

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَرَحْمَتُهُ إِنَّ رَبَّنَا لَكَنَّا فِي أَدْنَى الْأَعْيُنِ

قَالَ يَعْزُبُ اللَّهُ عَنِ الْعُظَمَاءِ مَا يَشَاءُ وَيُخَوِّفُ مَنِ ارْتَدَى
يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ فَتَبْلُغُ الْأَرْضُ بَرًا وَسَاءَ يَوْمَ ذَلِكَ لِمَنْ لَزَعَ الْأَعْيُنُ

الصمد

شرف الکتب کامل للتواضع

- اس مسلم کی صحت ٹھیک ٹھیک قرآن شریف کی طرز پر کمال تک پہنچائی گئی ہے۔ اس مقصد کے لئے اپنی ذات کے علاوہ فن صحت اور علم حدیث کے تین بہترین عالم مقرر کئے گئے جنہوں نے مسلم کے سابقہ دو مطبوعہ نسخوں اور ایک نسخہ مصری کا مقابلہ کر کے ان کی اغلاط کو درست کیا اور ایک صحیح اصل تیار کی۔ تب اس تصحیح شدہ اصل سے ہم نے اپنی مسلم کی کتابت بہترین اور صحت کے ساتھ لکھنے والے کاتبوں سے کرائی۔ پھر کاپیوں اور پروفوں کی صحت میں نہایت جانفشانی سے کام لیا۔
- ہم نے اس مسلم میں احتمالی نسخوں کے تمام الفاظ کو بین السطور کی بجائے صحیح بخاری کی طرز پر واضح علامت و نشانات دے کر اس کے حاشیہ پر درج کیا ہے۔
- امام نوویؒ نے جہاں جہاں مذاہب کی تحقیق کی ہے وہاں نہایت تحقیق کے ساتھ ہم نے امام اعظمؒ کے مذہب کے دلائل بروئے احادیث، متن و شرح سے الگ حاشیہ پر چڑھا دیئے ہیں۔

غرض کہ صحیح مسلم کی بہتری کی بابت جس قدر کوشش ممکن تھی اُس سے دوگنی عمل میں لائی گئی۔
یقین ہے کہ آج تک اس قدر صحیح خوشخط اور کامل اہتمام کے ساتھ نہ کسی جگہ چھپی اور نہ آئندہ چھپنے کی امید ہے۔

خادم العلماء والمشاہیر نور محمد

ناشر

تدیمی کتب خانہ

مقابل آرام باغ - کراچی ۱

ومعہ حاشیہ علیہ للامام ابی الحسن السنی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَنِي لِطَبْعِ هَذَا الرِّكَابِ الصَّخِيحِ مُسَامِعًا بَعْدَ أَنْ رَأَيْتُ أَهْلَ الْمَطَابَعَةِ وَكُنْتُ
كَسَلًا فِي صِحَّةِ كِتَابَتِهِ وَطَلَبًا عِنْدَ مُنْتَهَى إِدَاءِ حَقُوقِهِ مِنْ رَحْمَةِ الْكِتَابَةِ وَالطَّبَاعَةِ مَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ

فَأَنبِئْ بَعْنَ اللَّهِ الْعَظْمَاءَ بِحَقِّهِمْ

مَوْلَا أَمَّا أَبُو الْحُسَيْنِ مُسْتَلِمُ بْنُ الْحَكَّاجِ بْنِ مُسْلِمِ بْنِ الْقَشِيرِ بْنِ قُرَيْشٍ فَتَدْرِي قَتِيلَهُ مِنَ الْعَرَبِ مَعْرُوفُهُ، أَلَيْسَ أَمَّا أَصْحَابِي الْحَدِيثُ يَدْرِي
أَجْعَلُوا عَلَى جَلَالِهِ وَأَمَّا مَا دَعَا عَلَيْهِمْ وَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ صَفَّيْتُ الصَّغِيرَ مِنْ ثَلَاثَةِ أَلْفٍ لَمْ يَخْلُ مِنْهُ مَعْرُوفٌ وَهِيَ أَلْفَةُ الْأَفْئِدَةِ بِأَسْفَالِ الْعَمَلِ وَ
وَأَعْلَى الْأَسَانِيدِ مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الرَّغْبِيِّ حَمَلُ اللَّهِ عَلَيْهِ سَكُونُ أَرْبَعَةٍ وَسِتِّينَ وَنَحْوُهَا لَوْ أَنَّ حَكِيمًا يَأْخُذُ بِالْظُلْمِ وَلَوْ أَنَّ عَامَ وَفَاتِ الْخَالِفِ سِتَّةَ أَرْبَعٍ
يَأْخُذُ بِهَا وَفِي بَيْتِكَ أَبُو رَافٍ رَجَبٌ لَسَلَّمَ أَخِي وَبَنِيَّ بَيْنَ قَالِ النَّوَّاسِيُّ مَنْ حَقَّقَ نَظْرَهُ فِي صَغِيرِ مُسْلِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَظَلَمَ عَلَى مَا وَدَعَا فِي أَسَانِيدِ

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

مِنْ خَيْرِ الْكَلَامِ

[illegible]

وَسَوَاءٌ شَارَكَاكَ فِيهِمَا

فَهُوَ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي شَرْفٍ الْقَوَاسِمِيُّ نَسَبُهُ إِلَى النَّوْجِي فِي بَنِي بَالِشَا وَهُوَ الْحَرَامِيُّ الشَّافِعِيُّ الرَّافِعِيُّ الْعَالِمُ الْحَقِيقُ تَأَصَّرَ لِشَيْئَةِ وَمُعْتَمِدُ الْعَمَلِ وَنَحَى لِيْسَ لَهُ تَعْطُّبٌ إِلَّا الْكَلَمَ مِنَ الْمَدِّ الْقَوَاسِمِيِّ الْأَرْبَعَةَ الْحَقُّوْلَةَ كَتَبَهَا نَيْفٌ كَثِيرُهُ مِمَّنْ هُوَ الْوَصُوعُ وَالْإِسْبَاطُ وَلَهُ فِي بَنِي الْأَسَدِ وَالْعَوَاثِمِ وَبَنِي مُسْلِمٍ مُسَلِّطٌ وَسَمِعَهُ مِنَ الْمَهْدِيَّةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَلَيْسَ لِي تِلْكَ إِلَّا عِلَاقِي وَتِلْكَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمَا لَمْ يَكُنْ مَوْثِقٌ شَيْئًا سَمِعْتُ وَسَمِعْتُهُ مِنْ شَيْئَةٍ أَتَى رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ سَلَامٌ وَأَعْلَى عِلَاقِي الصَّاحِبِ الْحَقِيقِ مِنْ مَكَّةَ أَذِنَ كَيْسَالُ الْمُؤَلَّفِ وَنَشَأَ حَقُّهُ مَوْلَانَا الْكَوَلُوجِيُّ أَحْمَدُ بْنُ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الشَّهْرِ الْقَوَاسِمِيِّ رَحِمَهُ

ناشران

قدیمی کتب خانہ

مقابل آرام باغ - کراچی

الطبعة الثانية: ١٩٥٦م - ١٣٧٥هـ

الطبقة الاولى - دہلی
۱۳۱۱ھ - ۱۳۱۹ء

ومعه حاشية عليه للإمام أبي الحسن السندی

طبعہ قدیمی کتب خانہ بالاتفاق مع نور محمد۔ صحیح المطابع۔ کارخانہ تجارت کتب

آج سے قبل ہندوستان کے مختلف مطابع میں مسلم چھپی اور شائع ہو گئی ہے بغرض صحت اصل ان سب کو مع نسخہ مصری جمع کیا پھر صحت اصل کے لئے تین نسخوں کا انتخاب کیا یعنی مسلم مطبوعہ مصر، مسلم مطبوعہ انصار
دہلی، مسلم مطبوعہ دہلی، مسلم مطبوعہ مولوی عبدالاحد صاحب مرحوم کی حیات میں طبع ہوئی تھی اور اب ناپید ہے مسلم مطبوعہ مصر صحیح تھی مگر اس سے کتاب کو کتابت میں نشو و نما تھی اور صحت میں مسلم مطبوعہ انصاری
مجتبائی سے افضل تھی اسوجہ سے کتابت کے لئے اسکو اصل مسودہ تجویز کیا گیا اور ترکیب کی گئی کہ فن صحت اور علم حدیث میں بہترین عالم خیرج زکریا سر مطلب کے لکھنے کے لئے کہ تینوں آئینے سامنے بیٹھیں اور انیل سے ہر ایک کے
پاس ایک ایک نسخہ ہو اور ایک انصاری کو پڑھے باقی اسکے ساتھ ساتھ غور سے اپنی اپنی کتاب میں دیکھتے جائیں اور جہاں فرق پائیں اسکو انصاری میں درست کرتے جائیں تاکہ صحت اصل کے بعد اس کو کتابت کی جائے اس
اشتہار کے لکھتے وقت انصاری اور مجتبائی دونوں میرے لگے موجود ہیں انیس انصاری میں کم مجتبائی میں زیادہ الفاظ جو غلط ہیں یا کتابت سے رو گئے ہیں انیس سو طوالت عبارت سے بچنے کی خاطر صرف چند مقام بطور نمونہ علامہ
فرامین تاکہ آپ کو یہ اثر ثابت ہو جائے کہ ہم نے مسودہ اول اپنی مسلم کی صحت میں کس قدر کوشش کی ہے۔ مثلاً (۱) مسلم جلد اول صفحہ ۶۶ شرح نووی کی سطر ۱۳ وقیل عبد اللہ بن عمر بن العاصی یہاں مجتبائی میں عمل العاصی
جو غلط ہے (۲) ایضاً صفحہ ۶۸ وسط متصل قولہ ابن حمرۃ یہاں مجتبائی میں ان مراد ہے جو غلط ہے (۳) مسلم جلد اول صفحہ ۹۹ شرح نووی سطر ۱۵ میں قولہ دوم سے پہلے جو مشہور تکان کا لفظ ہے
اسکے آگے ایک قولہ مع نووی کی کامل عبارت جو نصف سطر کے قریب مجتبائی میں لکھنے سے رو گیا ہے جو غلط ہے (۴) مسلم جلد اول صفحہ ۱۴۱ شرح نووی کی سب سے آخر کی سطر کے آخری الفاظ والمنافقین
وہن ہیں مگر ان کے بعد محتاجات سے لیکر فساد کا نہ تک نصف سطر سے زائد عبارت مجتبائی میں لکھنے سے رو گئی ہے جو غلط ہے (۵) مسلم جلد ثانی صفحہ ۱۹۹ شرح نووی سطر ۲۵ مجتبائی میں فسطاط بالتاء
وفسطاط لکھا گیا ہے صحیح فسطاط فسطاط بالتاء و فسطاط ہے (۶) مسلم جلد ثانی صفحہ ۲۳ شرح نووی سطر ۱۳ والعاءۃ تعدی بطبع ہا لا بفعل اللہ مگر یہاں مجتبائی میں لا یفعل اللہ ہے جو غلط ہے
(۷) مسلم جلد ثانی صفحہ ۲۵۹ شرح نووی سطر ۲۵ فی الصییحین لا یکن ترکۃ لا تاویل لہ یہاں مجتبائی میں و تاویل لہ ہے جو غلط ہے (۸) مسلم جلد ثانی صفحہ ۳۸۵ شرح نووی سطر ۲ لخص حراما بختم ہم یہاں
مجتبائی میں لخص حراما بختم ہم ہے جو غلط ہے (۹) مسلم جلد ثانی صفحہ ۳۸۵ شرح نووی سطر ۹ (آیت قرآن) لنبلو تکمیل حتی نعلم الخ یہاں کہہ کی جگہ انصاری و مجتبائی ہر دو میں ہم ہے جو اس مقام پر
ایسا ہونا غلط ہے یہ آیت سورہ عجم کی ہے غرض کہ اس قسم کی غلطیاں بہت زیادہ ہیں مگر یہاں اندراج کی گنجائش نہیں ہے اور مسودہ میں جو ہم نے ان غلطیوں پر نشان لگائے ہیں وہ ہمارے لئے فہم محفوظ
ہے مسلم مجتبائی میں غلطیاں زیادہ ہیں کیونکہ وہ انصاری سے نقل کی گئی تھی اور کتابت کی وقت اس قسم کے الفاظ مسلم مجتبائی میں آئے اور نقل سے رو گئے ہیں حالانکہ وہی الفاظ مسلم انصاری میں موجود ہیں۔
اس بات کو معلوم کر کے ناظرین کو افسوس ہو گا کہ ان غلطیوں کے سوا جیسے ہم نے مسودہ میں نشان لگائے ہیں جنہیں سات آٹھ اکا اور جوالہ دیا گیا ہے اور بھی ان کے متن و شرح میں کافی غلطیاں موجود ہیں وہ یہ کہ جب
انکی کاپیوں اور ردیفوں کی کامل صحت مالکان مطابع سے نہ ہو سکی اور جب کتاب غلط چھپ گئی تو انہوں نے اسکے آخر میں غلط نام لگائے مسلم مطبوعہ انصاری دہلی مسئلہ جلد اول کا غلط نامہ نظر ہے کہ اس کی
جلد اول میں ایک سو بارہ (۱۱۲) غلطیاں اور مسلم مطبوعہ مجتبائی دہلی ۱۹۱۳ء جو مولوی عبدالاحد صاحب مرحوم کی حیات میں چھپی تھی اور اب ناپید ہے اسکی جلد اول کے غلط نامہ کو ظاہر ہے کہ اس میں دو سو بائیس (۲۲۲)
غلطیاں موجود ہیں اور درحقیقت ان غلط ناموں کے لگانے اہل علم کو نفع بھی نہیں پہنچتا اسکا ثبوت یہ کہیں خبر لے نقل درستی اصل یہ ہر دو نسخے مدر حسہ بن بخش دہلی سے عاریۃ حاصل کیو جن میں سے ایک تقریباً ۳۹
برس اور دوسرا ۲۹ برس سے درس نظامی میں دخل ہے مگر کسی طالب علم نے ان غلطیوں کو غلط ناموں سے درست نہیں کیا اور ہمیشہ غلط پڑھتے چلے آئے ہیں اور اگر انصاف کوئی چیز ہے تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ اسلام میں
قرآن شریف اور بخاری کے بعد جو مسلم کا مرتبہ ہو اسکا حق مالکان مطابع نے ادا نہیں کیا اور معمولی کتابوں کی طرح سے اسکو اس نوبت تک پہنچا دیا کہ اسکے آخر میں غلط نام لگانے پڑے مگر یہ ضرور ہے کہ ہندوستان کے
دیگر تمام مطابع سے انکی مطبوعہ مسلم بد بھرا بہتر تھی جسکو اہل علم نے بنظر استحسان دیکھا تھا مگر افسوس کہ ان تاریخوں کی طبع شدہ مسلم ہر دو مطابع میں بالکل ختم ہو گئی ہے چونکہ مسلم مطبوعہ انصاری نسبت صحت میں بہت
بہتر تھی اسلئے ہم نے اسکو اپنی مسلم کی کتابت کے لئے اصل مسودہ قرار دیکر بیان مندرجہ بالا کے مطابق اس کی صحت کرائی اور جب غلط نامے اور جدید غلطیوں کی اغلاط کامل طور پر صحیح کر دی گئیں تب اس اپنی مسلم کی
کتابت بہترین اور صحت کیساتھ لکھنے والے کا تونو شروع کرائی پھر کاپیوں اور ردیفوں کی صحت میں نہایت جانفشانی سے کام لیا اور اس مطلب کے لئے بے دریغ رو یہ خرچ کیا دیگر تاجران کتب کی طرح سے بخل یا کفایت
شعاری سے ہرگز کام نہ لیا اسکی صحت کے لئے اپنی ذات کے علاوہ دہلی کے بہترین عالم جو علم حدیث اور فن صحت میں یتائے روزگار میں مقرر کئے گئے اور انہوں نے اسکی صحت ٹھیک ٹھیک قرآن شریف کی
طرز پر کمال تک پہنچا دی اور طباعت کے لئے اعلیٰ انتظام سے کام لیا گیا سابق مطبوعہ مسلوں میں ایک بڑا نقص یہ بھی تھا کہ آج تک دیگر مطابع والے بوجہ کمالی وسعتی لکیر کے فقیر بن کر کبھی پرکھی مارتے ہوئے
احتمالی نسخوں کو بین السطور میں غیرواضح علامات کیساتھ چھاپتے چلے جاتے تھے جن سے متن کی وضاحت برباد ہو جاتی تھی مگر ہم نے اس اپنی مسلم میں احتمالی نسخوں کے تمام الفاظ کو صحیح بخاری کے احتمالی
نسخوں کے الفاظ کی طرز پر شناخت کی کامل علامات و نشانات دیکر اسکے حاشیہ پر درج کیا جسکی اہل علم کو بدست آرزو تھی اور امام نووی نے جہاں جہاں مذہب کی تحقیق کی ہے وہاں نہایت تحقیق
کیساتھ ہم نے امام عظیم کے مذہب کے دلائل مجبوعہ احادیث متن و شرح سے الگ اسکو حاشیہ پر چڑھائے ہیں لہذا کہ مسلم کی بہتری کی بابت جس قدر کوشش ممکن تھی اس سے دو گنی عمل میں لائی گئی یقین ہے کہ ہندوستان
میں جب تک اس قدر صحیح خوشخط اور کامل اہتمام کے ساتھ نہ مسلم کسی جگہ چھپی اور نہ آئندہ چھپنے کی امید ہے اسکی قدر و تلاش اہل علم کو اس وقت ہو گی جب یہ ہمارے یہاں ختم ہو جائیگی کیونکہ آج سے کچھ زمانہ قبل اہل مطابع حدیث
کی کتابوں کو محض زر کشی کے خیال سے ہی نہیں چھاپتے تھے بلکہ کچھ ثواب آخرت کا خیال کرتے ہوئے صحت طباعت کی بہتری کا خیال بھی رکھتے تھے مگر موجودہ زمانہ میں محض زر کشی کا خیال عام ہو گیا ہے ہم نے جو اسکی
بہتری پر بہت بڑی رقم خرچ کی اور جانفشانی سے کام لیا اسکا نتیجہ آپ کے آگے ہو دیگر مطابع سے اسکی بہتری پر تقریباً ہماری دو گنی لاگت خرچ ہو گئی۔

خادم العلماء والمشايخ نور محمد نقشبندی
چشتی۔۔ ۳۰ صفر المظفر ۱۳۳۹ھ مطابق ۲۷ جولائی ۱۹۱۶ء

ناشر

تدیمی کتب خانہ۔ آرام باغ۔ کراچی ۱۔

فتدیمی کتب خانہ نے نور محمد کارخانہ تجارت کتب کے ساتھ ایک معاہدہ کے تحت طبع کیا

فهرس الجلد الاول من صحيح مسلم مع شرحه للنووي

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٦	باب جواب الراية عن الثقات وترك الكذابين والتحذير من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم	٥٠	باب بيان تحريم ابداء الجار	٥٠	باب الحث على اكرام الجار والضيعة	٨٥	باب زيادة طائفة القلبي تظن الادلة
٧	باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم	٥١	باب بيان كون النهي عن المنكر من الايمان	٨٦	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم غشنا فليس منا	٨٦	باب وجوب الايمان بسالة نبينا صلى الله عليه وسلم الى جميع الناس ونسخ المثل بملته
٨	باب النهي عن الحديث بكل ما سمع	٥٢	باب بيان ان النهي عن المنكر اجبان	٨٧	باب بيان غلط تحريم النجاسة	٨٧	باب نزول عيسى بن مريم عليه السلام
٩	باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في تحملها	٥٣	باب بيان فضل هل الايمان في حق اهل اليمن فيه	٨٨	باب بيان غلط تحريم قتل الانفس	٨٨	باب بشرية نبينا صلى الله عليه وسلم والكرام هذه الاية
١١	باب بيان ان الاسناد من الدين وان الرواية لا يكون الا عن الثقات وان جرح الرواة بما هو فيه جائز بل يجب اجاب	٥٤	باب بيان ان الدين النصيحة	٨٩	باب بيان غلط تحريم الغلول	٩١	باب الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم الى السموت وفرض الصلوات
٢١	باب صحة الاحتياط بالحدوث المعتبر اذا امكن لقاء المعنعين لو يكن فيهم مدلس	٥٥	باب بيان نقصان الايمان بالمعاصي ونفي عن التلبس بالمعصية على اداة نفي كمال	٩٤	باب بيان غلط تحريم قتل النفس مسلمة	٩٤	باب معنى قول الله تعالى في القدر
٢٦	كتاب الايمان	٥٦	باب خصال المنافق	٩٩	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	٩٩	باب اثبات رؤية المؤمنين في الآخرة
٣٠	باب بيان الصلوات التي هي حد اركان الاسلام	٥٧	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١٠٣	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١٠٣	باب اثبات شفاعته وفعالي
٣٢	باب بيان اركان الاسلام ودعاء العظام	٥٨	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١١٣	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١١٣	باب اثبات شفاعته وفعالي
٣٣	باب الامر بالايمان بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم وشرائه الدين والدعاء اليه السؤال عنه وحفظه تبليغه من لم يبلغه	٥٩	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١١٤	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١١٤	باب اثبات شفاعته وفعالي
٣٤	باب الدعاء الى الشهادتين وشرائع الاسلام	٦٠	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١١٥	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١١٥	باب اثبات شفاعته وفعالي
٣٥	باب الامر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله محمد رسول الله وليموا الصلوة ويؤتوا الزكاة ويؤمنوا بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم	٦١	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١١٦	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١١٦	باب اثبات شفاعته وفعالي
٣٦	باب الدليل على صحة اسلام من حضره النبي صلى الله عليه وسلم في الزرع الخ	٦٢	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١١٧	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١١٧	باب اثبات شفاعته وفعالي
٣٧	باب الدليل على ان من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا	٦٣	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١١٨	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١١٨	باب اثبات شفاعته وفعالي
٣٨	باب الدليل على ان من رضى بالله دينا وبالاسلام ديناً ومحمد صلى الله عليه وسلم نبياً فهو مؤمن وان ارتكب المعاصي الكبائر	٦٤	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١١٩	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١١٩	باب اثبات شفاعته وفعالي
٣٩	باب بيان عدل شعب الايمان في الفضل وادانها وفضيلة الحياء وكونه من الايمان	٦٥	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١٢٠	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١٢٠	باب اثبات شفاعته وفعالي
٤٠	باب جامع اوصاف الاسلام	٦٦	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١٢١	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١٢١	باب اثبات شفاعته وفعالي
٤١	باب بيان فضل الاسلام وايمانه	٦٧	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١٢٢	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١٢٢	باب اثبات شفاعته وفعالي
٤٢	باب بيان فضل الاسلام وايمانه	٦٨	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١٢٣	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١٢٣	باب اثبات شفاعته وفعالي
٤٣	باب بيان فضل الاسلام وايمانه	٦٩	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١٢٤	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١٢٤	باب اثبات شفاعته وفعالي
٤٤	باب بيان فضل الاسلام وايمانه	٧٠	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١٢٥	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١٢٥	باب اثبات شفاعته وفعالي
٤٥	باب بيان فضل الاسلام وايمانه	٧١	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١٢٦	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١٢٦	باب اثبات شفاعته وفعالي
٤٦	باب بيان فضل الاسلام وايمانه	٧٢	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١٢٧	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١٢٧	باب اثبات شفاعته وفعالي
٤٧	باب بيان فضل الاسلام وايمانه	٧٣	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١٢٨	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١٢٨	باب اثبات شفاعته وفعالي
٤٨	باب بيان فضل الاسلام وايمانه	٧٤	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١٢٩	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١٢٩	باب اثبات شفاعته وفعالي
٤٩	باب بيان فضل الاسلام وايمانه	٧٥	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١٣٠	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١٣٠	باب اثبات شفاعته وفعالي
٥٠	باب الدليل على ان من خصال الايمان ان يحب لاخيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير	٧٦	باب بيان حال ايمان من قال لا اله الا الله	١٣١	باب بيان غلط تحريم قتل النفس كافر	١٣١	باب اثبات شفاعته وفعالي

هذا هو
الكتاب الذي
هو في بعض
النووي في بعض
الكتب التي
والعبدان
وغيرها في
في الفهم
تسهيل الاسترجاع
المسائل من
الكتاب في بعض
الكتاب في بعض
فاختصره
ما وقع من الخط
والسمي النسيان

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
١٢٦	باب استحباب اطالة الغرّة والنجيل في الوضوء	١٢٩	باب حكم وضوء المغمستة	١٤٦	باب فضل الاذان في هرب الشيطان	١٨٢	باب امر النساء المصليات براء الرجال ان لا يرفعن رؤسهن من السجود حتى يرفع الرجل
١٢٧	باب فضل سبأ الوضوء على المكاره	١٥٠	باب استحباب استعمال المغمستة من الحيض غصّة من مسك في موضع الدم	١٤٨	باب استحباب رفع اليدين في المنكبين مع تكبيرة الاحرام والركوع وفي الرفع من الركوع وانه لا يفعل الا رفع من السجود	١٨٣	باب خروج النساء الى المساجد اذا لم يترتب عليهن فتنه وانما لا يخرجن مطبعتين
١٢٨	باب خصال لفطرة	١٥١	باب المستحاضة غسلها وصلواتها	١٤٩	باب اثبات التكبير في كل خفض ورفع في الصلوة الارتفاع من الركوع فيقول فيه سمع الله لمن حمده	١٨٤	باب الاستماع للقراءة
١٢٩	باب الاستطابة	١٥٣	باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلوة	١٥٢	باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٨٥	باب القراءة في الظهر والعصر
١٣٠	باب المسح على الخفين	١٥٤	باب تساتر المغمستة بثوب نوحه	١٥٣	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٨٦	باب القراءة في الصبح
١٣١	باب التوقيت في المسح على الخفين	١٥٥	باب تحريم النظر الى العورات	١٥٤	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٨٧	باب القراءة في العشاء
١٣٢	باب جواز الصلوات كلها بوضوء واحد	١٥٥	باب جواز الاعتسال عرياناً في الخلو	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٨٨	باب امر الامامة بتخفيف الصلوة في تمام
١٣٣	باب كراهة غمس المتوضي وغيره بشئ المشكوك في نجاسته في الاثناء قبل غسلها ثلاثاً	١٥٥	باب الاعتناء بحفظ العورة	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٨٩	باب اعتدال مكان الصلوة وتخفيفها في كل
١٣٤	باب حكم ولو غر الكلب	١٥٥	باب التستر عند البول	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٩٠	باب متابعة الامام والعمل بعده
١٣٥	باب النهي عن البول في الماء الراكد	١٥٥	باب بيان ان الجماع كان في اول الاسلام لا يوجب الغسل الا ان ينزل المنى وبيان نسخ ذلك ان الغسل يجب بالجماع	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٩١	باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع
١٣٦	باب وجوب غسل البول في غير من النجاسة اذا وصلت في المسجد ان الارض تطهر بالماء من غير حاجة الى حفرها	١٥٥	باب الوضوء مما مست النار	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٩٢	باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود
١٣٧	باب حكم بول الطفل الرضيع كيفية غسله	١٥٥	باب الوضوء من لحم الابل	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٩٣	باب ما يقال في الركوع والسجود
١٣٨	باب حكم المنى	١٥٥	باب الدليل على ان من يتيقن الطهارة ثم شك في الحدث فله ان يصلي بطهارة تلك	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٩٤	باب فضل السجود والحث عليه
١٣٩	باب نجاسة الدم وكيفية غسله	١٥٥	باب طهارة جلود الميتة بالذباغ	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٩٥	باب اعضاء السجود والنهي عن كس الشعر
١٤٠	باب الدليل على نجاسة البول وجو الاستبراء منه	١٥٥	باب التيمم	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٩٦	باب الثوب عقص الرأس في الصلوة
١٤١	باب مباشرة الحائض فوق الارض	١٥٥	باب الدليل على ان المسلم لا ينجس	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٩٧	باب الاعتدال في السجود ووضع الكفين على الارض ورفع المرفقين عن الجنبين
١٤٢	باب الاضطجاع مع الحائض في وقت واحد	١٥٥	باب ذكر الله تعالى في حال الجنابة وغيرها	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٩٨	باب رفع البطن عن الفخذين في السجود
١٤٣	باب جواز غسل الحائض اسنوحاً وترجيلاً طهارة سورها والاكتفاء في حجرها وقراءة القرآن فيه	١٥٥	باب جواز اكل الحث الطعام وانه لا كراهة في ذلك وان الوضوء ليس على الفور	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	١٩٩	باب ما يحرم صفة الصلوة وكيفيتها
١٤٤	باب المذي	١٥٥	باب ما يقول اذا اراد دخول الحلاء	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	٢٠٠	باب وجوب صفة الركوع والاعتدال منه
١٤٥	باب غسل لوجه اليدين اذا استيقظ من النوم	١٥٥	باب الدليل على ان نوم الرجل الساجد لا ينقض الوضوء	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	٢٠١	باب الاعتدال من السجود بعد كل ركعتين من الرباعية صفة الجلوس بين السجودتين في التشهد الاول
١٤٦	باب جواز نوم الجنب استحباب الوضوء	١٥٥	باب كتاب الصلوة	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	٢٠٢	باب ستر المصلي المذهب الى الصلوة الى السترة والنهي عن المزيين يدي المصلي وحكم المزدور دفع المار ووجاز الاعتراض بين يدي المصلي والصلوة الى الرحلة والاهر بالدنو من السترة وبيان قد السترة وما يتعلق بذلك
١٤٧	باب غسل الفرج اذا اراد ان ياكل او يشرب او ينام او يجامع	١٥٥	باب بدء الاذان	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	٢٠٣	باب الصلوة في ثوب واحد صفة لبسها
١٤٨	باب وجوب الغسل على المرأة	١٥٥	باب الامر بشفع الاذان ايتار الاذان	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	٢٠٤	باب كتاب المساجد ومواضع الصلوة
١٤٩	باب جواز نزع الرجل المرأة	١٥٥	باب صفة الاذان	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	٢٠٥	باب تحويل القبلة من القدس الى الكعبة
١٥٠	باب بيان صفة منى الرجل المرأة وان الولد مخلوق من ما بينهما	١٥٥	باب استحباب اتخاذ مؤذنين للمسجد الواحد	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	٢٠٦	باب النهي عن بناء المساجد على القبور اتخاذ الصور فيها والنهي عن اتخاذ القبور مساجد
١٥١	باب صفة غسل الجنابة	١٥٥	باب جواز اذان الاعمى اذا كان معصياً	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	٢٠٧	باب فضل بناء المساجد الحث عليها
١٥٢	باب القدر المستحب من الماء في غسل الجنابة وغسل الرجل المرأة من اثناء واحد في حالة واحدة وغسل احد هما بفضل الآخر	١٥٥	باب الامساك عن الاغارة على قوم في دار الكفر اذا سمع فيهم الاذان	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	٢٠٨	باب فضل بناء المساجد الحث عليها
١٥٣	باب استحباب فاضة الماء على الرأس وغيره ثلاثاً	١٥٥	باب استحباب القبول مثل قول المؤذنين سمعتم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل الوسيطة	١٥٥	باب استحباب قراءة الفاتحة في كل ركعة وانه اذا لم يحسن الفاتحة ولا امكنه تعلمها قرأ ما تيسر له غيرها	٢٠٩	باب الذنب الى وضع اليد على الركبتين في الركوع ونسخ التطبيق

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٤٣	باب ترتيب القراءة واجتناب لهذا وهو الافراط في السرعة وابتاعه ستونين فاكثرت في ركعة	٢٨٨	باب في صلاة الفجر يوم الجمعة	٣١١	باب في جواز الركوب بعد الانصراف من الجنازة	٢٩٩	باب في التكبير والتسبيح والتحميد
٢٤٤	باب ما يتعلق بالقرارات	٢٨٩	باب في استحباب ركعتين بعد الجمعة	٣١٢	باب في تسوية القبر	٣٠٠	باب في استحباب الجنازة
٢٤٥	باب الاوقات التي يحل فيها الصلوة	٢٩٠	باب في النهي عن ايقال صلوة بصلوة سواء كانت الجمعة او غيرها	٣١٣	باب في طمس التمثال وتسوية القبر المشرف فيها	٣٠١	باب في تلقيح المحتضر بذكر الله
٢٤٦	باب استحباب ركعتين قبل صلوة المغرب	٢٩١	باب في التحول للنافذة من موضع والامر بالتحويل للنافذة من موضع	٣١٤	باب في الاسترجاع عند اكلها	٣٠٢	باب في قول الامم اجري في مصيبتى اخلفتني
٢٤٧	باب صلوة الخوف	٢٩٢	باب في الفريضة والفصل بينهما بكلام	٣١٥	باب في قول النحير عند المحتضر	٣٠٣	باب في قول لا بأس بقبول العين من الميت
٢٤٨	كتاب الجمعة	٢٩٣	باب في الخروج من ذلك المكان	٣١٦	باب في التسليم على اهل القبور والذبح	٣٠٤	باب في التسليم على اهل القبور والذبح
٢٤٩	باب في استحباب الغسل في السواك	٢٩٤	باب في الصلاة قبل الخطبة بغير اذان	٣١٧	باب في الاستغفار لهم	٣٠٥	باب في الاستغفار لهم
٢٥٠	باب في غسل الرأس من لطيب والذهن ما قد	٢٩٥	باب في صلاة الجمعة قبل الزواجر الى الصلوة	٣١٨	باب في الذهاب الى زيارة القبور	٣٠٦	باب في الذهاب الى زيارة القبور
٢٥١	باب في فضل التكبير في الجمعة باعتبار السماء	٢٩٦	باب في عدم ثواب من تكلم في الامام	٣١٩	باب في جواز زيارة قبور المشركين	٣٠٧	باب في جواز زيارة قبور المشركين
٢٥٢	باب في فضل يوم الجمعة	٢٩٧	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٢٠	باب في الاستغفار لهم	٣٠٨	باب في الاستغفار لهم
٢٥٣	باب في فضل يوم الجمعة	٢٩٨	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٢١	باب في الاستغفار لهم	٣٠٩	باب في الاستغفار لهم
٢٥٤	باب في فضل يوم الجمعة	٢٩٩	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٢٢	باب في الاستغفار لهم	٣١٠	باب في الاستغفار لهم
٢٥٥	باب في فضل يوم الجمعة	٣٠٠	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٢٣	باب في الاستغفار لهم	٣١١	باب في الاستغفار لهم
٢٥٦	باب في فضل يوم الجمعة	٣٠١	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٢٤	باب في الاستغفار لهم	٣١٢	باب في الاستغفار لهم
٢٥٧	باب في فضل يوم الجمعة	٣٠٢	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٢٥	باب في الاستغفار لهم	٣١٣	باب في الاستغفار لهم
٢٥٨	باب في فضل يوم الجمعة	٣٠٣	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٢٦	باب في الاستغفار لهم	٣١٤	باب في الاستغفار لهم
٢٥٩	باب في فضل يوم الجمعة	٣٠٤	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٢٧	باب في الاستغفار لهم	٣١٥	باب في الاستغفار لهم
٢٦٠	باب في فضل يوم الجمعة	٣٠٥	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٢٨	باب في الاستغفار لهم	٣١٦	باب في الاستغفار لهم
٢٦١	باب في فضل يوم الجمعة	٣٠٦	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٢٩	باب في الاستغفار لهم	٣١٧	باب في الاستغفار لهم
٢٦٢	باب في فضل يوم الجمعة	٣٠٧	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٣٠	باب في الاستغفار لهم	٣١٨	باب في الاستغفار لهم
٢٦٣	باب في فضل يوم الجمعة	٣٠٨	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٣١	باب في الاستغفار لهم	٣١٩	باب في الاستغفار لهم
٢٦٤	باب في فضل يوم الجمعة	٣٠٩	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٣٢	باب في الاستغفار لهم	٣٢٠	باب في الاستغفار لهم
٢٦٥	باب في فضل يوم الجمعة	٣١٠	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٣٣	باب في الاستغفار لهم	٣٢١	باب في الاستغفار لهم
٢٦٦	باب في فضل يوم الجمعة	٣١١	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٣٤	باب في الاستغفار لهم	٣٢٢	باب في الاستغفار لهم
٢٦٧	باب في فضل يوم الجمعة	٣١٢	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٣٥	باب في الاستغفار لهم	٣٢٣	باب في الاستغفار لهم
٢٦٨	باب في فضل يوم الجمعة	٣١٣	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٣٦	باب في الاستغفار لهم	٣٢٤	باب في الاستغفار لهم
٢٦٩	باب في فضل يوم الجمعة	٣١٤	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٣٧	باب في الاستغفار لهم	٣٢٥	باب في الاستغفار لهم
٢٧٠	باب في فضل يوم الجمعة	٣١٥	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٣٨	باب في الاستغفار لهم	٣٢٦	باب في الاستغفار لهم
٢٧١	باب في فضل يوم الجمعة	٣١٦	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٣٩	باب في الاستغفار لهم	٣٢٧	باب في الاستغفار لهم
٢٧٢	باب في فضل يوم الجمعة	٣١٧	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٤٠	باب في الاستغفار لهم	٣٢٨	باب في الاستغفار لهم
٢٧٣	باب في فضل يوم الجمعة	٣١٨	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٤١	باب في الاستغفار لهم	٣٢٩	باب في الاستغفار لهم
٢٧٤	باب في فضل يوم الجمعة	٣١٩	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٤٢	باب في الاستغفار لهم	٣٣٠	باب في الاستغفار لهم
٢٧٥	باب في فضل يوم الجمعة	٣٢٠	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٤٣	باب في الاستغفار لهم	٣٣١	باب في الاستغفار لهم
٢٧٦	باب في فضل يوم الجمعة	٣٢١	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٤٤	باب في الاستغفار لهم	٣٣٢	باب في الاستغفار لهم
٢٧٧	باب في فضل يوم الجمعة	٣٢٢	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٤٥	باب في الاستغفار لهم	٣٣٣	باب في الاستغفار لهم
٢٧٨	باب في فضل يوم الجمعة	٣٢٣	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٤٦	باب في الاستغفار لهم	٣٣٤	باب في الاستغفار لهم
٢٧٩	باب في فضل يوم الجمعة	٣٢٤	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٤٧	باب في الاستغفار لهم	٣٣٥	باب في الاستغفار لهم
٢٨٠	باب في فضل يوم الجمعة	٣٢٥	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٤٨	باب في الاستغفار لهم	٣٣٦	باب في الاستغفار لهم
٢٨١	باب في فضل يوم الجمعة	٣٢٦	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٤٩	باب في الاستغفار لهم	٣٣٧	باب في الاستغفار لهم
٢٨٢	باب في فضل يوم الجمعة	٣٢٧	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٥٠	باب في الاستغفار لهم	٣٣٨	باب في الاستغفار لهم
٢٨٣	باب في فضل يوم الجمعة	٣٢٨	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٥١	باب في الاستغفار لهم	٣٣٩	باب في الاستغفار لهم
٢٨٤	باب في فضل يوم الجمعة	٣٢٩	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٥٢	باب في الاستغفار لهم	٣٤٠	باب في الاستغفار لهم
٢٨٥	باب في فضل يوم الجمعة	٣٣٠	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٥٣	باب في الاستغفار لهم	٣٤١	باب في الاستغفار لهم
٢٨٦	باب في فضل يوم الجمعة	٣٣١	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٥٤	باب في الاستغفار لهم	٣٤٢	باب في الاستغفار لهم
٢٨٧	باب في فضل يوم الجمعة	٣٣٢	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٥٥	باب في الاستغفار لهم	٣٤٣	باب في الاستغفار لهم
٢٨٨	باب في فضل يوم الجمعة	٣٣٣	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٥٦	باب في الاستغفار لهم	٣٤٤	باب في الاستغفار لهم
٢٨٩	باب في فضل يوم الجمعة	٣٣٤	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٥٧	باب في الاستغفار لهم	٣٤٥	باب في الاستغفار لهم
٢٩٠	باب في فضل يوم الجمعة	٣٣٥	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٥٨	باب في الاستغفار لهم	٣٤٦	باب في الاستغفار لهم
٢٩١	باب في فضل يوم الجمعة	٣٣٦	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٥٩	باب في الاستغفار لهم	٣٤٧	باب في الاستغفار لهم
٢٩٢	باب في فضل يوم الجمعة	٣٣٧	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٦٠	باب في الاستغفار لهم	٣٤٨	باب في الاستغفار لهم
٢٩٣	باب في فضل يوم الجمعة	٣٣٨	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٦١	باب في الاستغفار لهم	٣٤٩	باب في الاستغفار لهم
٢٩٤	باب في فضل يوم الجمعة	٣٣٩	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٦٢	باب في الاستغفار لهم	٣٥٠	باب في الاستغفار لهم
٢٩٥	باب في فضل يوم الجمعة	٣٤٠	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٦٣	باب في الاستغفار لهم	٣٥١	باب في الاستغفار لهم
٢٩٦	باب في فضل يوم الجمعة	٣٤١	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٦٤	باب في الاستغفار لهم	٣٥٢	باب في الاستغفار لهم
٢٩٧	باب في فضل يوم الجمعة	٣٤٢	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٦٥	باب في الاستغفار لهم	٣٥٣	باب في الاستغفار لهم
٢٩٨	باب في فضل يوم الجمعة	٣٤٣	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٦٦	باب في الاستغفار لهم	٣٥٤	باب في الاستغفار لهم
٢٩٩	باب في فضل يوم الجمعة	٣٤٤	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٦٧	باب في الاستغفار لهم	٣٥٥	باب في الاستغفار لهم
٣٠٠	باب في فضل يوم الجمعة	٣٤٥	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٦٨	باب في الاستغفار لهم	٣٥٦	باب في الاستغفار لهم
٣٠١	باب في فضل يوم الجمعة	٣٤٦	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٦٩	باب في الاستغفار لهم	٣٥٧	باب في الاستغفار لهم
٣٠٢	باب في فضل يوم الجمعة	٣٤٧	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٧٠	باب في الاستغفار لهم	٣٥٨	باب في الاستغفار لهم
٣٠٣	باب في فضل يوم الجمعة	٣٤٨	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٧١	باب في الاستغفار لهم	٣٥٩	باب في الاستغفار لهم
٣٠٤	باب في فضل يوم الجمعة	٣٤٩	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٧٢	باب في الاستغفار لهم	٣٦٠	باب في الاستغفار لهم
٣٠٥	باب في فضل يوم الجمعة	٣٥٠	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٧٣	باب في الاستغفار لهم	٣٦١	باب في الاستغفار لهم
٣٠٦	باب في فضل يوم الجمعة	٣٥١	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٧٤	باب في الاستغفار لهم	٣٦٢	باب في الاستغفار لهم
٣٠٧	باب في فضل يوم الجمعة	٣٥٢	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٧٥	باب في الاستغفار لهم	٣٦٣	باب في الاستغفار لهم
٣٠٨	باب في فضل يوم الجمعة	٣٥٣	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٧٦	باب في الاستغفار لهم	٣٦٤	باب في الاستغفار لهم
٣٠٩	باب في فضل يوم الجمعة	٣٥٤	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٧٧	باب في الاستغفار لهم	٣٦٥	باب في الاستغفار لهم
٣١٠	باب في فضل يوم الجمعة	٣٥٥	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٧٨	باب في الاستغفار لهم	٣٦٦	باب في الاستغفار لهم
٣١١	باب في فضل يوم الجمعة	٣٥٦	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٧٩	باب في الاستغفار لهم	٣٦٧	باب في الاستغفار لهم
٣١٢	باب في فضل يوم الجمعة	٣٥٧	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٨٠	باب في الاستغفار لهم	٣٦٨	باب في الاستغفار لهم
٣١٣	باب في فضل يوم الجمعة	٣٥٨	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٨١	باب في الاستغفار لهم	٣٦٩	باب في الاستغفار لهم
٣١٤	باب في فضل يوم الجمعة	٣٥٩	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٨٢	باب في الاستغفار لهم	٣٧٠	باب في الاستغفار لهم
٣١٥	باب في فضل يوم الجمعة	٣٦٠	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٨٣	باب في الاستغفار لهم	٣٧١	باب في الاستغفار لهم
٣١٦	باب في فضل يوم الجمعة	٣٦١	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٨٤	باب في الاستغفار لهم	٣٧٢	باب في الاستغفار لهم
٣١٧	باب في فضل يوم الجمعة	٣٦٢	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٨٥	باب في الاستغفار لهم	٣٧٣	باب في الاستغفار لهم
٣١٨	باب في فضل يوم الجمعة	٣٦٣	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٨٦	باب في الاستغفار لهم	٣٧٤	باب في الاستغفار لهم
٣١٩	باب في فضل يوم الجمعة	٣٦٤	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٨٧	باب في الاستغفار لهم	٣٧٥	باب في الاستغفار لهم
٣٢٠	باب في فضل يوم الجمعة	٣٦٥	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٨٨	باب في الاستغفار لهم	٣٧٦	باب في الاستغفار لهم
٣٢١	باب في فضل يوم الجمعة	٣٦٦	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٨٩	باب في الاستغفار لهم	٣٧٧	باب في الاستغفار لهم
٣٢٢	باب في فضل يوم الجمعة	٣٦٧	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٩٠	باب في الاستغفار لهم	٣٧٨	باب في الاستغفار لهم
٣٢٣	باب في فضل يوم الجمعة	٣٦٨	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٩١	باب في الاستغفار لهم	٣٧٩	باب في الاستغفار لهم
٣٢٤	باب في فضل يوم الجمعة	٣٦٩	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٩٢	باب في الاستغفار لهم	٣٨٠	باب في الاستغفار لهم
٣٢٥	باب في فضل يوم الجمعة	٣٧٠	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٩٣	باب في الاستغفار لهم	٣٨١	باب في الاستغفار لهم
٣٢٦	باب في فضل يوم الجمعة	٣٧١	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٩٤	باب في الاستغفار لهم	٣٨٢	باب في الاستغفار لهم
٣٢٧	باب في فضل يوم الجمعة	٣٧٢	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٩٥	باب في الاستغفار لهم	٣٨٣	باب في الاستغفار لهم
٣٢٨	باب في فضل يوم الجمعة	٣٧٣	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٩٦	باب في الاستغفار لهم	٣٨٤	باب في الاستغفار لهم
٣٢٩	باب في فضل يوم الجمعة	٣٧٤	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٩٧	باب في الاستغفار لهم	٣٨٥	باب في الاستغفار لهم
٣٣٠	باب في فضل يوم الجمعة	٣٧٥	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٩٨	باب في الاستغفار لهم	٣٨٦	باب في الاستغفار لهم
٣٣١	باب في فضل يوم الجمعة	٣٧٦	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٣٩٩	باب في الاستغفار لهم	٣٨٧	باب في الاستغفار لهم
٣٣٢	باب في فضل يوم الجمعة	٣٧٧	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٠٠	باب في الاستغفار لهم	٣٨٨	باب في الاستغفار لهم
٣٣٣	باب في فضل يوم الجمعة	٣٧٨	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٠١	باب في الاستغفار لهم	٣٨٩	باب في الاستغفار لهم
٣٣٤	باب في فضل يوم الجمعة	٣٧٩	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٠٢	باب في الاستغفار لهم	٣٩٠	باب في الاستغفار لهم
٣٣٥	باب في فضل يوم الجمعة	٣٨٠	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٠٣	باب في الاستغفار لهم	٣٩١	باب في الاستغفار لهم
٣٣٦	باب في فضل يوم الجمعة	٣٨١	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٠٤	باب في الاستغفار لهم	٣٩٢	باب في الاستغفار لهم
٣٣٧	باب في فضل يوم الجمعة	٣٨٢	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٠٥	باب في الاستغفار لهم	٣٩٣	باب في الاستغفار لهم
٣٣٨	باب في فضل يوم الجمعة	٣٨٣	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٠٦	باب في الاستغفار لهم	٣٩٤	باب في الاستغفار لهم
٣٣٩	باب في فضل يوم الجمعة	٣٨٤	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٠٧	باب في الاستغفار لهم	٣٩٥	باب في الاستغفار لهم
٣٤٠	باب في فضل يوم الجمعة	٣٨٥	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٠٨	باب في الاستغفار لهم	٣٩٦	باب في الاستغفار لهم
٣٤١	باب في فضل يوم الجمعة	٣٨٦	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٠٩	باب في الاستغفار لهم	٣٩٧	باب في الاستغفار لهم
٣٤٢	باب في فضل يوم الجمعة	٣٨٧	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤١٠	باب في الاستغفار لهم	٣٩٨	باب في الاستغفار لهم
٣٤٣	باب في فضل يوم الجمعة	٣٨٨	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤١١	باب في الاستغفار لهم	٣٩٩	باب في الاستغفار لهم
٣٤٤	باب في فضل يوم الجمعة	٣٨٩	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤١٢	باب في الاستغفار لهم	٤٠٠	باب في الاستغفار لهم
٣٤٥	باب في فضل يوم الجمعة	٣٩٠	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤١٣	باب في الاستغفار لهم	٤٠١	باب في الاستغفار لهم
٣٤٦	باب في فضل يوم الجمعة	٣٩١	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤١٤	باب في الاستغفار لهم	٤٠٢	باب في الاستغفار لهم
٣٤٧	باب في فضل يوم الجمعة	٣٩٢	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤١٥	باب في الاستغفار لهم	٤٠٣	باب في الاستغفار لهم
٣٤٨	باب في فضل يوم الجمعة	٣٩٣	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤١٦	باب في الاستغفار لهم	٤٠٤	باب في الاستغفار لهم
٣٤٩	باب في فضل يوم الجمعة	٣٩٤	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤١٧	باب في الاستغفار لهم	٤٠٥	باب في الاستغفار لهم
٣٥٠	باب في فضل يوم الجمعة	٣٩٥	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤١٨	باب في الاستغفار لهم	٤٠٦	باب في الاستغفار لهم
٣٥١	باب في فضل يوم الجمعة	٣٩٦	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤١٩	باب في الاستغفار لهم	٤٠٧	باب في الاستغفار لهم
٣٥٢	باب في فضل يوم الجمعة	٣٩٧	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٢٠	باب في الاستغفار لهم	٤٠٨	باب في الاستغفار لهم
٣٥٣	باب في فضل يوم الجمعة	٣٩٨	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٢١	باب في الاستغفار لهم	٤٠٩	باب في الاستغفار لهم
٣٥٤	باب في فضل يوم الجمعة	٣٩٩	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٢٢	باب في الاستغفار لهم	٤١٠	باب في الاستغفار لهم
٣٥٥	باب في فضل يوم الجمعة	٤٠٠	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٢٣	باب في الاستغفار لهم	٤١١	باب في الاستغفار لهم
٣٥٦	باب في فضل يوم الجمعة	٤٠١	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٢٤	باب في الاستغفار لهم	٤١٢	باب في الاستغفار لهم
٣٥٧	باب في فضل يوم الجمعة	٤٠٢	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٢٥	باب في الاستغفار لهم	٤١٣	باب في الاستغفار لهم
٣٥٨	باب في فضل يوم الجمعة	٤٠٣	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٢٦	باب في الاستغفار لهم	٤١٤	باب في الاستغفار لهم
٣٥٩	باب في فضل يوم الجمعة	٤٠٤	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٢٧	باب في الاستغفار لهم	٤١٥	باب في الاستغفار لهم
٣٦٠	باب في فضل يوم الجمعة	٤٠٥	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٢٨	باب في الاستغفار لهم	٤١٦	باب في الاستغفار لهم
٣٦١	باب في فضل يوم الجمعة	٤٠٦	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٢٩	باب في الاستغفار لهم	٤١٧	باب في الاستغفار لهم
٣٦٢	باب في فضل يوم الجمعة	٤٠٧	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٣٠	باب في الاستغفار لهم	٤١٨	باب في الاستغفار لهم
٣٦٣	باب في فضل يوم الجمعة	٤٠٨	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٣١	باب في الاستغفار لهم	٤١٩	باب في الاستغفار لهم
٣٦٤	باب في فضل يوم الجمعة	٤٠٩	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٣٢	باب في الاستغفار لهم	٤٢٠	باب في الاستغفار لهم
٣٦٥	باب في فضل يوم الجمعة	٤١٠	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٣٣	باب في الاستغفار لهم	٤٢١	باب في الاستغفار لهم
٣٦٦	باب في فضل يوم الجمعة	٤١١	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٣٤	باب في الاستغفار لهم	٤٢٢	باب في الاستغفار لهم
٣٦٧	باب في فضل يوم الجمعة	٤١٢	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٣٥	باب في الاستغفار لهم	٤٢٣	باب في الاستغفار لهم
٣٦٨	باب في فضل يوم الجمعة	٤١٣	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٣٦	باب في الاستغفار لهم	٤٢٤	باب في الاستغفار لهم
٣٦٩	باب في فضل يوم الجمعة	٤١٤	باب في استحباب العود الى الحيض المصل	٤٣٧	باب في الاستغفار لهم	٤٢٥	باب في الاستغفار لهم
٣٧٠							

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٣٣١	باب الحث على الاتفاق فكرهه النصارى	٣٢٩	باب بيان ان الدخول في الصوم يحصل بطلوع الفجر وان لم ياكل وغیره حتى يطلع الفجر وبيان صفة الفجر الذي يتعلق به الاحكام من الدخول في الصوم ودخول وقت صلاة الصبح وغير ذلك وهو الفجر الثاني ويسمى الصادق والمستطير وان لا اثر للفجر الاول في الاحكام وهو الفجر الكاذب المستطيل باللام كذب السحران وهو الذئب	٣٢٩	باب بيان ان الدخول في الصوم يحصل بطلوع الفجر وان لم ياكل وغیره حتى يطلع الفجر وبيان صفة الفجر الذي يتعلق به الاحكام من الدخول في الصوم ودخول وقت صلاة الصبح وغير ذلك وهو الفجر الثاني ويسمى الصادق والمستطير وان لا اثر للفجر الاول في الاحكام وهو الفجر الكاذب المستطيل باللام كذب السحران وهو الذئب	٣٢٩	باب بيان ان الدخول في الصوم يحصل بطلوع الفجر وان لم ياكل وغیره حتى يطلع الفجر وبيان صفة الفجر الذي يتعلق به الاحكام من الدخول في الصوم ودخول وقت صلاة الصبح وغير ذلك وهو الفجر الثاني ويسمى الصادق والمستطير وان لا اثر للفجر الاول في الاحكام وهو الفجر الكاذب المستطيل باللام كذب السحران وهو الذئب
"	باب الحث على الصدقة ولو بقليل ولا يمتنع من القليل الاحتقار	"	باب فضل الصيام	"	باب فضل الصيام	"	باب فضل الصيام
"	باب فضل خفاء الصدقة	"	باب فضل الصيام في سبيل الله	"	باب فضل الصيام في سبيل الله	"	باب فضل الصيام في سبيل الله
٣٣٢	باب بيان ان افضل لصدقة صدق الصبيح الشحيح	٣٢٢	باب فضل الصيام في سبيل الله	٣٢٢	باب فضل الصيام في سبيل الله	٣٢٢	باب فضل الصيام في سبيل الله
"	باب بيان ان اليل العليا خير من اليل السفلى وان اليل العليا هي المنفقة والسفلى هي لاخذة	"	باب فضل الصيام في سبيل الله	"	باب فضل الصيام في سبيل الله	"	باب فضل الصيام في سبيل الله
٣٣٣	باب النهي عن المسئلة	٣٢٢	باب فضل الصيام في سبيل الله	٣٢٢	باب فضل الصيام في سبيل الله	٣٢٢	باب فضل الصيام في سبيل الله
٣٣٤	باب من تحل له المسئلة	"	باب فضل الصيام في سبيل الله	"	باب فضل الصيام في سبيل الله	"	باب فضل الصيام في سبيل الله
"	باب جواز الاخذ بغير سوال ولا تطلع	٣٢٥	باب بيان وقت القضاء الصوم وخروج النهار	٣٢٥	باب بيان وقت القضاء الصوم وخروج النهار	٣٢٥	باب بيان وقت القضاء الصوم وخروج النهار
٣٣٥	باب كراهة الحرص على الدنيا	"	باب النهي عن الوصال	"	باب النهي عن الوصال	"	باب النهي عن الوصال
٣٣٦	باب فضل لقاعة والحث عليها	"	باب بيان المشقة في الصوم ليست في ممة على من لم تحرك شهوته	٣٢٥	باب بيان المشقة في الصوم ليست في ممة على من لم تحرك شهوته	٣٢٥	باب بيان المشقة في الصوم ليست في ممة على من لم تحرك شهوته
"	باب التحذير من الاعتزاز بزينة الدنيا وما يبسط منها	٣٢٥	باب صحة صوم من طعم عليه الفجر وهو جنب	٣٢٥	باب صحة صوم من طعم عليه الفجر وهو جنب	٣٢٥	باب صحة صوم من طعم عليه الفجر وهو جنب
٣٣٧	باب فضل لتعفف الصبر القناعة والحث على كل ذلك	٣٢٥	باب تغليب تخير الجاهل في نهار رمضان على لصاوة وجوب الكفاة	٣٢٥	باب تغليب تخير الجاهل في نهار رمضان على لصاوة وجوب الكفاة	٣٢٥	باب تغليب تخير الجاهل في نهار رمضان على لصاوة وجوب الكفاة
"	باب اعطاء المؤلفة ومن يخاف ان لا يؤمن ان لم يعط واحتمال من سأل بجفاء كجهل وبيان الخواص والاحكام	٣٢٥	باب بيان المشقة في الصوم ليست في ممة على من لم تحرك شهوته	٣٢٥	باب بيان المشقة في الصوم ليست في ممة على من لم تحرك شهوته	٣٢٥	باب بيان المشقة في الصوم ليست في ممة على من لم تحرك شهوته
٣٣٨	باب تحريم الزكاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى الهى هم بنوها	٣٢٥	باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان للمسافر في غير محصية اذا كان سقرا مرحلتين فالكراوان الافضل لمن اطاع بلاضر ان يصوم ومن شق عليه ان يفطر	٣٢٥	باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان للمسافر في غير محصية اذا كان سقرا مرحلتين فالكراوان الافضل لمن اطاع بلاضر ان يصوم ومن شق عليه ان يفطر	٣٢٥	باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان للمسافر في غير محصية اذا كان سقرا مرحلتين فالكراوان الافضل لمن اطاع بلاضر ان يصوم ومن شق عليه ان يفطر
٣٣٩	باب اباحة الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم وطلب دون غيرهم	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة
"	باب اباحة الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم وطلب دون غيرهم	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة
٣٣٥	باب اباحة الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم وطلب دون غيرهم	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة
"	باب اباحة الهدية للنبي صلى الله عليه وسلم وطلب دون غيرهم	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة
٣٣٦	باب الداء لمن اتى بصدقة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة
٣٣٧	باب ارضاء الساعى بالويلط حراما	"	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	"	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	"	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة
"	كتاب الصيام	"	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	"	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	"	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة
٣٣٨	باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال والفطر لرؤية الهلال وان اذغم في اوله او اخره اكملت عدة الشهر ثلاثين يوما	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة
٣٣٩	باب بيان ان لكل بلد وقتهم ونهم اذا رآوا الهلال ببلد لا يثبت حكمه لما بعد عنهم	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة
"	باب بيان انه لا اعتبار بكبر الهلال وصغره وان الله تعالى امله للرؤية فان عثم فليكمل ثلاثون	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة
٣٣٩	باب بيان معنى قول صلى الله عليه وسلم شهر اعيد لا ينقصان	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة	٣٢٥	باب استحباب الفطر للحاج بعرفان يوم عرفة

[illegible]



بسم الله الرحمن الرحيم

ومن الرحيم

قال الشيخ الامام العالم العادل العابد الزاهد الورع المحقق الحافظ الضابط المتقن جامع اسباب الفضائل محي الدين البوزكري شيخنا الشيخ الصالح الورع شرف بن مري بن حسن بن حسين بن حزام النووي قدس الله سره رحمه الله الذي جلت نعمته عن الاحصاء بالاعداد - خالق اللطف والارشاد الهادي الى سبيل الرشاد - الموفق بكبره لطرق السداد - الماتن بالاعتناء بحسب جليله وعبده ورسوله صلوات الله وسلامه عليه وعلى من لطف به من العباد - المخلص هذه الامنة زادا الله شرفا لعلم الاسناد - الذي لم يشركها فيه احد من الامم على تكرار العصور والاباد - الذي نصب بحفظ هذه السنة المكرمة الشريفة المطهرة خواص من الحفاظ النقاد - جعلهم ذابين عنها في جميع الازمان والبلاد باذنين عنهم في تبين الصحة من طرقها والفساد خوفا من الانتقاص منها والازوايد - وحفظها على الامنة زادا الله شرفا الى يومئذ - التناذر مستقرين جهدهم في انتفاء معانيها واستخراج الاحكام واللطائف منها مستقرين على ذلك جماعات واحاد مباهين في بيانها واليضاح وجهها بالبحر والاهتمام بالازوال على القيام بذلك بحمد الله ولطف جماعات في الاعصار كلها الى انقضاء الدنيا واقبال المعاد - وان تلووا دخلت البلدان منهم وقروا من النفاذ - آخروا المنع على نعمه على نعمته الاسلام وان جلت من امة نبينا والاولين والآخرين - واكرم السابقين واللاحقين محمد عبده ورسوله وجيله خاتم النبيين صاحب الشفاعة العظمى لواء الحمد والمقام المحمود سيد المرسلين - المخصوصون بالمعجزة الباهرة المستمرة على تكرار الزمان التي تحدى بها افصح القرون واظم بها المنازعين وظهر بها نبي من لم ينقلها من المعادين - المحفوظة من ان يتطرق اليها تغيير للمحيين - اعني بها القرآن العزيز كلام ربنا الذي نزل بالروح الامين على قلبه ليكون من المنزلة بلسان عزى بسبب - والمصطفى بمجرات اخراعات على الآلاف بسبب - وبجميع الحكم وسننه شريفة ووعده امر المتقين الكرم بتفضيل امته زادا الله شرفا على الامم السابقين - يكون اصحابه رضى الله عنهم خير القرون الكائنين - بانهم كلهم مخطوع بعد انهم عندي من علماء المسلمين وبجمل جماع امته حجة تقطعها باهاكا لكتاب المبين - اقول اصحابه المنتشرة من غير الخلفاء لذلك عند العلماء المحققين المخصوصون بتوفدوا على امته زادا الله شرفا على حفظ شريفة وترويضها ونقلها عن الحفاظ المسنين واخذوا عن الحذاق المتقنين والاجتهاد في تبينها للمسترشدين والدو في تعليمها احصا بالرضارب العالمين والمباينة في الذب عن منهاجها بوجه الاول فتم المسمى بالمبتدئين صلوات الله وسلامه عليه وعلى سائر النبيين - وآل كل وصايتهم والتابعين - وسائر عباد الله الصالحين - وفقنا للاقتداء بهم ونعم - في اقوال وافعاله وسائر احواله مخلصين - مستقرين في ذلك مبين واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له اقرارا بالوحدانية - واعتسافا بما يجب على الخلق كافة من الاذعان له بربوبية - واشهد ان محمدا عبده ورسوله المصطفى من بريته - والمخصوص بشمول رسالته وتفضيل امته صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله واصحابه وعترته - اما بعد فان الاشتغال بالعلم من فضل القرب اجل الطاعات - واهم انواع الخير واكد العبادات والاول ما انفقت فيه نفاس الاوقات - وشغرت في ادراكه وتمكن فيه صحاب الفضل الرزقيات - وبادوا الى الاهتمام به المسارعون الى النجرات - وسابق الى التحلي بمسبوق المكينات - وقد تظاير على ما ذكرته تحمل من الآيات الكريمات - والا احاديث الشهيرة واقاويل السلف رضى الله عنهم النيرات - ولا ضرورة الى ذكرها هنا من الواضحات الجليات - ومن اهم انواع العلوم تحقيق معرفة الاحاديث النبويات - اعني معرفة متونها صحيحها وضعيفها متصلها ومنقطعها ومضللها ومقولوبها وشبهها وغريبها وعزيزها ومتواترها واحادها وافرادها ومعرفتها وشاذها ومنكرها ومطلها وموضوعها ودرجتها واستحسانها ونسوخها وخاصها وعامها ومطلها ومبينها ومخلفها وغير ذلك من انواعها المعروفة - ومعرفة علم الاسانيد اعني معرفة حال رجالها وصفاتهم المعتمدة وضبط اسماهم والنسبهم ومواليدهم ووفياتهم وغير ذلك من الصفات - ومعرفة التدليس والمديس وطرق الاعتبار والتبايعات ومعرفة حكم اختلاف الرواة في الاسانيد والتون والوصل والارسل والوقف والرفع والقطع والالفاظ والزيارات الثقات - ومعرفة الصحابة والتابعين واتباعهم واتباع ائمتهم ومن بعدهم رضى الله عنهم وعن سائر المؤمنين والمؤمنات - وغير ما ذكرته من علومها المشتهرة - ولعل ذكرته ان شرفنا مبني على الكتاب العزيز وسنن الرويات - وعلى اسنن مدارك الاحكام الفقهيات - فان اكثر الآيات والفروغيات مجملات - وسياها في اسنن الحكمات - وقد اتفق العلماء على ان من شرط المجتهد من القاضي والمفتي ان يكون عالما بالاحاديث الحكميات فيثبت بما ذكرناه ان الاشتغال بالحديث من اجل العلوم الراجحات - افضل انواع الخير واكد القربات - وكيف لا يكون كذلك فهو متعل مع ما ذكرناه على بيان حال فضل الخلقات - عليه من الله تعالى الكريم فضل الصلوات والسلام والبركات - ولقد كان اكثر اشتغال العلماء بالحديث في الاعصار والنحاليات حتى لقد كان يتجمع في مجلس الحديث من الطالبيين الوف من كثرات - فتناقص ذلك وضعفت اعمهم فلم يبق الا آثار من آثارهم قبلات - والله المستعان على هذه المصيدة وغيرها من البليات - وقد جاء في فضل احبار اسنن الممانات اقايد كثيرة معروفة مشهورة فينبغي الاعتناء بعلم الحديث والتحريض عليه لما ذكرناه من الدلالات - ولكونه ايضا من النصيحة لله تعالى وكتابه ورسوله صلى الله عليه وسلم وللائمة والمسلمين والمسلمات - وذلك هو الدين كما صح عن سيد البريات صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه وذرية وارواحه الطاهرات - ولقد احسن القائل من جميع ادوات الحديث استنار قلبه استخراج كنوزه الخفيات - وذلك لكثرة فوائده البارزات والكائنات - وهو جدير بذلك كلام فصح الخلق ومن عطى جوامع الكلمات صلى الله عليه وسلم صلوات متفاعات - واهم مصنف في الحديث بل في العلم مطلقا الصحيحان للامامين القدوتين ابى عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري وابى الحسين مسلم بن الحجاج القشيري رضي الله عنهما فلم يوجد لهما نظير في المؤلفات فينبغي ان يعقبن بشريهما تشايع فوائدهما وتلطف في استخراج وقائق العلوم من متونها واسانيدهما لما ذكرناه من الحجج الظاهرات والادلة المتظاهرات - فاما صحيح البخاري حرمه الله تعالى فقد جمعت في شرحه جملا مستكثرات يشكك على نفاس من النوع العلوم لباريات وجيزات - وانا شغرت في شرحه راج من الله الكريم في اتمام المعونات واما صحيح مسلم حرمه الله تعالى فقد اخترت الله الكريم الروف الرحيم في جمع كتاب في شرحه متوسط بين المختصرات والمبسوطات لاسان المختصرات المخلات ولان المطولات المللات ولولا انصف اعم وافلة الراغبين في خوف عدم انتشار الكتاب لقله الطالبيين للمطولات بسطة

ينجذ

بلدان

المشهورات

فهو أبو الحسين عبد الغافر بن محمد بن عبد الغافر بن أحمد بن محمد بن سعيد الفارسي القسوي ثم النيسابوري التاجر وكان سماعه صحيح مسلم من الجلودى سنة خمس وستين وثلاثمائة ذكره ولده أبو الحسين
عبد الغافر بن سمبل بن عبد الغافر الفارسي الأديب اللامع المحدث بن المحدث صاحب تصانيف كذيل تاريخ نيسابور وكتاب مجمع الغرائب المفهم لشرح غريب صحيح مسلم وغيره يقال
كان شيئا ثقة صالحا صائنا مخطوطا من الدين والدنيا محددا في الرواية على قلة سماعته مشهورا مقصودا من الأفاق سمع منه الأئمة والعلماء وقرأ الحافظ الحسن السمرقندي عليه صحيح مسلم نيفا وثلاثين مرة
وقرره عليه أبو سعيد البجلي نيفا وعشرين مرة ومن قرأه عليه من مشايير الأئمة زين الإسلام أبو القاسم بن القشيري والواحدى وغيرهما اشتمل خساوس سنه والحق أحفاد الأحفاد بالأجداد وتوفي يوم
الثلاثاء ودفن يوم الأربعاء السادس من شوال سنة ثمان وأربعين وأربعمائة قال غيره ولد سنة ثلث وخمسين وثلاثمائة وسمع منه الأئمة الديلميين والفرجاء والطائرين والبلدنيين وبارك الله سبحانه في سماعته وروايته
قله سماعته وكان المشهور رواية صحيح مسلم وغريب الخطابي في عصره وسمع الخطابي وغيره من أهل عصره رحمه الله تعالى ورضي عنه وأما شيخ الفارسي فهو أبو أحمد محمد بن عيسى بن محمد بن عبد الرحمن بن
عمرو بن منصور الزاهد النيسابوري الجلودى بضم الجيم بلا خلاف قال الإمام أبو سعيد السمعاني هو منسوب إلى الجلود والمعرفة بجمع جلد قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى عنده أنه
منسوب إلى سكة الجلوديين بنيسابور الدارسة وهذا الذي قاله الشيخ أبو عمرو يمكن حمل كلام السمعاني عليه أنما قلت أن الجلودى بهذا الفهم يحتمل بلا خلاف أن ابن السكيت مصاحبا لبرقيته قال في كتابها المشهور
أن الجلودى بفتح الجيم منسوب إلى جلودهم قرية بفرقة وقال غيره أنها بالشام وأراد أن من نسب إلى هذه القرية فهو فتحهم كونهما مفتوحة وأما أبو أحمد هذا الجلودى فليس منسوب إلى هذه القرية فليس فيما قاله
مخالفة لما ذكرناه والله أعلم قال الحاكم أبو عبد الله كان أبو أحمد هذا الجلودى شيخا صالحا زاهدا من كبار عباد الصوفية صاحب كتاب المشايخ من أهل الحقائق وكان يشرح الكتب ياكل
من كسب يد سمع أبابكر بن خزيمة ومن كان قبله كان يتحمل مذهب سفيان الثوري ويعرفه في يوم الثلاثاء الرابع والعشرين من ذي الحجة سنة ثمان وستين وثلاثمائة وهو ابن ثمانين
سنة قال الحاكم بن خزيمة لو فاته سماع صحيح مسلم وكل من حدث به بعده عن إبراهيم بن محمد بن سفيان وغيره فليس بثقة والله أعلم وأما شيخ الجلودى فهو سيد الخليل أبو إسحق إبراهيم بن محمد بن سفيان
النيسابوري الفقيه الزاهد المجتهد العابد قال الحاكم أبو عبد الله بن أبي عمير سمعت محمد بن يزيد العدل يقول كان إبراهيم بن محمد بن سفيان مجاب الدعوة قال الحاكم وسمعت أبا عمرو بن
نجيد يقول إن كان من الصالحين قال الحاكم كان إبراهيم بن سفيان من العباد المجتهدين ومن الملازمين لمسلم بن الحجاج وكان من أصحاب أيوب بن الحسن الزاهد صاحب الرأي
يعني الفقيه كنفى سمع إبراهيم بن سفيان بالحجاز ونيسابور والري والعراق قال إبراهيم فرغ لنا مسلم من قراءة الكتاب في شهر رمضان سنة سبع وخمسين وأنتين قال الحاكم مات إبراهيم
في رجب سنة ثمان وثلاثمائة رحمه الله تعالى ورضي عنه وأما شيخ إبراهيم بن محمد بن سفيان فهو الإمام مسلم صاحب الكتاب هو أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري نيسابوري وطنا وعزى بصلبته هو
أحد أعلام أئمة هذا الشأن وكبار المبرزين في أهل الحفظ والانتقان والرحالين في طلبه إلى أئمة الأقطار والبلدان والمعترف له بالتقدم فيه بلا خلاف عند أهل الحذوق والعرفان والجرع إلى كتابه المعتمد
في كل الزمان سمع بخبره إسحاق بن يحيى وسمي بن يحيى بن ربهود وغيرهما بالري محمد بن مهران الجمال بنجيم وأبا غسان وغيرهما بالعراق أحمد بن حنبل وعبد الله بن مسلمة القتيبي وغيرهما بالحجاز سعيد بن منصور وأبا بصير
وغيرهم بمصر ومن سوادهم من سمي بن يحيى وغيرهم وخلق كثير من روى عنه جماعات من كبار أئمة عصره وحفاظهم في جماعات في درجة فقههم الوحاتم الرازي ومكي بن إرون وأحمد بن مسلمة وأبو عيسى
الترمذي وأبو بكر بن خزيمة ومكي بن صاعد البغواتي الأسفري وأخرون لا يحصون وصنف مسلم رضي الله عنه في علم الحديث كتابا كثيرا منها هذا الكتاب الصحيح الذي من الله الكريم والحمد والثناء للفضل
والمنة على السليمان بن أبي مسلم رحمه الله بذكر جميله وتناجسنا إلى يوم الدين ومنها كتاب السند الكبير على أسماء الرجال وكتاب الجامع الكبير على الأبواب وكتاب العلل وكتاب أوام
المحدثين وكتاب التمييز وكتاب من ليس له إلا واحد وكتاب طبقات التابعين وكتاب المخضرين وغير ذلك قال الحاكم أبو عبد الله حدثنا أبو الفضل محمد بن إبراهيم قال سمعت أحمد
ابن مسلمة يقول رأيت أبا زرعة وأبا عاتم يقيدان مسلم بن الحجاج في معرفة الصحيح على مشايخ عصرهما وفي رواية في معرفة الحديث قلت من حق نظره في صحيح مسلم رحمه الله وأطلع على ما دونه في سائده وترقبه وحسن
سياقه وبيعه طريقته من نفاذ التحقيق وجواهر التدقيق والأواع والأورع والأصايط والتحرر في الرواية وتلخيص الطرق واقتضارها وضبط متفرقاتها وانتشارها وكثرة اطلاعها وتسارع روايته وغير ذلك مما فيه من المحاسن
والأجوبات واللطائف الظاهرات والخفيات علم أن الإمام لا يلحقه من بعده وعصره وقل من يساويه بل يذانبين أهل وقته ودهره وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله الفضل العظيم وأما اقتصر من أخباره في اللغة
عنه على هذا القدر فإن أحواله رحمه الله ومناقبه لا تستقصي بعد ما عن أن تحصى وقد ذكرت من الإشارة إلى حاله على أهله من جميل طريقته والسند الكريم كل أن يجزل في مشيخته وأن يجمع بينا وبينه مع
أخبارنا في أواخر أئمة بفضل وجوده ولطفه ورحمته وقد قدمت إلى أثر الاختصاص وأحد النظم والمجلد والاكثار وتوفي مسلم رحمه الله بنيسابور سنة إحدى وستين وأنتين قال الحاكم أبو عبد الله بن أبي عمير في كتاب
المزكين رواية الأخبار سمعت أبا عبد الله بن الأخرم الحافظ رحمه الله يقول توفي مسلم بن الحجاج رحمه الله ليلة الأربعاء يوم الاثنين من رجب سنة ثمان وستين وثمان مائة وخمسين سنة رحمه الله ورضي عنه
فصل صحيح مسلم رحمه الله في نهاية الشهرة وهو متواتر عنه من حيث الجملة فالعلم القطع حاصل بأنه تصنيف إلى الحسين بن مسلم بن الحجاج وأما من حيث الرواية المتصلة بالأسناد المتصل بمسلم فقد انحصرت طريقة عنه
في هذه البلدان والأزمان في رواية إلى أبي إسحق إبراهيم بن محمد بن سفيان عن سلم ويروى في بلاد المغرب مع ذلك عن أبي محمد أحمد بن علي القلانسي عن سلم ورواه عن ابن سفيان جماعة منهم الجلودى وعن
الجلودى جماعة منهم الفارسي وعن جماعة منهم الفراءى وعن خلايق منهم منصور وعنه خلايق منهم شيخنا رضي الدين أبو إسحق قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح وأما القلانسي فوعدت رواية عند أهل المغرب
ولا رواية له عند غيرهم دخلت روايته إليه من جهة أبي عبد الله محمد بن يحيى بن الحذاء التميمي القرطبي وغيره سمعوا بمصر من أبي العلاء عبد الوهاب بن عيسى بن عبد الرحمن بن مامان البغدادي قال
حدثنا أبو بكر أحمد بن محمد بن يحيى الأشقر الفقيه على منسوب لثا فمعي قال حدثنا أبو محمد القلانسي قال حدثنا مسلم الأثلية ابن من آخر الكتاب أو لها حديث الألف الطويل فان
أبا العلاء بن مامان كان يروى ذلك عن أبي أحمد الجلودى عن أبي سفيان عن مسلم فصل قال الشيخ الإمام الحافظ أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن المعروف بابن الصلاح رحمه الله تعالى
خلفت النسخ في رواية الجلودى عن إبراهيم بن سفيان بل هي بحد ثنا إبراهيم أو أخرنا والتردد واقع في أنه سمع من لفظ إبراهيم أو قرأه عليه فالأحوط أن يقال أخبرنا إبراهيم حدثنا إبراهيم
فليقلظ الفارسي بهما على البدل قال وجائز لنا الاقتصار على خبرنا فانه كذلك فيما قلته من ثبت الفراءى من خط صاحب عبد الرزاق الطيبي وفيما أتجته بنيسابور من الكتاب من أصل في سماع
شيخنا المؤيد وهو كذلك لخط الحافظ أبي الفهم المشقي العساكري عن الفراءى وفي غير ذلك أيضا فحكم المتردد في ذلك المصير إلى خبرنا لأن كل حديث من حيث الحقيقة أخبار وليس كل أخبار تخبرنا
فصل قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رضي الله عنه أعلم أن إبراهيم بن سفيان في الكتاب فأنما لم يسمع من سلم ليقال فيه خبرنا إبراهيم عن سلم ولا يقال فيه قال أخبرنا مسلم ولا حدثنا مسلم
ورواية لذلك عن سلم أبا بطريق الأجازة وأبا بطريق الوجادة وقد غفل أكثر الرواة عن تبين ذلك تحقيقه في فبايهم وتسميها بهم وأجازاتهم وغير ما بل يقولون في جميع الكتاب أخبرنا
إبراهيم قال أخبرنا مسلم وهذا الفوات في ثلثة موضع محقق في أصول معتدة فأولها في كتاب الحج في باب الحلق والتقصير حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال رحم الله المحلقين برواية ابن نمير فشا هرت عنه في أصل الحافظ أبي القاسم المشقي بخطه ما صوته أخبرنا أبو إسحق إبراهيم بن محمد بن سفيان عن مسلم قال حدثنا ابن نمير حدثنا أبي حدثنا عبد الله

ابن عمر الحديث وكذلك في أصل بخط الحافظ أبي عامر العبدى الا انه قال حدثنا ابو يحيى وشاهدت عنده في أصل قديم ماخوذ عن ابي احمد الجلودى ما صورته من اهلنا قرأت على ابي احمد حدثكم ابراهيم بن مسلم وكذا كان في كتابه الى العلامة قال الشيخ رحمه الله تعالى وبه العلامة هي بعد ثمان ودرقات او نحو ما عند اهل حديث ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استوى على بغيره خارجا الى سفر كبر ثلثا وعند ابي الاصل الماخوذ عن الجلودى ما صورته الى هنا قرأت عليه على الجلودى عن مسلم ومن هنا قال حدثنا مسلم وفي أصل الحافظ الى القسم عندنا بخط من هنا يقول حدثنا مسلم والى هنا شك الفات الثاني ابراهيم اوله في ادل اوصايا قول مسلم حدثنا ابو غيثمة زهير بن حرب محمد بن المثنى واللفظ لمحمد بن المثنى في حديث ابن عمر عن امرئ مسلم شي يري ان يوصى فيله الى قوله في آخر حديث رواه في قصة حويصة ومحيصة في القسامة حدثني يحيى بن منصور اخبرنا بشر بن عمر وقال سمعت مالک بن انس الحديث وهو مقدار عشر درقات ففي الاصل الماخوذ عن الجلودى والاصل الذي بخط الحافظ ابي عامر العبدى ذكر انتباه هذا الفوات عند اول هذا الحديث وعود قول ابراهيم حدثنا مسلم وفي أصل الحافظ الى القسم الذي سقى في التردد في ان هذا الحديث داخل في الفوات او غير داخل فيه والاعتماد على الاول **الفات الثالث** اوله قول مسلم في احاديث الامارة والخلافة حدثني زهير بن حرب حدثنا شاذان بن عيسى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما الامام حنة ويمتد الى قوله في كتاب الصيود والذباكم حدثنا محمد بن مهران الرازي حدثنا ابو عبد الله حماد بن خالد الخياط حديث الى ثعلبة الخشني اذ امرت بهمك فمن اول هذا الحديث عاد قول ابراهيم حدثنا مسلم وبه الفوات اكثر ما هو نحو ثمان عشرة درقة في اوله بخط الحافظ الكبير الى جازم العبدى النيسابورى وكان يروى الكتاب عن محمد بن يزيد العدل عن ابراهيم ما صورته من هنا يقول ابراهيم قال سلم وهو في الاصل الماخوذ عن الجلودى وفي أصل الى عامر العبدى وفي أصل الى القسم الذي سقى بكلمة عن وهكذا في الفات الذي سبق في الاصل الماخوذ عن الجلودى وفي أصل الى عامر العبدى وفي أصل الى القسم الذي سقى التصريح في بعض ذلك كل ما يكون ذلك عن مسلم بالا جازة والله اعلم بهذا الكلام الشيخ **فصل** قال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله اعلم ان الرواية بالاسانيد المتصلة ليس المقصود بها في عصرنا وكثير من الاعصار قبل اثبات ما يروى اذا لا يخلو اسنادها عن شيخ لا يروى ولا يضبط ما في كتابه يضبطه لان يعتمد عليه في ثبوته وانما المقصود بها البقاء لسلسلة الاسناد لئلا خست بها هذه الامانة زادها الله كرامة واذا كان كذلك فليس من اراد الاحتجاج بحديث من صحيح مسلم واشباهه ان ينقله من أصل مقابل على يدي ثقتين باصول صحيحة متقدمة مروية بروايات متقدمة ليحصل له بذلك مع اشتهار هذه الكتب بعد ما عن ان تقصده بالتبديل والتحريف الثقة لصحة ما انفقت عليه تلك الاصول فقد نكسر تلك الاصول المقابل بها كثرة تنزل منزلة التواتر او منزلة الاستفاضة هذا الكلام الشيخ وهذا الذي قاله المحول على الاستحباب الاستظهار والا فلا يشترط تعدد الاصول والروايات فان الاصل الصحيح المعتبر في كفى المقابلة به والله اعلم **فصل** الفات العاشر الى على ان اصح الكتب بعد القرآن العزيز الصحيحان البخاري ومسلم وملتقتهما الامانة بالقبول كتاب البخاري صحيحا واكثرها فائدة ومعارف ظاهرة وغامضة وقد صح ان مسلما كان ممن يستفيد من البخاري ويعترف بانه ليس له نظير في علم الحديث وبه الذي ذكرناه من ترجيح كتاب البخاري هو المذهب المختار الذي قاله الجاهلير واهل الاقناع الحذق والوقوف على اسرار الحديث وقال ابو علي الحسين بن علي النيسابورى الحافظ شيخنا الحاكم ابي عبد الله بن البيهقي كتاب مسلم صحيح ووافقه بعض شيوخه المصنف الاول وقد قرر الامام الحافظ الفقيه النظار ابو بكر الاسماعيل رحمه الله تعالى في كتابه المجلد في ترجيح كتاب البخاري وروينا عن الامام ابي عبد الرحمن النسائي رحمه الله تعالى انه قال ما في هذه الكتب كلها اجماع من كتاب البخاري قلت ومن انصر ما يرجو به اتفاق العلماء على ان البخاري اصل من مسلم وعلم بصناعة الحديث منه وقد انتخب علمه ونحس ما رتضاه في هذا الكتاب لبق في تهذيبه انتقاء ست عشرة سنة وجموع من الوف مؤلفة من الاحاديث الصحيحة وقد ذكرت دلائل هذا في اول شرح صحيح البخاري وما يرجو به كتاب البخاري ان مسلما كان منسوبة بل نقل الاجماع في اول صحيحه ان الاسناد المعنعن له حكم الموصول سمعت مجركون المعنعن المعنعن عن كانا في عصر واحد وان لم يثبت اجتماعهما والبخاري لا يحكم على الاتصال حتى يثبت اجتماعهما وبه المذهب يرجح كتاب البخاري وان كنا لا نعلم على مسلم بعد في صحيحه بهذا المذهب لكونه يجمع طرقا كثيرة يتعذر معها وجود هذا الحكم الذي جوزه والله اعلم وقد افرو مسلم لفائدة حسنة وهي كونه اهل متنا ولا من حيث انه جعل لكل حديث موضعا واحدا يلحق به جميع طريقه التي ارتضاها فانها ذكرها وادرد في اسانيد المتقدمة والفاظه المختلفة فيسهل على الطالب النظر في وجوبه واستظهاره ويحصل له الثقة بجميع ما اوردته مسلم من طرق بخلاف البخاري فانه يذكر تلك الوجوه المختلفة في الابواب متفرقة متباينة وكثير منها يذكره في غير باب الذي سبق اليه الفهم انه اولي به وذلك لدقيقة يفهمها البخاري منه فيصعب على الطالب جمع طرق وصول الثقة بجميع ما ذكره البخاري من طرق هذا الحديث وقد رأيت جماعة من الحفاظ المتأخرين غلطوا في مثل هذا فنقروا رواية البخاري احاديث هي موجودة في صحيحه في غير مخطاها السابقة الى الفهم والله اعلم وما جاء في فضل صحيح مسلم ما بلغنا عن يحيى بن عبد الله بن احمد بن حنبل قال سمعت مسلم بن الحجاج رضي الله عنه يقول لو ان اهل الحديث يكتبون ما سنة الحديث فمدارهم على هذا المسند يعني صحيحه قال سمعت مسلما يقول عرضت كتابي هذا على ابي زرعة الرازي فكل ما اشار ان له علة تركته وكل ما قال انه صحيح وليس له علة تركته وذكر غيره ما رواه الحافظ ابو بكر الخطيب البغدادي باسناده عن مسلم رحمه الله قال صنف هذا المسند الصحيح ثمانمائة الف حديث مسموعة **فصل** قال الشيخ الامام ابو عمرو بن الصلاح رضي الله عنه شرط مسلم رحمه الله صحيحه ان يكون الحديث متصل الاسناد ينقل الثقة عن الثقة من اوله الى انتهاه سالما من الشذوذ والعلت قال وبهذا صحيحه فكل حديث جتمع فيه هذه الشروط فهو صحيح بلا خلاف بين اهل الحديث ما اختلفوا في صحة من الاحاديث فقد يكون سبب اختلافهم انتفاء شرط من هذه الشروط ونهيم خلاف في اشرطه كما اذا كان بعض الرواة مستورا او كان الحديث مرسل او قد يكون سبب اختلافهم انه لم يجمع فيه هذه الشروط ام انتفاء بعضها وهذا هو الاغلب في ذلك كما اذا كان الحديث في رواية من اختلف في كونه من شرط الصحيح فاذا كان الحديث رواه كلهم ثقات غير ان فيهم ابا الزبير المكي مثلا او سهيل بن ابي صالح او العلادي بن عبد الرحمن او حماد بن سلمة قالوا فيه هذا حديث صحيح على شرط مسلم وليس بصحيح على شرط البخاري لكونه لا يروى عن مسلم ممن جتمع فيهم الشروط المعتمدة ولم يثبت عند البخاري ذلك فيهم وكذا حال البخاري فيما خرج من حديث عكرمة مولى ابن عباس وسحق بن محمد الفروي وعمر بن مَرْزوق وغيرهم ممن اتجه بهم البخاري ولم يجههم مسلم قال الحاكم ابو عبد الله النيسابورى في كتابه المدخل الى معرفة المستدرک عد من اخرج لهم البخاري في الجامع الصحيح ولم يخرج لهم مسلم اربع مائة واربع وثلثون شيئا وعد من اتجه بهم مسلم في المسند الصحيح ولم يجههم البخاري في الجامع الصحيح ست مائة وخمسة وعشرون شيئا والله اعلم ولما قول مسلم في صحيحه في باب صفة صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس كل شيء عندي صحيح وضعته لههنا يعني في كتابه هذا الصحيح وانما وضعت لههنا ما اجموا عليه فشكل فقد وضع فيه احاديث كثيرة مختلفة في صحتها لكونها من حديث من ذكرناه ومن لم يذكره من اختلفوا في صحة حديثه قال الشيخ وجوابه من وجهين احدهما ان مراده انه لم يضع فيه الا ما وجد عنده فيه شروط الصحيح المجمع عليه وان لم يظهر اجتماعها في بعض الاحاديث عند بعضهم والثاني انه اراد ان لم يضع فيه ما اختلف الثقات فيه في نفس الحديث متنا او اسناد او لم يرو ما كان اختلفا فهم انما هو في توثيق بعض رواته وبهذا هو الظاهر من كلامه فانه ذكر ذلك لما سئل عن حديث ابي هريرة رضي الله عنه واذ اقرأ فالتصوا اهل هو صحيح فقال هو عند صحيح ففعل لم لم تضعه بههنا فاجاب بالكلام المذكور ومع هذا فقد اشتمل كتابه على احاديث اختلفوا في اسنادها او متنها الصحيح عنده وفي ذلك ذهاب من عن هذا الشرط او سبب آخر وقد استدركت وعللت هذا آخر كلام الشيخ

صحيح البخاري

فصل قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى ما وقع في صحيح البخاري وسلم ما صورة صورة المنقطع ليس ملتصقا بالمنقطع في خروج من حيز الصحيح إلى حيز الضعيف وتسمى هذا النوع تعليقا ساءه الإمام أبو الحسن الدارقطني وذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين كذا وغيره من الغاربه وهو في كتاب البخاري كثير جدا وفي كتاب مسلم قليل جدا قال فاذا كان التعليق منها بلفظ فيه جزم بان من بينهما وبينه الانقطاع قد قال ذلك رواه الفصل الاسناد منه على الشرط مثل ان يقول لا روى الزهري عن فلان وسيؤا اسناده الصحيح في الكتابين لوجوب ذلك من الصحيح عندهما وكذلك ما رواه عن ذكره بلفظ صحيح يعرف به وادواه اصلا صحيحين به وذلك مثل حديثي بعض اصحابنا ونحو ذلك قال وذكر الحافظ ابو علي الخساني الجبائي ان الانقطاع وقع فيما رواه مسلم في كتابه في الرعية عشرة مواضع اولها في التيميم قوله في حديث ابى ابيهم وروى الليث بن سعد ثم قوله في كتاب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم حديثنا صاحب لنا عن سمعيل بن زكريا عن الاعشى وهذا في رواية ابى العلاء بن مهران وسلمت رواية ابى احمد الجلودى من هذا فقال فيه عن مسلم حديثنا محمد بن بكار قال حدثنا سمعيل بن زكريا ثم في باب السكوت من التكبير القراءة قوله وحديث عن يحيى بن حسان ويونس المودب ثم قوله في كتاب الجنائز في حديث عائشة رضي الله عنها في خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى المسجد ليلا وحديثي من سمع حجاج الاورد واللفظ قال حدثنا ابن حجر وقوله في باب الجنائز في حديث عائشة رضي الله عنها حديثي غير واحد من اصحابنا قالوا حدثنا سمعيل بن ابي اويس وقوله في هذا الباب وروى الليث بن سعد قال حدثني جعفر بن ربيعة وذكر حديث كعب بن مالك في تقاضى ابن ابي حدر وقوله في باب احكام الطعام في حديث معمر بن عبد الله العدوي حديثي بعض اصحابنا عن عمرو بن عون وقوله في صفة النبي صلى الله عليه وسلم وحديث عن ابى اسامة ومن روى ذلك عنه ابراهيم بن سعيد الجوهري قال حدثنا ابو اسامة وذكر ابو علي انه رواه ابو احمد الجلودى عن محمد بن المسيب اللخمي عن ابراهيم بن سعيد قال الشيخ وروينا من غير طريق ابى احمد عن محمد بن المسيب اللخمي عن ابراهيم بن الجوهري وسنور ذلك في موضعه ان شاء الله تعالى وقوله في آخر الفضائل في حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ارايتكم ليلتكم هذه رواية مسلم اياه موصولا عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه ثم قال حدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال اخبرنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب ورواه الليث عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر كلاهما عن الزهري باسناد معمر بن الجوهري وقول مسلم في آخر كتاب القدر في حديث ابى سعيد الخدري رضي الله عنه لتكبر سنن من قبلكم حديثي عدة من اصحابنا عن سعيد بن ابى مزهم وهذا قد وصله ابراهيم بن محمد بن سفيان عن محمد بن يحيى عن ابن ابي مريم قال الشيخ واما ادروه مسلم على وجه المتابعة والاستشهاد وقوله فيما سبق في الاستشهاد والمتابعة في حديث البراء بن عازب في الصلوة الوسطى بعد ان رواه موصولا ورواه الشيخ عن سفيان الثوري الى آخره وقوله ايضا في الجسم في المتابعة لما رواه موصولا من حديث ابى هريرة رضي الله تعالى عنه في الذي اعترف على نفسه بالزنا ورواه الليث ايضا عن عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب بهذا الاسناد وقوله في كتاب الامة في المتابعة لما رواه متصلا من حديث خوف بن مالك خيرا ليلتكم الذين تجونهم ورواه مؤوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد قال الشيخ وذكر ابو علي فيما رواه عن ابن كابر في الرابع عشر حديث ابن عمر ارايتكم ليلتكم هذه المذكور في الفضائل وقد ذكره مرة اخرى فيسقط هذا من العدد ويسقط الحديث الثاني لكون الجلودى رواه عن مسلم موصولا ورواية هي المعتمدة الشهيرة فهي اذا اشاعت لاربع عشرة قال الشيخ واخذ هذا عن ابى علي الوعد الله لما روى صاحب العلم فاطلق ان في الكتاب احاديث مقطوعة في اربعة عشر موضعا وهذا هو خلافي ذلك وليس ذلك كذلك وليس شئ من هذا واحدا لم يخرجها وما وجد فيه من حيز الصحيح بل هي موصولة من جهات صحيحة لاسيما ما كان منها ذكر على وجه المتابعة فنفى نفس الكتاب صلها فاكف يكون ذلك معروفا عند اهل الحديث كما انه روى عن جماعة من الضعفاء اعتمادا على كون ما رواه عنهم معروفا من رواية الثقات على ما سنبينه فيما بعد ان شاء الله تعالى قال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى وبهذا الامر في تعليقات البخاري بالفاظ جازمة شتت على الصفة التي ذكرنا المثل با قال فيه قال فلان ادري فلان او ذكر فلان او نحو ذلك ولم يصيب ابو عمرو من حيز الظاهر حيث جعل مثل ذلك انقطاعا قادحا في الصحة واستروح الى ذلك في تقريره بغيره الفاسد في اباحة الملاهي وزعمه انه لم يصح في تحريمها حديث مجيبا عن حديث ابى عامر او ابى مالك الاشجعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون في امتي اقوام يستحلون الحرير والخمر والمعازف الى آخر الحديث فزعم انه وان اخبره البخاري فهو غير صحيح لان البخاري قال فيه قال هشام بن عمار و ساقه باسناد فهو منقطع فيما بين البخاري وهشام وهذا خطأ من ابن خزم من وجه واحد انه لا انقطاع في هذا الصل من جهة ان البخاري نقل هشام ما سمع منه وقد قرأنا في كتابنا علوم الحديث ان اذا تحقق اللقاء والسامع مع السامع من التمسك حل ما يرويه عنه على سماع ابي لفظ كان كما يحل قول الصحابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على سماعه منه اذا لم يظهر خلافه وكذا غير قال بن الالفاظ الثاني ان هذا الحديث بعينه معروف بالاتصال بصريح لفظ من غير جهة البخاري الثالث انه وان كان ذلك انقطاعا فمثل ذلك في الكتابين غير ملحق بالانقطاع القامح لما عرف من عاداتها وشروطها وذكرها ذلك في كتاب موضوع لذلك الصحيح خاصة فلن يستجيز افيا الجرم المذكور من غير ثبت وثبوت بخلاف الانقطاع والارسل المصادر من غير هذا كله في الملحق بلفظ الجرم اما اذ لم يكن ذلك منها بلفظ جازم مثبت لعن ذكره عنه على الصفة التي تقدم ذكرها مثل ان يقول لا روى عن فلان او ذكر عن فلان او في الباب عن فلان ونحو ذلك فليس في ذلك علم لتعليق الذي ذكرناه ولكن يستأنس بآيادها رواها قول مسلم في خطبة كتابه وقد ذكر عن عائشة رضي الله عنها انها قالت امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ننزل الناس منازلهم فهذا بالنظر الى ان لفظه ليس جازا لا يقتضيه حكمه بصحة بالنظر الى ان حجة وادروه ايراد الاصول لا ايراد الشواهد يقتضيه حكمه بصحة ومع ذلك فقد حكم الحاكم ابو عبد الله الحافظ في كتابه كتاب معرفة علوم الحديث بصحة واخرجه ابو داود في سننه باسناد منفردا وذكر ان الروى له عن عائشة يهون بن ابى شبيب لم يذكرها قال الشيخ وفيما قاله ابو داود ونظرا في كوفي تقدم قد اوردك المغيرة بن شعبه ومات المغيرة قبل عائشة وعنده سلم التعاهر مع امكان التلاقي كاف في ثبوت الادراك فلزود عن معمر ان قال لم نقل عائشة يستقام الى داود الجرم بعد ادراكه بهيات ذلك في آخر كلام الشيخ قلت وحديث عائشة هذا قد رواه البزار في سننه وقال هذا الحديث لا يعلم عن النبي صلى الله عليه وسلم الا من هذا الوجه وقد روى عن عائشة من غير هذا الوجه موقوفنا والسلم الفصل قال الشيخ ابو عمرو رحمه الله تعالى جميع احكام مسلم رحمه الله بصحة في هذا الكتاب فهو مقطوع بصحة وعلم النظرى حاصل بصحة في نفس الامر وهكذا احكام البخاري بصحة في كتابه وذلك لان الامنة تلت ذلك القبول سوى من الامة بخلافه ووافق في الاجماع قال الشيخ والذي نختاره ان تلقى الامة للخم المخط عن درجة التواتر بالقبول بوجوب العلم النظرى بصحة خلافا لبعض محققى الاصوليين حيث نفى ذلك على انه لا يفيد في حق كل منهم الاظن وانما قبله لانه يجب عليه العمل بالظن والظن قد يخطئ قال الشيخ وهذا من دفع لان ظن من معصوم من الخطأ لا يخطئ والامة في اجماعها معصومة من الخطأ وقد قال امام الحرمين لو حلف انسان بطلاق امرأته ان ما في كتابي البخاري وسلم ما حكما بصحة من قول النبي صلى الله عليه وسلم لما الزمة الطلاق ولا حنثة لاجماع علماء المسلمين على صحتهما قال الشيخ ولما قلنا ان لا يثبت ولو لم يجمع المسلمون على صحتهما للشك في الحث فانه لو حلف بذلك في حديث ليست هذه صفة لم يثبت وان كان راوية فاسقا فعدم الحث حاصل قبل الاجماع فلا يضاف الى الاجماع قال الشيخ والجواب ان المضاف الى الاجماع هو القطع بعدم الحث ظاهرا وباطنا واما عند الشك فعدم الحث محكوم به ظاهرا مع احتمال وجوده باطنا فلهذا نكّل كلام امام الحرمين فهو الالاق بتحقيقه فاذا علم هذا فما اخذ على البخاري وسلم وقد قدم فيه معتمد من الحفاظ فهو شئ ما ذكرناه لعدم الاجماع على تلقيه بالقبول وما ذلك الا في مواضع قليلة سننبه على ما وقع في هذا الكتاب منها ان شاء الله تعالى وهذا آخر كلام الشيخ ابى عمرو رحمه الله تعالى هنا وقال في جزله ما اتفق

قال القاضي رحمه الله تعالى وقد فاضت في تأويلي هذا رأي فيمن بعهم هذا الباب فما رأيت منصف الاصوله وبان له ما ذكرت وهو ظاهر لمن تامل الكتاب طالع مجموع الابواب لا يعترض على هذا بما قال ابن
سفيان صاحب سلم ان مسلما اخرج ثلثة كتب من المسندات احد هذا الذي قرأه على الناس والثاني يدخل فيه عكرته وابن اسحق صاحب المغازي واثالثها والثالث يدخل فيه من الضعفاء فانك اذا
تاملت ما ذكر ابن سفيان لم يطابق الغرض الذي اشار اليه الحاكم وما ذكر مسلم في صدر كتابه فاعلمت بجهل كذا انشاء الله تعالى بهذا الكلام القاضي عياض رحمه الله تعالى وهذا الذي اختاره في هذا
والله اعلم **فصل** الزم الامام الحافظ ابو الحسن علي بن عمر الدارقطني رحمه الله تعالى وغيره البخاري ومسلم رضي الله عنهما اخرج احاديث تركا اخرجها مع ان اسانيد الاسانيد قد اخرجها رواها في صحيحها بها و
ذكر الدارقطني وغيره ان جماعة من الصحابة رضي الله عنهم رويوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورويت احاديثهم من وجوه صحاح لا مطعون في ناقلها ولم يخرجها من احاديثهم شيئا فيلزمها اخرجها
على نهجها وذكر البيهقي انها اتفقا على احاديث من صحيحهم بهام بن منبه وان كل واحد منهما الفرد عن الآخر باحاديث منها مع ان الاسناد واحد وصنف الدارقطني والبوزار الهروي في هذا النوع الذي
الزموها وهذا الزام ليس بلازم في الحقيقة فانها لم يلتزموا استيعاب الصحيح بل صححها تصحيحها بانها لم يستوعبها وانما قصد جمع جمل من الصحيح كما يقصد المصنف في الفقه جمع جملة من
مسائله لا يجمع جميع مسائله لكنها اذا كان الحديث الذي تركه احد بهام صحته اسناده في الظاهر اصلا في باب لم يخرجها له نظير او لا ما يقوم مقامه فالظاهر من حالها انها
اطلعا فيه على علة ان كانا روياه ويحتمل انها تركاه لسياننا او اثارا لترك الاطالة او اياها غير ما ذكره سيد مسنده او غير ذلك والله اعلم **فصل** عاب عابون مسلما رحمه الله تعالى
برواية في صحيحه عن جماعة من الضعفاء والمتوسطين الواقعيين في الطبقة الثانية الذين ليسوا من شرط الصحيح ولا عيب عليه في ذلك بل جوابه من اوجه ذكرها الشيخ الامام
ابو عمر بن الصلاح **احد** ما ان يكون ذلك فيمن هو ضعيف عند غيره وثقة عنده ولا يقال بالبحر مقدم على التعليل لان ذلك فيما اذا كان البحر ثابتا بتفسير السبب الا فلا يقبل
البحر اذ لم يكن كذا وقد قال الامام الحافظ ابو بكر احمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي وغيره ما احتج البخاري ومسلم والبوزار ودونهم من جماعة علم الطعن فيهم من غير محمول على انه لم يثبت
الطعن المؤثر لمفسر سبب الثاني ان يكون ذلك اتفاقا في المتابعات والشواهد في الاصول وذلك بان يذكر الحديث او لا باسنادا نظيفا جال ثقات ويجعله صلا ثم اتبعه باسناد
آخرا اسانيد فيها بعض الضعفاء على وجه التاكيد المتابعة اول زيادة فيتمسك عليه فائدة فيما قدمه وقد اعتذر الحاكم ابو عبد الله بالتابعة والاستشهاد في اخرجها عن جماعة ليسوا من شرط الصحيح
منهم مطر البوراق وبقية بن الوليد ومحمد بن اسحق بن يسار وعبد الله بن عمر العمري والنعمان بن راشد واخرج مسلم عنهم في الشواهد في اشباه لهم كثيرين الثالث ان يكون مصنف الضعيف الذي
احتج به بطلان بعده عنه باختلاف حديث عليه فهو غير قاطع فيما رواه من قبل في زمن استقامته كما في احمد بن عبد الرحمن بن وهب بن اخي عبد الله بن وهب كرايكم ابو عبد الله انه اختلط بعد خمسين سنة
بعد خروج مسلم من مصر فهو في ذلك كسعيد بن ابى عروبة وعبد الرزاق وغيرهما ممن اختلط آخرا ولم يمنع ذلك من صحة الاحتجاج في الصحيحين بما اخذ عنهم قبل ذلك كرايكم ان يقولوا شخص ضعيف سنده
وهو عنده من رواية الثقات نازل فيبقى على العالي ولا يطول باضافة النازل اليه مكتفيا بمعرفة اهل الشأن في ذلك هذا العذر قد رويناه عنه تنقيصا وهو خلاف حاله فيما رواه عن الثقات اولاً
اتبعه من دونهم متبعة وكان ذلك وقع منه على حسب حضوره باعث النشاط وغيبته رويانا عن سعيد بن عمرو والفرعي انه حضر بازرعة الرازي وذكر صحيح مسلم وانكارا لابي زرعة عليه رواية فيمن اسباط بن نصر
وطعن بن نسيروا احمد بن عيسى المصري وانه قال ايضا يطرق لاهل البدر علينا فيجدون اسبيل بان يقولوا اذا احتج عليهم بحديث ليس هذا في الصحيح قال سعيد بن عمرو فلما رجعت الى نيسابور ذكرت لمسلم انكارا لابي زرعة
فقال لي مسلم ان ما قلت صحيح وانه ادخلت من حديث اسباط وطعن واحد قد رواه الثقات عن شيوهم الا انه ربما وقع اليهم بارتقاع ويكون عندي من رواية اولئك منهم بزل فاقصر على ذلك
واصل الحديث معروف من رواية الثقات قال سعيد بن مسلم بعد ذلك لم يفلحني ان اخرج الى ابي عبد الله محمد بن مسلم بن دارة فجاءه وعابه وعاتبه على هذا الكتاب قال له نحو ما قاله لي البوزار ان هذا
يطرق لاهل البدر فاعتذر مسلم فقال انما اخرجت هذا الكتاب قلت هو صحيح ولم اقل ان ما اخرج من الحديث في هذا الكتاب فهو ضعيف وانما اخرجت هذا الحديث من الصحيح ليكون مجموع عندي وعند
من يكتبه عني ولا يرتاب في صحته فقبل عذره وحمده قال الشيخ وقد قدمنا عن مسلم ان قال عرضت كتابي هذا على ابي زرعة الرازي فكل ما اشار لي ان له علة تركته وكل ما قال انه صحيح وليس له علة فهو هذا
الذي اخرجته قال الشيخ فهذا مقام وعرو قد مهدت بوضوح من القول لم ارجع مجتمعا في مؤلف ولله الحمد قال فيما ذكرته دليل على ان من حكم الشخص بمجرد رواية مسلم عنه في صحيحه بانه من شرط الصحيح عند مسلم فقد
غفل واخطأ بل يتوقف ذلك على النظر في ان كيف روى عنه على ما بيناه من النقصان ذلك الله اعلم **فصل** في بيان جملة من الكتب المخرجة على صحيح مسلم قد تصنف جماعات من الحفاظ على صحيح
مسلم كتبها وكان هؤلاء تارة عن مسلم وادركوا الاسانيد العالية وفيهم من ادرك بعض شيوخ مسلم فخرجوا احاديث مسلم في مصنفاتهم المذكورة باسانيدهم تلك قال الشيخ ابو عمر رحمه الله هذه الكتب المخرجة
تلتحق بصحيح مسلم في ان لها اسم الصحيح وان لم تلحق به في خصائصها كلها ويستفاد من مخرجاتهم ثلث فوائد علو الاسناد وزيادة قوة الحديث بكثرة طرق وزيادة الفاظ صحيحة متفيدة ثم انهم لم يلتزموا
موافقتهم في اللفظ لكونهم يروونها باسانيد اخرجت في بعضها تفاوت فمن هذه الكتب المخرجة على صحيح مسلم كتاب العبد الصالح ابي جعفر احمد بن حمدان النيسابوري الزاهد العابد ومنها المسند الصحيح
لالبي بكر بن محمد بن رجا النيسابوري الحافظ وهو مقدم ليشرك مسلما في اكثر شيوخه ومنها المحقق المسند الصحيح المؤلف على كتاب سلم الحافظ ابي عوانة يعقوب بن اسحق الاسفرايني روى فيمن يونس بن
عبد الأعلى وغيره من شيوخ مسلم ومنها كتاب ابي حامد الشاذلي الفقيه الشافعي الهروي يروي عن ابي علي الموصلي ومنها المسند الصحيح لابي بكر محمد بن عبد الله الجوزقي النيسابوري الشافعي ومنها
المسند المخرج على كتاب سلم للحافظ المصنف ابي نعيم احمد بن عبد الله الصنعفاني ومنها المخرج على صحيح مسلم للامام ابي الوليد حسان بن محمد القرشي الفقيه الشافعي وغير ذلك والله اعلم **فصل** قد استدرك
جماعة على البخاري ومسلم احاديث اغلها بشرطها فيها ونزلت عن درجة التزامها وقد سبقت الاشارة الى هذا وقد ألف الامام الحافظ ابو الحسن علي بن عمر الدارقطني في بيان ذلك كتابه
السمة بالاستدراكات والتتبع وذلك في ما تاتي حديث مما في الكتابين ولا يبي مسعود المشقي ايضا عليها استدراك ولا يبي على الغساني الجبالي في كتابه تنقيح المهمل في جزاء العلل من استدراك
اكثره على الرواة عنها وفيه ما يلزمها وقد اجيب عن كل ذلك اكثره وستره في مواضع انشاء الله تعالى والله اعلم **فصل** في معرفة الحديث الصحيح وبيان اقسامه وبيان احسن والضعيف
والواهب قال العلماء الحديث ثلثة اقسام صحيح وحسن وضعيف وكل قسم انواع فاما الصحيح فهو ما اتصل بسنده بالعدول الضابطين من غير شذوذ ولا علة فهذا استحق على انه صحيح فان
اختلف بعض هذه الشروط ففقد تفصيل نذكره ان شاء الله تعالى وقال الامام ابو سليمان احمد بن محمد بن ابراهيم بن الخطيب الخطابي الفقيه الشافعي المتقن الحديث عند المثلثة اقسام صحيح وحسن
سقيم فالصحيح ما اتصل بسنده وعدلت نقلته واحسن ما عرف بخبره واشتهر رجاله وعليه مدار اكثر الحديث وهو الذي يقبله اكثر العلماء وتعلل جماعة الفقهاء والسقيم على ثلث طبقات
شرا الموضوع ثم المقلوب ثم المجهول قال الحاكم ابو عبد الله النيسابوري في كتابه المدخل الى كتاب الكلبيل الصحيح من الحديث عشرة اقسام خمسة متفق عليها وخمسة مختلف
فيها فالاول من المتفق عليه اختيار البخاري ومسلم وهو الدرجة الاولى من الصحيح وهو ان لا يذكر الا ما رواه صحابي مشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم له راويان
ثقتان فاكثر ثم يرويه عنه تابعي مشهور بالرواية عن الصحابة له ايضا راويان ثقتان فاكثر ثم يرويه عنه من اتبعه الاتباع الحافظ المتقن المشهور على ذلك الشرط ثم كذلك قال

داودة

ابن سفيان
احمد بن محمد بن رجا
الاضمهياني

المتقن

على قولين فان قلنا باجديده لم يجر تقليد احد من الفريقين بل يطلب الدليل وان قلنا بالتقديم فهما دليلان تعارضان فيرجح احدهما على الآخر فبذلك العرفان استوى العرفان مقدم بالائمه فيقدم ما عليه امام
منهم على الا امام عليان كان الذي على احدهما اكثر عدد اوجه الاقل امامهما سواء فان استويا في العرف والائمه الا ان في احدهما احد الشخين ابى بكر وعمر رضي الله عنهما وفي الآخر غيرهما ففيه جهتان
لاصحابنا احدهما انهما سواء والثاني يقدم ما فيه احد الشخين هذا كله اذا لم ينتشر ما اذا انتشر فان خلف فحكمه ما ذكرناه وان لم يخالف ففيه خمسة اوجه لاصحابنا العراقيين الاربعة الاولى منها
وهي مشهورة في كتبهم في الاصول وفي اوائل كتب الفروع احدها رجحة واجماع وهذا الوجه هو الصحيح عندهم والثاني انه حجة وليس باجماع والثالث انه ان كان فتوى فقيه فهو حجة وان كان حكم
امام او حاكم فليس بحجة وهو قول ابى علي بن ابي هريرة والرابع ضده ان كان فتيا لم يكن حجة وان كان حاكما او اماما كان اجماعا والخامس انه ليس باجماع ولا حجة وهذا الوجه هو
المختار عندنا لغيره في المستصفى اما اذا قال التابعي قولنا ولم ينتشر فليس بحجة بلا خلاف وان انتشر وخلف فليس بحجة بلا خلاف وان انتشر ولم يخالف فظاهرا كلام جابر
اصحابنا ان حكمه حكم قول الصحابي المنتشر من غير مخالفة وحكي بعض اصحابنا فيه وجهين اصحابنا هذا والثاني ليس بحجة قال صاحب الشامل من اصحابنا الصحيح انه يكون
اجماعا وهذا هو الالف فلا فرق في هذا بين الصحابي والتابعي وقد ذكرت هذا الفصل بدلالة وايضا منه ونسبة هذه الاختلافات الى قائلها في شرح المهذب على وجه مختصر
وعرفت ذلك منها اختصارا وادله علم فصل في الاسناد المعنعن وهو فلان عن فلان قال بعض العلماء هو مرسل والصحيح الذي عليه العمل وقاله الجاهل من اصحاب الحديث والفقه والاصول انه
متصل بشرط ان يكون المعنعن غير المدلس وبشرط ان كان لقائه من اضيفت الغنعة اليهم بعضهم بعضا وفي اشراط ثبوت اللقا وطول الصحبة ومعرفة الرواية عنه خلاف منهم من لم يشترط شيئا
من ذلك وهو مذنب لم ادعى الاجماع عليه سياتي الكلام عليه حيث ذكره سلم في او اخر مقدمة الكتاب ان شاء الله تعالى ومنهم من شرط ثبوت اللقا وحده وهو مذنب على بن المدني
والبخاري والي بكر بن الصير في الشافعي والمحققين وهو الصحيح ومنهم من شرط طول الصحبة وهو قول ابى المنظر السمعاني الفقيه الشافعي ومنهم من شرط ان يكون معروفا بالرواية
عنه وبه قال ابو عمر والمقرئ واما اذا قال حديثنا الزهري ان ابن المسيب قال كذا او حدث بكذا او فعل او ذكر او رد او نحو ذلك فقال الامام احمد بن حنبل وجماعة لا يتحقق ذلك لعن
بل يكون منقطعاً حتى يبين السماع وقال الجاهل هو كمن يحمل على السماع بالشرط المتقدم وهذا هو الصحيح وفي هذا الفصل فوائد كثيرة ينفع بها ان شاء الله تعالى في معرفة هذا الكتاب بترتيب
ما يترتب عليه من الفوائد ان شاء الله تعالى حيث تمموا وضعها من الكتاب ليتبدل بذلك على غزارة علم سلم وشدة تحريه واتقائه وان من لا يساوي في هذا بل لا يداني في رضى الله عنه فصل
زيادة الثقة مقبولة مطلقا عند الجاهل من اهل الحديث والفقه والاصول وقيل لا قبل وقيل لا قبل ان زادوا غير من روافد اقصاء ولا قبل ان زادوا ما هو واما اذا روى العدل انضابط
المسند حديثا انفرادا مقبولة بلا خلاف نقل الخطيب البغدادي اتفاق العلماء عليه واما اذا رواه بعض الثقات الضابطين متصلا وبعضهم مسلا وبعضهم مرفوعا او وصله برواؤه
في وقت او ارسله او وقف في وقت فالصحيح الذي قاله المحققون من الحديثين وقاله الفقهاء واصحاب الاصول وصحح الخطيب البغدادي ان الحكم لمن وصله او رفعه سواء كان المخالف مثله
او اكثر او احفظ لانه زيادة ثقة وهي مقبولة وقيل لا حكم لمن ارسله او وقفه قال الخطيب هو قول اكثر الحديثين وقيل لا حكم للاكثر وقيل لا حكم للاحفظ فصل التليس قسما احدهما ان يروى
عن من عاصره لم يسمع منه مواسماعه قائلنا قال فلان او عن فلان او نحوه وربما لم يسقط شيئا واسقط غيره لكونه ضعيفا او صغيرا تحيينا الصورة الحديث وهذا القسم مكره جدا من اكثر
العلماء وكان شعبة من ائمتهم ذالوا وظاهر كلامه انه حرام وتحريره ظاهر فانه لو بهم الاحتجاج بما لا يكون الاحتجاج به وتيسر ايضا الى اسقاط العمل بروايات نفسه مع ما فيه من الغرور ثم ان
مفسدة دائمة وبعض هذا يكفي في التحريم فكيف باجماع هذه الامور ثم قال فليمنع من العلماء من عرف منه هذا التليس صار مجرورا لا قبل له رواية في شيء ابدا وان بين السماع والصحيح ما قاله
الجاهل من الطوائف ان رواه لفظا مثل لم يسمعه في السماع فهو مرسل ما يمينه فيه سمعت وحدثنا واخبرنا وشبهها فهو صحيح مقبول بحجة وفي الصحيحين وغيرهما من كتب الاصول من هذا الضرب لا يحصى
كقصة ابي العباس والسفيانين وشيخهم وغيرهم ودليل هذا ان التليس ليس كذا باو اذا لم يكن كذا باو قد قال الجاهل انه ليس محرم او الراوى عدل ضابط وقدين سماعه وجب الحكم بصحة ما علم
ثم هذا الحكم في المدلس جاري فمن دس مرة واحدة ولا يشترط تكرره منه واعلم ان ما في الصحيحين عن المدلسين ممن ونحوه فمحمول على ثبوت السماع من جهة اخرى وقد جاء كثير منه في الصحيحين بالقرين
جميعا في ذكر رواية المدلس لعن ثم يذكر بالاسماع ويقصد به هذا المعنى الذي ذكرته وسترى من ذلك ان شاء الله تعالى جللا ما منبه عليه في مواضع ان شاء الله تعالى وربما رتبنا
منه على قلة من غير تنبيه عليه اكتفاء بالتنبيه على مثله قريبا منه والله اعلم واما القسم الثاني من التليس فان يسمى شيئا او غيره او ينسبه او يصفه او يكتسبه بالاعرف بكونه ان يورث
يحكم على ذلك كونه ضعيفا او صغيرا او يستنكف ان يروى عنه لعن آخر ويكون اكثر اسر الرواية عنه فيردان بغيره كراية نكره الرواية عنه على صورة واحدة او لغير ذلك من الاسباب كراية هذا القسم
وبهها توعير طريق معرفة والده علم فصل في معرفة الاعتبار والمتابعة والشاهد والافراد والشاذ والمكر فان روى حماد مثلاً حديثا عن ايوب عن ابن سيرين عن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم يظهر له رواه ثقة غير حماد عن ايوب عن ابن سيرين غير ايوب عن ابى هريرة في ابن سيرين او عن النبي صلى الله عليه وسلم غير ابى هريرة فاما ذلك جد علم ان له اصلا يرجع اليه في هذا
النظر والغشيش يسمى اعتبارا واما المتابعة فان يروى عن ايوب غير حماد او عن ابن سيرين غير ايوب او عن ابى هريرة غير ابن سيرين او عن النبي صلى الله عليه وسلم غير ابى هريرة فكل واحد من
هذه الاقسام يسمى متابعة واعلاها الاولى وهي متابعة حماد في الرواية عن ايوب ثم ما بعد على الترتيب اما الشاهد فان يروى حديثا عن حماد او غيره يسمى المتابعة شاذ ولا يسمى الشاهد
متابعة واذا قالوا في نحو هذا التفرد به ابو هريرة او ابن سيرين او ايوب او حماد كان مشورا بانقضاء وجوه المتابعات كلها واعلم انه يدخل في المتابعات والاستشادات رواية بعض
الضعفاء ولا يصلح لذلك كل ضعيف وانما يفعلون هذا لكون المتابع لا اعتمادا عليه وانما الاعتماد على من قبله واذا انتفت المتابعات ونقصت فروادها اربعة احوال حال
يكون مخالف الرواية من هو احفظ منه فهذا ضعيف ويسمى شاذ ومكر او حال لا يكون مخالفا ويكون هذا الراوى حافظا ضابطا متقنا فيكون صحيحا وحال يكون قاصرا عن
هذا ولكنه قريب من درجة فيكون حديثه حسنا وحال يكون بعيدا عن حاله فيكون شاذا منكر امردود ان حصل ان الفرد قسما مقبول مردود او مقبول ضربان فرد لا يخالف راوكل
الابلية وفرد هو قريب منه والمردود ايضا ضربان فرد مخالف للاحفظ وفرد ليس في راويه من يحفظ والاتقان ما يحجزه وفرد والده علم فصل في حكم الخلط اذا خلط الثقة باختلاف الضبط بخلاف
او هم اوله باب بصرة او نحو ذلك قبل حديث من اخذ عنه قبل الاختلاط ولا قبل حديث من اخذ عنه بعد الاختلاط او شكلنا في وقت اخذه فمن الخططين عطا بن السائب ابو اسحاق السبيعي
وسعيد الجريسي وسعيد بن ابى عروبة وعبد الرحمن بن عبد الله المسعودي وربيعة استاذ مالك وصالح مولى التوامة وحصين بن عبد الوهاب الكوفي وسفيان بن عيينة قال يحيى القطان اشهد انه
اختلف سنة سبع وتسعين وتوفي سنة تسع وتسعين وعبد الرزاق بن همام عمي في آخر عمره فكان يتلقن وعادم اختلف آخره اعلم ان ما كان من هذا القبيل محتجا في الصحيحين فهو ما علم انه اخذ
قبل الاختلاط فصل في احرف مختصرة في بيان النسخ والنسوخ وحكم الحديثين المختلفين ظاهرا اما النسخ فهو رفع الشارع حكما منه مقدما بحكم منه تنازعا به هو المختار

المتن

في هذه وقد قيل في غير ذلك قد اختلف فيه كثير من الاكثرون من المصنفين في الحديث ليس منبل هو من قديم التخصيص وليس منسوخا ولا مخصصا بل هو لا او غير ذلك ثم نسخ يعرف بامور منها
تصريح رسول الله صلى الله عليه وسلم بكنة من زيارته القبر فزودوا ومنها قول الصحابي كان آخر الامر من ترك الوضوء مما مست النار ومنها ما يعرف بالتأخير ومنها ما يعرف بالاجماع
كقيل شارب الخمر في المرة الرابعة فانه منسوخ عرف نسخ بالاجماع والاجماع لا ينسخ ولا يفتح لكن يدل على وجودنا نسخ والمعلم واما اذا تعارضت حديثان في الظاهر فلا بد
من الجمع بينهما وترجيح احدهما وانما يقوم بذلك غالب الاثمة اجماع بين الحديث والفقه والاصول المتكثرون في ذلك الغواصون على المعاني الدقيقة الرائضون انفسهم في ذلك فمن
كان بهذه الصفة لم يشك عليه شيء من ذلك النادر في بعض الاحيان ثم اختلف قسما احدهما يمكن الجمع بينهما فيتعين ويجب العمل بالحدوثين جميعا ومهما امكن حل كلام الشارع على وجه يكون
اعم فائدة تعين المصير اليه ولا يصار الى نسخ مع امكان الجمع لان في نسخ اخرج احدا محدثين عن كونه مائيل به ومثال الجمع حديث لاعدى مع حديث لا يورد مرض على صحيح
وجبه اجمع ان الامراض لا تعدى بطبيعتها ولكن جعل الله سبحانه وتعالى في لطيفها سببا للاعداء فنفي في الحديث الاول ما يعتقده الجاهلية من العدوى بطبيعتها وارشاد في الثاني
الى جانب ما يحصل عنده الضرر عادة بقضاء الله تعالى وقدره وفعله القسم الثاني ان يتضاد بحيث لا يمكن الجمع لوجه فان علمنا احدهما ناسخا قد مناه والاعلمنا بالراجح منها كالترجيح
بكثرة الرواية وصفاهم وسائر وجوه الترجيح وهي نحو خمسين وجها جمعها الحافظ البكر الحارثي في اول كتابه النسخ والمنسوخ وقد جمعها انما مختصرة ولا ضرورة الى ذكرها هنا كراهية للتطويل والله اعلم
فصل في معرفة الصحابي والتابعي هذا الفصل مما يتأكد الاعتناء به ونسب الحاجة اليه في يعرف المتصل من المرسل فاما الصحابي فكل مسلم راي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو لحظة هذا
هو الصحيح في حقه وهو نزيل احمد بن حنبل والي عبد الله البخاري في صحيحه والمحدثين كافة وذهب كثير اصحاب الفقه والاصول الى ان من طالت صحبته لصله الله عليه وسلم قال القاضي الامام
ابو بكر بن الطيب لبا قلنا في اختلاف بين اهل اللغة ان الصحابي شئت من الصحبة جاز على كل من صحب غيره قليلا كان او كثيرا يقال صحبه او يواو ساعته قال وهذا الوجه في حكم اللغة اجراء هذا
على من صحب النبي صلى الله عليه وسلم ولو ساعة هذا هو الاصل قال ومع هذا فقد تقرر لامة عرف في انهم لا يستعملون الا فيمن كثر صحبته وتصل لقائه ولا يجري ذلك على من لقي المرأسة وشي
خطوات وسمح منه حديثا فوجب ان لا يجري في الاستعمال الا على من هذا حاله كلام القاضي اجمع على امامته وجلالته وفيه تقرر للمذهبين يستدل به على ترجيح مذهب الحديث فان هذا الامام
نقل عن اهل اللغة ان الاسم يتناول صحبة ساعة واكثر اهل الحديث قد نقلوا الاستعمال في الشرع والعرف على وفق اللغة فوجب المصير اليه العلم واما التابعي ويقال فيه التابع فهو من
لقى الصحابي وقيل من صحبه كاختلاف في الصحابي والاكثفاء هنا مجرد القاء او لى نظر الى مقتضى اللفظين فصل جرت عادة اهل الحديث بحذف قال ونحوه فيما بين رجاله لاسان في الخط
ويشعني للقاري ان يلفظ بها واذا كان في الكتاب قري على فلان اخبر فلان واذا كان في رواية قري على فلان اخبر فلان فليقل القاري قري على فلان قري على فلان قري على فلان قري على فلان
قلت اخبرنا فلان وانما كثررت كلمة قال كقولك حدثنا صاحب قال قال شي فانهم يحذفون احدهما في الخط فليقل القاري فلو ترك القاري لفظ قال في هذا فله خطأ والسامع صحيح العلم بالمقصر
ويكون هذا من الحذف لدلالة الحال عليه فصل اذا اراد رواية الحديث بالمعنى فان لم يكن خبير بالالفاظ ومقاصد عالمها بما يحتل مواضعها لم يجز له الرواية بالمعنى بل خلاف بين اهل العلم بل
يتعين اللفظ وان كان عالما بذلك فقالت طائفة من اصحاب الحديث والفقه والاصول لا يجوز مطلقا وجوز بعضهم في غير حديث النبي صلى الله عليه وسلم ولم تجوز فيه
وقال جمهور السلف واختلف من الطوائف المذكورة يجوز في الجميع اذ اجزم بان ادى المعنى وهذا هو الصواب الذي تقتضيه احوال الصحابة فمن بعدهم رضوا الله عنهم في
روايتهم القضية الواحدة بالفاظ مختلفة ثم هذا في الذي يسمعه في غير المصنفات اما المصنفات فلا يجوز تغييرها وان كان بالمعنى اما اذا وقع في الرواية او تصنيف غلط لا شك
فيه فالصواب الذي قاله الجاهل بغيره ان يرويه على الصواب لا يغيره في الكتاب بل ينسب عليه حال الرواية في حاشية الكتاب فيقول كذا وقع والصواب كذا فصل اذا روى الشيخ
الحديث باسناد ثم اتبعه اسناد آخر وقال عند انتهائه هذا الاسناد مثله او نحوه فاراد السامع ان يروي المتن بالاسناد الثاني مقتصر عليه فالظاهر منه وهو قول شعبة وقال
سفيان الثوري يجوز بشرط ان يكون الشيخ المحدث ضابطا متحفظا ميمز بين الالفاظ وقال يحيى بن معين يجوز ذلك في قوله مثله لا يجوز في نحوه قال الخطيب البغدادي وهذا الذي قاله ابن
معين بناء على منع الرواية بالمعنى فاما على جوازها فلا فرق وكان جماعة من العلماء يكتفون في مثل هذا فاذا ارادوا رواية مثل هذا او رادوا حديثا ثم يقول مثل حديث قبله كذا ثم يروي
واختار الخطيب هذا ولا شك في حقه اما اذا ذكر الاسناد وطرفا من المتن ثم قال وذكر الحديث او قال وقصص الحديث او قال حديث او اشبهه فاراد السامع ان يروي عنه الحديث كما لفظه فيقول القاصي
ما ذكره الشيخ ثم يقول والحديث بطوله كذا ليسوقه الى آخره فان اراد ان يروي مطلقا ولا يفعل ما ذكرناه فهو اولى بالمنع مما سبق في مثله ونحوه ومن نص على منعه الاستاذ ابو اسحاق الاسفرائيني الشافعي واجازه
ابو بكر الاسما على بشرط ان يكون السامع والسميع عارفين بذلك الحديث وهذا الفصل مما يشترط الحاجة الى معرفته للمعنى بصحيح مسلم لكثرة مكره فيه العلم فصل اذا قدم بعض المتن على بعض اختلف في
جوازه بناء على جواز الرواية بالمعنى فان جوزنا ما جازوا فلا ينبغي ان نقطع بجوازه ان لم يكن المقدم مرتبطا بالمؤخر واما اذا قدم المتن على الاسناد او ذكر المتن وبعض الاسناد ثم ذكر باقي الاسناد متصلا حتى
وصله بما ابتدأ به فهو حديث متصل السامع صحيح فلو اراد من سمع بكذا ان يقدم جميع الاسناد فاصح الذي قاله بعض المتقدمين لقطع بجوازه قيل في خلاف تقديم بعض المتن على بعض الاسناد او المتن
جاز ان يكتب من كتاب غير يرويه اذا عرف صحته وسكنت نفسه الى ان ذلك هو الاقسط هذا هو الصواب الذي قاله المحققون ولوميت في حال الرواية فهو اولى اما اذا وجد في كتابه كلمة غير مضبوطة اشكلت عليه فليجوز ان
يسأل عنها العلماء بها من اهل العربية وغيرهم ويرويه على ما يخبره فصل اذا كان في سماعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاراد ان يروي ويقول عن النبي صلى الله عليه وسلم او عن النبي صلى الله عليه وسلم الذي قاله
حماد بن سلمة واحمد بن حنبل والابو بكر الخطيب جائز لانه لا يختلف به هنا معنى فقال الشيخ ابو عمر بن الصلاح رحمه الله تعالى الظاهر انه لا يجوز وان جازت الرواية بالمعنى لاختلافه واختار ما
قدمه لانه وان كان اصل النبي والرسول مختلفا فلا اختلاف هنا والابو بكر لا شك في علمه فصل جرت العادة بالاختصار على الرمز في حديثنا واخبرنا واهتمر الاصطلاح على قديم
العصر الى زماننا واشتهر ذلك بحيث لا يخفى فيكتبون من حديثنا هذه النون والالف وربما حذفوا الشا ويكتبون من اخبرنا نا وانا لا نحن زيادة الباء قبل نا وانا كان للحديث اسنادا
او اكثر كتبوا عند الانتقال من اسناد الى اسناد وهي حادثة مفردة واختارنا انها مأخوذة من التحول من اسناد الى اسناد وانه يقول القاري اذا انتهى اليها ج وستم في قراءة
ما بعد او قيل انها من جال بين الشيعين اذا جملوا لكونها حالت بين الاسنادين وانه لا يلفظ عند الانتهاء اليه شي وليست من الرواية وقيل انها من الرواية وقيل انها من الحديث وان اهل المغرب كلهم
يقولون اذا وصلوا اليها الحديث وقد كتب جماعة من الحفاظ موضعها صح فيشعروا بانها من صحيح وصحت هنا كتابة صح لئلا يتوهم انه سقط متن الاسناد والاول ثم هذه الحار
توجد في كتب المتأخرين كثير او في كثيرة في صحيح مسلم قليلة في صحيح البخاري فبينا كذا احتياجا صاحب هذا الكتاب الى معرفتها وقد ارشدها الى ذلك فليذكر الحمد والنعمة والفضل لئلا
فصل ليس للراوى ان يزيد في نسب غير شيخه ولا صفة على ما سمعه من شيخه لئلا يكون كاذبا على شيخه فان اراد تعريفه وايضا وزوال اللبس المتطرق اليه مشابهة غير فطرقة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من القرآن الكريم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُصَنِّفُ رَحِمَ النَّوْوَِيُّ
يُكْرَهُ عَلَى مُسْلِمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَوْنَهُ أَقْصَرُ عَلَى الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دُونَ التَّسْلِيمِ وَفَدَا مَرَّ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمَا جَمْعًا فَقَالَ صَلُّوا عَلَيْهِ وَ

حاشیہ السندی

۱۳۰
و سناسا الحانتر
الحان فنيا
۱۴۰ و صلی۱۲
۱۵۰ بیانی۱۲
۱۶۰ عذرا لعمد۱۲
۱۷۰ و انت۱۲
۱۸۰ کما جزا اذا
۱۹۰ متعلق بارت۱۲
۲۰۰ صفت۱۲
۲۱۰ لایستحالی۱۲

ان القول بكرة الاقتصار بعيد كما ذكره غير واحد من العلماء ولا
اعتراض على مسلم يقول بعض من العلماء بلاد ليل عليه والله تعالى اعلم بحجج
الجميع احسن واولى ولا ينكره مسلم -
ما قوله بتوفيق خالقك متعلق بقوله ذكرته وقدّم لاشتماله على ذكر

وترك الكذابين التخذين الكذبة على

[illegible]

مفتوح علی
مفتوح علی
مفتوح علی
مفتوح علی
مفتوح علی
مفتوح علی
مفتوح علی

يكون ثقات بالاسم
مصدر العصب
الرجب
يطلب كقالب بن الحجاب
التي يكون
التي في حياض
التي في حياض
التي في حياض

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

تہ

أي أي ضمير منصوب مستعار موضع المرفوع ثم هذا الكلام كناية عن كونه يصيرنا فعلاً بالغاً في النعم غاية وقوله لأسباب تحليل له وقوله إلا أن جملة ذلك أي جمال ذلك المذكور من الأسباب للدلالة على كونه نافعاً فلا يرد أن ما ذكره بقوله إلا أن جملة ذلك لا يدل على كون المصنف

اول من يصيبه النفع فافهم -
 م^د قول^د او ان فصل هو بالتشديد من التفصيل وهو عطف على اعادة -
 م^د قول^د فانا نتوخى خبر عن القسم الاول بحسب المعنى اى فى الاخبار
 التى هى اسلم من العيوب التى توخينا ان نقد منها وقوله اسلم وانقلها

حدثنا حسين بن الربيع قال نا حماد بن زيد عن ايوب وهشام عن محمد بن حرقال وحديثنا فضيل عن هشام قال حدثنا محمد بن حسين عن هشام عن محمد بن سيرين قال اذ هذا العلم دين فانظروا عن من تأخذون دينكم **حدثنا ابو جعفر محمد بن الصباح** قال ثنا اسمعيل بن زكريا عن عاصم الاحول عن ابن سيرين قال لم يكنوا يسيئون عن الاسناد فلما وقعت الفتنة قالوا اسموا لنا رجالا لكم فنبطروا الى اهل السنة فيؤخذ حديثهم ويُنظر الى اهل البدع فلا يؤخذ حديثهم **حدثنا اسحق بن ابراهيم الخطي** قال انا عيسى وهو ابن يونس قال ثنا الاوزاعي عن سليمان بن موسى قال لقيت طاووسا فقلت حدثني فلان كيت وكيت قال ان كان مليئا فخذ عنه **حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي** قال انا مروان يعني ابن محمد الدمشقي قال ثنا سعيد بن عبد العزيز عن سليمان بن موسى قال قلت لطاوس بن فلان حدثني بكذا وكذا قال ان كان صالحا فخذ عنه

قوله بوشك ان يخرج فتقر على الناس قرآنًا معناه تقرأ القرآن بقرآن وتقول ان قرآن القرء عوام الناس فلا يفترون (قوله بوشك) هو بضم الهمزة وكسر الشين معناه يقرب المستعمل ايضا فيقال
 او شك كذا اي قرب ولا يقبل قول من كره من اهل اللغة فقال لم يستعمل ماضيا فان هذا المعنى يعارضه اثبات غيره والسمع وهاهنا مقدمان على نفيه (واما قول ابن عباس رضى الله عنهما فلما ركب الناس
 الصعب الذلول وفي الرواية الاخرى ركبتم كل صعب ذلول فيجاءت) فهو مثال حسن وهل الصعب الذلول في الابل فالصعب العسر المرغوب عنه والذلول السهل الطيب المحبوب المرغوب فيه فالمعنى سلك
 الناس كل مسلك مما يجد ويذم وقوله نهجيات اي بعدت استقامتكم وبعيدان شق بعد شكم وهيها موضوعه لاستبعاد الشئ والياس منه قال الامام ابو الحسن الواحدى هيهايات اسم سمي بالفعل وهو
 بعد في الخبر لاني الامر قال ومعنى هيهايات بعد وليس له اشتقاق لانه بمنزلة الاصوات قال وفيه زيادة معنى ليست في بعد وهو ان المتكلم يخبر عن اعتقاده استبعاد ذلك الذي يخبر عن بعد فكذا بمنزلة
 قوله بعد جدا وما بعده الاعلى ان يعلم المخاطب مكان ذلك الشئ في البعد فعنى هيهايات زيادة على بعد وان كنا نفهروا به يقال هيهايات اقلت وهيهايات لك وهيهايات انت قال
 ابو حدى وفي معنى هيهايات ثلثة اقوال احدها انه بمنزلة بعد كما ذكرناه اولاهو قول ابى على الفارسي وغيره من حذاق النحويين والثاني بمنزلة بعيد هو قول الفراء والثالث بمنزلة البعد وهو قول الزجاج
 وابن الانباري قالوا ول يجعله بمنزلة الفعل والثاني بمنزلة الصفة والثالث بمنزلة المصدر وفي هيهايات ثلث عشرة لغة ذكر بن الواحدى هيهايات بفتح التاء وكسرها ومعناها مع التنوين فيهن و
 بحد فبهذه ست لغات وايهايات ثلث بدل الباء الاولى وفيها اللغات الست ايضا والثالثة عشرة اميها بحدف التاء من غير تنوين وزاد غير الواحدى آيات بهزتين بدل الباءين والالفصح
 المستعمل من هذه اللغات استعمالا فاستيا هيهايات بفتح التاء بلا تنوين قال الازهرى والتقى اهل اللغة على ان تاء هيهايات ليست اصلية واختلفوا في الوقت عليها فقال ابو عمرو والكسائي
 يوقت بالباء وقال الفراء بالتاء وقد بسطت الكلام في هيهايات وتختص ما قيل فيها في تهذيب الاسماء واللغات واشترت هنالى مقاصده والله اعلم واما قوله فجعل ابن عباس لا ياذن لحدية
 بفتح الدال اي لا يسمع ولا يصح ومنه سميت الاذن وقوله انا كرامة اي وقتا يعني قبل ظهور الكذب واما قول ابن ابي ليكة كتبت الى ابن عباس رضى الله عنهما اسئلان يكتيب لى كتابا و
 يخفى عنى فقال ولدنا صح انا اختار له الامور اختيارا واخفى عنه قال فدعا بقنار على رضى الله عنه فجعل يكتب منه اشياء ويكره بالشيء فيقول والله ما قضى بهذا على الا ان يكون مثل فبهذا اختلف العلماء
 في ضبط فقال القاضي عياض ضبطنا بدين الحرفين وهما وكفى عنى واحفى عنه بالحاء المهملة فيها عن جميع شيو خنا الاعن ابى محمد الخشنى فالى قرايتها عليه بالحاء المعجمة قال كان ابو جحرى لى عن شيخه القاضي
 ابى الوليد الكنانى ان صوابه بالمعجمة قال القاضي عياض ويظهر لى ان رواية الجماعة هى الصواب لان معنى احفى النقض من احفاء الشوارب وهو جزهاى مسك عنى من حديثك لا تكسر على او يكون
 الاحفاء بالحاء او الاستقصا ويكون عنى بمعنى على اى استقص ما تحدى شى هذا كلام القاضي عياض وذكر صاحب مطلع الانوار قول القاضي ثم قال فى هذا نظر قال وعندى انه بمعنى المبالغة في البرية
 والنقص منه من قوله تعالى وكان بى حنيا اى ابلغ له واستقصى فى النصيحة والاختيار فاما الذى اليه من صحيح الآثار وقال الشيخ الامام ابو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى هما بالحاء المعجمة اى يكتيب عنى اشياء ولا يكتبها اذا
 كان عليه فيها مقال من الشيخ المختلفة وابل فتن فانه اذا كتبها ظهرت واذا ظهرت خولت فيها وحصل فيها قال قيل مع انها ليست مما يلزم بها منها لان ابى ليكة وان لم يلزم فلو تمكن بالمشافهة
 دون المسكاتية قال وقوله ولدنا صح مشعر بما ذكرته وقوله انا اختار له واخفى عنه اخبار منه باجابه الى ذلك ثم على الشيخ الرواية التى ذكرها القاضي عياض ووجهها وقال هذا شكك ليست به رواية متصلة
 فنظر الى قوله هذا كلام الشيخ ابى عمرو وهذا الذى اختاره من الحاء المعجمة هو الصحيح وهو الموجود فى معظم الاصول الموجودة بهذه البلاد والله اعلم (واما قوله والله ما قضى بهذا على الا ان يكون مثل فنعناه
 ما يقضى بهذا الاصال ولا يقضى به على الا ان يعرف انه مثل وقد علم انه لم يصل فيعلم انه لم يقض به (قوله فى الرواية الاخرى فحاه الا قدره اشار سفيان بداره) قدر منصوب غير منون معناه فحاه لا قدره
 ذلوع والظاهر ان هذا الكتاب كان درجا مستطيلا والله اعلم (واما قوله قاتلهم الله تعالى اى علم الله) فاشترى بذلك الى ما دخلته الروافض والشيعة فى علم على وحديته وتوحيده عليه من الابطال و
 اضافوه اليه من الروايات والا قاتلهم الله تعالى اى علم الله) فاشترى بذلك الى ما دخلته الروافض والشيعة فى علم على وحديته وتوحيده عليه من الابطال و
 عنده ذلك لشناعة ما اتوه كما فعله كثير منهم والافطنة لمسلم غير جائزة (واما قول المغيرة لم يكن يصديق على رضى الله عنه الامن صحاب عبد الله بن مسعود) فكيفنا هو فى الاصول الامن صحاب فبحوز
 فى من وجهان احدهما انها البيان الجنس والثاني انها زيادة وقوله يصديق ضبط على وجهين احدهما بفتح الياء واسكان الصاد ومعناه الدال والثاني بضم الياء وفتح الصاد والدال المشددة والمغيرة هذا
 هو ابن عسقم لى ابو هشام وقد تقدم ان المغيرة بضم الهمزة وكسرها والله اعلم واما احكام الباب فاحصلا انه لا يقبل رواية المجهول وانما يجب الاحتياط فى اخذ الحديث فلا يقبل الامن ابله وانه
 لا ينبغي ان يروى عن الضعفاء والله اعلم باب بيان ان الاسناد من الدين وان الرواية لا تكون الا عن الثقات فان جرح الرواية بما هو فيها جائز ولا يجب وانه ليس من الغيبة المحرمة
 بل من الذب عن الشريعة المكرمة (قال مسلم رحمه الله تعالى حدثنا حسن بن الربيع قال نا حماد بن زيد عن ايوب وهشام عن محمد وحدثنا فضيل عن هشام وحدثنا محمد بن حسين عن هشام
 عن ابن سيرين) اما هشام اولاهو معطوف على ايوب وهو هشام بن حسان القردوسى بضم القاف وكحه هو ابن سيرين والقائل وحدثنا فضيل وحدثنا محمد بن حسن بن الربيع واما فضيل فهو
 ابن عياض ابو على الزاهد السيد الجليل (واما قوله وينظر الى ابل البدر فلا يحد حديثهم) فهذه مسئلة قدمنا الى اول الخطبة وبينا المذهب فيها (قوله حدثنا اسحق بن ابراهيم بن عيسى) هو ابن راهويه
 الامام المشهور حافظ ابل زمانه واما الاوزاعى فهو ابو عمرو وعبد الرحمن بن عمرو بن محمد بضم المثناة من تحت وكسر الميم الشامي المشقى امام ابل الشام فى زمانه بلا مفاضة ولا مخالفة وكان يسكن دمشق
 خارج باب الفراديس ثم تحول الى بيروت فسكنها بباطباها الى ان مات وقد انعقد الجلاء على امامته وجلالته وعلومه وكماله فضيلته واقاويل السلف كثيرة مشهورة فى ورعه زهده وعبادته وقيامه
 بالحق وكثرة حديثه وفقهه وفصاحته واتباع السنة واجلال عيان الكثرة زمانه من جميع الاقطار وله عترتهم بقرينة وروينا من غير وجه انه افنى فى سبعين الف مسئلة وروى عن كبار التابعين وروى عنه جماعة
 والزهري ويحيى بن ابى كثير وهم من التابعين وهذا من روايات الاكابر عن الاصاغر واختلفوا فى الاوزاعى الذى نسب اليها فضيل بطن من حمير بطن قرية كانت عند باب الفراديس ودمشق قيل من اوزاع القبايل اى قديم
 وبقياء بجمعة من قبائل شتى وقال ابو زرعة الدمشقى كان اسم الاوزاعى عبد العزيز بن يحيى نفسه عبد الرحمن كان ينزل الاوزاع فكتب لك عليه قال محمد بن سعد الاوزاع بطن من بهمان الاوزاعى من نفسهم الله اعلم
 (قوله ليست طاهرا) ما خلفت حديثي فلان كيت كيت فقال ان كان مليا فخر عنه (قوله كيت كيت) هما بفتح التاء وكسر الميم فلان الجوهري فى صحاحه عن عبيدة (قوله ان كان مليا) اى ثقة ضابطا متفقا وفى بنية وهو ثقة

نفس القرآن لتلك المصلحة لان الناس بسبب القرآن يعدونهم من اهل القرآن فيميلون الى كلامهم بذلك .

١ قوله ما انت مجتهد في النهي عن تحميل غير الامل ويغفلان
مرحلي لا يحمل الا على قدر فهمه ولا يزداد عليه في التحمل.

من قول من حدث ضبط في غالب النسخ بكسر الهمزة على بناء الفاعل والوجه عندي انه على بناء المفعول وهو كناية عن الميل الى سماع الحديث عن الناس و

فأقول في فقره على الناس قرأنا أي ما يسميه قرأنا تليسا على العوام و
يس به او كما بديحا كالقرآن لامالة القلوب الى كلماتهم الباطلة او

باب بيان ان الاسناد من الذين وان الرواية لا تكون الا عن الثقات وان حرج الرواة بما هو فيه مما تزل واحب وان لا ليس من الغيبة المحرمة بل من الذنب عن الشريعة المكروه.

احوال المسلم والمذمى

۷۔ دیس ہومن الالبین میں

حل ثنا نصير بن علي الجعفي قال ثنا الاصمعي عن ابن ابي الزناد عن ابي قال اذكرت بالمدينة ثمانمائة كلهم مأمون ما يؤخذ عنهم الحديث يقال ليس من اهل **جد ثنا** محمد بن ابي عمر المكي قال ثنا سفيان بن عيينة عن مسعر قال سمعت سعد بن ابراهيم يقول لا تجد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الثقات **وحدثني** محمد بن عبد الله بن قيس اذ من اهل مرو قال سمعت عثمان بن عفان يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول الاسناد من الدين ولولا الاسناد لقال من شاء ما شاء قال وقال محمد بن عبد الله قال حدثني العباس بن رزمة قال سمعت عبد الله يقول بيننا وبين القوم القوائم يعني الاسناد وقال محمد بن سميت ابا اسحق ابراهيم بن عيسى الطالقاني قال قلت لعبد الله بن المبارك يا ابا عبد الرحمن الحديث الذي جاء ان من البر بعد البر ان تصلي لربك مع صلاتك و تصوم لربك مع صومك قال فقال عبد الله يا ابا اسحق عن من هذا قال قلت له هذا من حديث شهاب بن خراش فقال ثقة عن من قال قلت عن المجاهد بن دينار قال ثقة عن من قال قلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابا اسحق ان بين المجاهد بن دينار وبين النبي صلى الله عليه وسلم مفارز تنقطع فيها أعناق المطي ولكن ليس الصلة اختلافاً وقال محمد بن سميت علي بن شقيق يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول على رؤوس الناس دعوا حديث عمرو بن ثابت فانه كان يشب السلف

١٣

ويحدثني محمد بن علي بن معاوية المكي بالمال ثقة بزمته واما قول مسلم وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي هو صاحب السنن المعروف كنية ابو محمد السمرقندي منسوب الى دارم بن ابي حنيفة بن زيد مناة بن تميم وكان ابو محمد الدارمي هو احد حفاظ المسلمين في زمانه قل من كان يدانيه في الفضيلة الكوفة قال ابو حنيفة ناظم احدا علم الحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدارمي وقال ابو حاتم هو امام اهل زمانه وقال ابو حاتم بن السمرقاني انما اخرجت خراسان من امة الحديث خمسة رجال محمد بن يحيى ومحمد بن اسمعيل وعبد الله بن عبد الرحمن بن سلم بن الكحلج وابراهيم بن ابيطال قال محمد بن عبد الله بن غلبان الدارمي بالحفظ والورع ولد الدارمي سنة احدى وثمانين ومائة ومات سنة خمس وخمسين وثمانين (قال مسلم رحمه الله تعالى حدثنا نصر بن علي الجعفي ناظم عن ابن ابي الزناد عن ابي ابا الجعفي ففتح الجيم واسكان الهاء ففتح الصاد المعجمة قال الامام الحافظ ابو سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني في كتابه الناساب النسبة الى ابيها ضمة وهي محلة بالبصرة قال كان نصر بن علي هذا قاضي البصرة وكان من العلماء المتقنين وكان المستعين بالله بفتح الهمزة في قوله فاستخيره الله ثم فرج الى بيته نصف النهار فجلسي ركنين فقال اللهم ان كان لي عندك خير فاجبني اليك فنام فانهوه فاذا هميت وكان ذلك في شهر ربيع الآخر سنة خمس وخمسين وثمانين واما الاسمعي فهو الامام مشهور من كبار ائمة اللغة والمحدثين منهم واسم عبد الملك بن قيس بقا مضمومة ثم رابضة ثم ياء منثناة من تحت ساكنة ثم ياء موحدة ابن عبد الملك بن اصمع البصري ابو سعيد نسبه جده وكان الاسمعي من ثقات الرواة ومتقنينهم وكان جاسا للغة والغريب والنحو والاخبار والملح والنوادر قال الشافعي ما ريت بذلك العسكرا صدق لجة من الاسمعي وقال الشافعي ايضا ما عاين احد من العرب باحسن من عبارة الاسمعي وروى عن الاسمعي انه قال حفظت عشرة الف اربعة واما ابو الزناد فبكر الزاوي فاسم عبد الله بن ذكوان كنية ابو عبد الرحمن ابو الزناد لقب له كان كبره اشتهر به وهو قرشي مولاهم مدني وكان الثوري يسمى ابا الزناد وامير المؤمنين في الحديث قال البخاري صحيح ابي هريرة ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة وقال مصعب بن ابو الزناد فقيه المدينة واما ابن ابى الزناد فهو عبد الرحمن ولابي الزناد ثلثة بنين يرون عنه عبد الرحمن قاهم والوالقاهم واما مسعر فبكر السلمي وهو ابن كدام الهلالي العامري الكوفي ابو سلمة المتفق على جلالة وعظمته (قوله لا يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الثقات) مائة لا يقبل الا من الثقات واما قول مسلم وحدثني محمد بن عبد الله بن قيس من اهل مرو قال سمعت عثمان بن عفان يقول سمعت ابن المبارك يقول الاسناد من الدين فقيه لطيفة من لطائف الاسناد والغريبة وهو انه اسناد خراساني كله من شيخنا ابي اسحق ابراهيم بن عمر بن مسفر الى آخره فاني قد مت ان الاسناد من شيخنا الى مسلم خراسانيون ليسا بوريون ونهولاء الثلثة المذكورون اعني محمد وعبد الله ابن المبارك خراسانيون مروزيون هذا قل ان يتفق مثله في هذه الازمنة فاما تهراذ فيثقات مضمومة ثم ياء ساكنة ثم زاي ثم الف ثم ذال معجمة براهو الصحيح المشهور المعروف في ضبطه على تمام مطلع الاوزاع بعضهم انه قيده بعضهم الهاء وتشديد الزاوي وهو عجمي فلا ينصرف قال ابن ماكولا مات محمد بن عبد الله بن قيس في يوم الاربعاء العشر خلون من المحرم سنة ثنتين وستين وثمانين فحصل من هذا ان مسلما رحمه الله مات قبل شيخه بجاهسته اشتهر ونسب لما قد مناه اول هذا الكتاب من تاريخ دفاتر مسلم واما عبد الله بن فضال العيني وهو لقب له واسم عبد الله بن عثمان بن جبلة العجلي مولاهم ابو عبد الرحمن المروزي قال البخاري في تاريخه توفي عبد الله سنة احدى او ثنتين وعشرين وثمانين واما ابن المبارك فهو السيلكيل جامع انواع الحاسن ابو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الخطة مولاهم سبع جماعات من التابعين روى عنه جماعات من كبار العلماء وشيوخه واما عصره كسفيان الثوري وفصيل بن عياض وآخرين وقد جمع العلماء على جلالة واما مته وكبر محله وعلوم مرتبة روي عن الحسن بن عيسى قال اجتمع جماعة من اصحاب ابن المبارك مثل الفضل بن موسى ومحمد بن حسين ومحمد بن نصر فقالوا لاثبات حتى نصل ابن المبارك من ابواب الخير فقالوا جميع العلم والفقه والادب والنحو واللغة والزهد والشعر والفصاحة والبرع والانصاف وقيام الليل والعبادة والشدة في رايه وقلة الكلام فيما لا يعنيه وقلة الخلاف على اصحابه وقال العباس بن مصعب جمع ابن المبارك الحديث والفقه والعربية وادب الناس والشجاعة والتجارة والسجاء المحبة عند الفرق وقال محمد بن سعد صنف ابن المبارك كتابا كثيرة في ابواب العلم ومعرفة احوال مشهورة معروفة واما وفيه مصروفة وهي مدينة عظيمة بخراسان اعمت مدائن خراسان البغ فبالبور ومرو بلخ وهراة والله اعلم (قوله حدثني العباس بن ابي رزمة سمعت عبد الله يقول بيننا وبين القوم القوائم يعني الاسناد) اما رزمة فبخراسنة ثم زاي معجمة ساكنة ثم ميم ثم هاء واما عبد الله فهو ابن المبارك معني هذا الكلام ان من جاء باسناد صحيح قبلنا حديثه والتركناه فجعل الحديث كالحجر لا يقوم بغير اسناد وكما لا يقوم الحجر بغير قوائم ثم اذ وقع في بعض الاصول العباس بن رزمة وفي بعضها العباس بن ابي رزمة وكلها مشكل لم يذكر البخاري في تاريخه وجماعة من اصحاب كتب سائر الرجال العباس بن رزمة ولا العباس بن ابي رزمة واما ذكر واعبد العربية بن ابي رزمة ابا محمد المروزي سمع عبد الله بن المبارك في المحرم سنة ست وثمانين واسم ابي رزمة غزو ان الله علم (قول ابي اسحق الطالقاني وهو بفتح اللام قلت لابن المبارك الحديث الذي جاء ان من البر بعد البر ان تصلي لربك مع صلاتك و تصوم لربك مع صومك قال ابن المبارك عن من هذا قلت من حديث شهاب بن خراش قال ثقة عن من قلت عن المجاهد بن دينار قال ثقة عن من قال قلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابا اسحق ان بين المجاهد بن دينار وبين النبي صلى الله عليه وسلم مفارز تنقطع فيها أعناق المطي ولكن ليس في الصدقة اختلاف) معني هذه الحكاية انه لا يقبل الحديث الا باسناد صحيح وقوله مفارز جمع مفارزة وهي الارض القفر البعيدة عن العماره وعن الماء التي يجان الهلاك فيها قيل سميت مفارزة للتفاؤل بسلامة سالكيها كما سموها اللدني سليما وقيل لان بن قطيبا فاز وجا قتل لانها تهلك صاحبها يقال فوز الرجل اذا هلك ثم ان هذه العبارة التي استعملها هي استعاره حسنة وذلك لان المجاهد بن دينار هذا من تابعي التابعين فاقول يمكن ان يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم اثنتان التابعي الصحابي قلنا قال بينهما مفارز اي انقطع كثير ما قوله ليس في الصدقة اختلاف فمعناه ان هذا الحديث لا يخرج به لكن من اراد برؤيته فليصدق عنها فان الصدقة تصل الى الميت ويتفق بها باختلاف بين المسلمين وهذا هو الصواب اما حكاية قضى القضاة ابو الحسن الماردي البصري الفقيه الشافعي في كتابه الحاوي عن بعض اصحاب الكلام من ان الميت لا يمتح بعد موته ثواب فهو من سبب باطل قطعوا خطا بين مخالفت النصوص الكتاب السنة والاجماع الامم فلا الثقات الذين لا يخرج عليه اما الصلاة والصوم فمذهب الشافعي وجا به العلماء انه لا يصل ثوابها الى الميت الا اذا كان الصوم واجبا على الميت فنقصاه عنه وليه او من اذن للولي فان فيه قولين للشافعي اشتهر بهما عنه انه لا يصلح واصحابه عند محقق متأخري اصحابه انه يصلح وسنأتي المسئلة في كتاب الصيام ان شاء الله تعالى واما مشهورة

١٤

١٥

الاخذ منهم فان كذب الناس يمنع من الاخذ عنهم ولا من تعليمهم بل ينبغي ان يكون علة لتعليمهم عقلا وهذا هو الموافق لسائر الروايات الاتية فقوله في الرواية الاتية كنا نحفظ اي ناخذ عن الناس الحديث ونحفظه وكذا الرواية الثالثة فانها صحيحة في هذا المعنى -

هذا قوله تركنا الحديث عنه اي تركنا ما يحد ثله الناس عنه اي تركنا ان ناخذ به مجرد نحد ينهم والله تعالى اعلم -

صلا قوله فينظر الى اهل السنة بالنصب جوابا لامر وكن اما عطف عليه من قوله فيؤخذ وغيره -

شيء اكدب منهم في الحديث قال ابن ابي عتاب فلقبت انا محمد بن يحيى بن سعيد القطان فسالته عنه فقال عن ابيه لولا اهل الخبر في شيء اكدب منهم في الحديث قال مسلم يقول
يجري الكذب على لسانهم ولا يتعمدون الكذب حدثني الفضل بن سهل قال ثنا يزيد بن هرون قال اخبرني خليفته بن موسى قال دخلت على غالب بن عبد الله فجعل
يخلى على حذائي فاحذته البول فقام فظفرت في الكراسته فاذا فيها حديثي ابا عن ابي عن فلان فتركته وقمت وسمعت الحسن بن علي الحلواني يقول ايت
في كتاب عفان حديث هشام بن عبد العزيز قال هشام حدثني رجل يقال ليحيى بن فلان عن محمد بن كعب قلت لعفان انهم يقولون هشام سمع من
محمد بن كعب فقال انما ابتلي من قبل هذا الحديث كان يقول حدثني يحيى بن محمد ثم ادعى بعد ان سمعته من محمد بن يحيى محمد بن عبد الله بن قهزاذ قال سمعت عبد الله بن عثمان
ابن جبلة يقول قلت لعبد الله بن المبارك من هذا الرجل الذي رويت عنه حديث عبد الله بن عمرو يوم الفطر يوم الجوائز قال سليمان بن الحجاج انظر ما وضعت في يدك من قال
ابن قهزاذ وسمعت هيب بن معاذ بن كعب بن سفيان بن عبد الملك قال قال عبد الله بن يحيى ابن المبارك رايت روح بن غطيف صاحب الدم قد ادمهم وجلس اليه مجلسا فجعلت
من اصحابي ان يروني جالساً معه كره حديثه وحدثني ابن قهزاذ قال سمعت وهباً يقول عن سفيان عن عبد الله بن المبارك قال بقية صدق اللسان ولكن ياخذ عن من
اقبل اذ برحمتنا فقتيب بن سعيد قال ناجي عن مغيرة عن الشعبي قال حدثني الحارث الاعور الهمداني وكان كذاباً حدثنا ابو عامر عبد الله بن بزاز الاشعري قال ثنا
ابو اسامة عن مفضل عن مغيرة قال سمعت الشعبي يقول حدثني الحارث الاعور وهو يشهدنا احد الكاذبين وحدثنا قتيبة بن سعيد قال ناجي عن مغيرة عن ابيهم
قال قال علقمة قرأت القرآن في سنتين فقال الحارث القرظي الوحي اشد وحديثي حجاج بن الشاعر قال نا احمد يعني ابن يونس قال نا زائدة

١٢٣

سفيان بن عبد الملك

منطقة من
الحديث
القول الكاذب
القول الصحيح
القول الكاذب

لا يبايئون صناعته اهل الحديث فيقع الخطأ في رواياتهم ولا يعرفون ويردون الكذب لا يعلمون ان الكذب هو الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عما كان او سهوا او
غلطا وقوله فلقبت انا محمد بن يحيى بن سعيد القطان قال القطان مجرور وصفه ليحيى وليس منصوباً على انه صفة له وانشاء علم قوله فاخذته البول فقام فظفرت في الكراسته فاذا فيها حديثي ابا عن ابي عن فلان عن محمد بن كعب قلت لعفان انهم يقولون هشام سمع من
محمد بن كعب فقال انما ابتلي من قبل هذا الحديث كان يقول حدثني يحيى بن محمد ثم ادعى بعد ان سمعته من محمد بن يحيى محمد بن عبد الله بن قهزاذ قال سمعت عبد الله بن عثمان
ابن جبلة يقول قلت لعبد الله بن المبارك من هذا الرجل الذي رويت عنه حديث عبد الله بن عمرو يوم الفطر يوم الجوائز قال سليمان بن الحجاج انظر ما وضعت في يدك من قال
ابن قهزاذ وسمعت هيب بن معاذ بن كعب بن سفيان بن عبد الملك قال قال عبد الله بن يحيى ابن المبارك رايت روح بن غطيف صاحب الدم قد ادمهم وجلس اليه مجلسا فجعلت
من اصحابي ان يروني جالساً معه كره حديثه وحدثني ابن قهزاذ قال سمعت وهباً يقول عن سفيان عن عبد الله بن المبارك قال بقية صدق اللسان ولكن ياخذ عن من
اقبل اذ برحمتنا فقتيب بن سعيد قال ناجي عن مغيرة عن الشعبي قال حدثني الحارث الاعور الهمداني وكان كذاباً حدثنا ابو عامر عبد الله بن بزاز الاشعري قال ثنا
ابو اسامة عن مفضل عن مغيرة قال سمعت الشعبي يقول حدثني الحارث الاعور وهو يشهدنا احد الكاذبين وحدثنا قتيبة بن سعيد قال ناجي عن مغيرة عن ابيهم
قال قال علقمة قرأت القرآن في سنتين فقال الحارث القرظي الوحي اشد وحديثي حجاج بن الشاعر قال نا احمد يعني ابن يونس قال نا زائدة
لا يبايئون صناعته اهل الحديث فيقع الخطأ في رواياتهم ولا يعرفون ويردون الكذب لا يعلمون ان الكذب هو الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عما كان او سهوا او
غلطا وقوله فلقبت انا محمد بن يحيى بن سعيد القطان قال القطان مجرور وصفه ليحيى وليس منصوباً على انه صفة له وانشاء علم قوله فاخذته البول فقام فظفرت في الكراسته فاذا فيها حديثي ابا عن ابي عن فلان عن محمد بن كعب قلت لعفان انهم يقولون هشام سمع من
محمد بن كعب فقال انما ابتلي من قبل هذا الحديث كان يقول حدثني يحيى بن محمد ثم ادعى بعد ان سمعته من محمد بن يحيى محمد بن عبد الله بن قهزاذ قال سمعت عبد الله بن عثمان
ابن جبلة يقول قلت لعبد الله بن المبارك من هذا الرجل الذي رويت عنه حديث عبد الله بن عمرو يوم الفطر يوم الجوائز قال سليمان بن الحجاج انظر ما وضعت في يدك من قال
ابن قهزاذ وسمعت هيب بن معاذ بن كعب بن سفيان بن عبد الملك قال قال عبد الله بن يحيى ابن المبارك رايت روح بن غطيف صاحب الدم قد ادمهم وجلس اليه مجلسا فجعلت
من اصحابي ان يروني جالساً معه كره حديثه وحدثني ابن قهزاذ قال سمعت وهباً يقول عن سفيان عن عبد الله بن المبارك قال بقية صدق اللسان ولكن ياخذ عن من
اقبل اذ برحمتنا فقتيب بن سعيد قال ناجي عن مغيرة عن الشعبي قال حدثني الحارث الاعور الهمداني وكان كذاباً حدثنا ابو عامر عبد الله بن بزاز الاشعري قال ثنا
ابو اسامة عن مفضل عن مغيرة قال سمعت الشعبي يقول حدثني الحارث الاعور وهو يشهدنا احد الكاذبين وحدثنا قتيبة بن سعيد قال ناجي عن مغيرة عن ابيهم
قال قال علقمة قرأت القرآن في سنتين فقال الحارث القرظي الوحي اشد وحديثي حجاج بن الشاعر قال نا احمد يعني ابن يونس قال نا زائدة

قوله الوحي اشد هذا اما انكر عليه وكانه بناء على انه قال ذلك على
اعتقاد اهل التشيع ان القرآن المعروف مغير والوحي المنزل غيره
نعوذ بالله منه -

قوله يقول يجري الكذب على لسانهم اي لا يهتم لكثرة اشتغالهم
بالعبادة لا يتفردون بحفظ الحديث ولحسن نبذهم في نشر العلم لا يهتمون
عن روايته فيقولون فيما يقولون -

حل ثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي قال سمعت بعض اصحاب عبد الله قال قال ابن المبارك نعم الرجل بقرية لولا انه يكنى الاسامي ويسكن الكنى كان دهرنا يحد ثناعن
 ابى سعيد الوحاظي فظفر فاذا هو عبد القدوس حل ثنا احمد بن يوسف الازدي قال سمعت عبد الرزاق يقول ما رأيت ابن المبارك يفصح بقوله كذا بل لعبد القدوس
 فاني سمعته يقول كذا كذاب حل ثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال سمعت ابا النعيم وذكر ابا يعلى بن عوفان فقال قال حدثنا ابو وايل قال خرج علينا ابن مسعود
 بصفيق فقال ابو النعيم انراه بعثت بعد الموت حل ثنا عمرو بن علي وحسن الحلواني كلاهما عن عفان بن مسلم قال كنا عند اسمعيل بن علية فحدث رجل عن رجل
 فقلت ان هذا ليس بثبت قال فقال الرجل اغتبتة قال اسمعيل ما اغتبا به ولكن حكمه انه ليس بثبت وحل ثنا ابو جعفر الدارمي قال ثنا بشر بن عمر قال
 سالت مالك بن انس عن عبيد بن عبد الرحمن الذي يروي عن سعيد بن المسيب فقال ليس بثقة وسالت مالك بن انس عن ابى الجويرث فقال ليس بثقة و
 سالت عن شعبة الذي يروي عن ابن ابي ذئب فقال ليس بثقة وسالت عن صياحه مولى التوامة فقال ليس بثقة وسالت عن جراح بن عثمان فقال ليس بثقة وسالت
 مالك عن هلال الخميصة فقال ليس بثقة وسالت عن رجل اخر نسيت اسمه فقال هل رأيت في كتيبي قلت لا قال لو كان ثقة لرأيت في كتيبي
 وحل ثنا الفضل بن سهل قال حدثني يحيى بن معين قال نا حجاج قال نا ابن ابي ذئب عن شريك بن جابر بن سعد وكان مشهورا

وقال ابو حاتم هو لين كيثب حديثه ولا اظن احد ابا اسحق الفزاري وقال الترمذي قال احمد هو صالح من بقرية فان بقرية احاديث من كبر وقال احمد بن ابى الحواري قال لي وكيع يروون عنك
 عن اسمعيل بن عياش فقلت اما الوليد ومروان فيروان عنه واما الهيثم بن خارجة ومحمد بن اياس فلا فقال داي شي الهيثم وابن اياس انما اصحاب البلدة الوليد ومروان والله اعلم قال مسلم
 رحمه الله تعالى وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي قال سمعت بعض اصحاب عبد الله قال قال ابن المبارك نعم الرجل بقرية لولا انه يكنى الاسامي ويسكن الكنى كان دهرنا يحد ثناعن ابى سعيد الوحاظي فظفر فاذا هو عبد القدوس
 فاذا هو عبد القدوس الشرح قوله سمعت بعض اصحاب عبد الله هذا مجهول ولا يصح الاحتجاج به لكن ذكره مسلم مراتبته الاصل وقد تقدم في الكتاب نظيره واقدنا وجه ادخاله هنا ما قوله كنى الاسامي
 ويسكن الكنى فنعناه انه اذا روى عن انسان معروف باسمه كناه ولم يسمه واذا روى عن معروف كنيته سماه ولم يكنه وهذا النوع من التليس هو قبيح مذموم فانه ليس امره على الناس ان يسموا ان ذلك الراوي
 ليس هو ذلك الضعيف فيخرج من حاله المعروفة بالجرح المستحق عليه على تركه الى حاله الجاهل التي لا تشرع جماعة من العلماء بل يتجون بصاحبها وتقضي توتفعا عن الحكم بصحة او ضعفه عند الآخرين
 وقد يعتد بالمجهول فيخرج به او ينجح به غيره او يستأنس به وادفع هذا النوع ان كنى الضعيف او يسميه كنيته الثقة او باسمه لا يشره كما في ذلك وشهرة الثقة به فيهم الاحتجاج وقد قدمنا حكم التليس بسطه
 في الفصول المستقدمة والله اعلم والله اعلم والواحاظي فيضم الواو وتخفيف الحاء الملهمة وبالظا المجمعته وكل صاحب المطلاع وغيره ففتح الواو ايضا قال ابو علي الغساني وحاطة بطن من حمير وعبد القدوس هذا هو الشامي
 الذي تقدم تضعيفه وتصحيحه وهو عبد القدوس بن حبيب الكلاعي بفتح الكاف ابو سعيد الشامي فهو كلاعي وحاطي (قول الدارمي سمعت ابا النعيم وذكر المعلى بن عرفان فقال حدثنا ابو وايل قال خرج علينا
 ابن مسعود بصفيق فقال ابو النعيم انراه بعث بعد الموت) معنى هذا الكلام ان المعلى كذب على ابى ذئب في قوله هذا الان ابن مسعود رضي الله عنه توفي سنة اثنتين وثمانين وقيل سنة ثلث والاول قول لاكرش بن
 هذا قبل انقصا خلافة عثمان رضي الله عنه بثلاث سنين وصفين كانت في خلافة علي رضي الله عنه بعد ذلك سنتين فلا يكون ابن مسعود خرج عليهم بصفيق الا ان يكون بعث بعد الموت وقد علمتم ان لم
 يبعث بعد الموت ابو وايل مع جلالة وكمال فضيلته وعلومه بقرية والاتفاق على صيانة القول يخرج علينا من لم يخرج عليهم هذا الا ان يثبت فيقعين ان يكون الكذب من المعلى بن عرفان مع ما عرف من ضعفه
 وقوله انراه هو يضم التاء ومعناه الثقة واما صفيق فكسر الصاد والفاء المشددة وبعد ياء في الاحوال فكسر الشرف والنصب والجره هي اللغة المشهورة وفيها لغة اخرى حكاه ابو عمر الزاهد عن ثعلب عن الفراء
 وحكاها صاحب المطلاع وغيره من المتأخرين صفون بالواو في حال الرفع هي موضع الوقفة بين اهل الشام والعراق مع علي ومويعه رضي الله عنها واما عرفان الدارمي فمعنى العين المهمله واسكان الراء بالفاء
 هنا هو المشهور وكل في كسر العين وبالكسر ضبط الحافظ ابو عامر العبدى والمعلى هذا سدى كوفي ضعيف قال البخاري في تاريخه هو منكر الحديث وضعف الغساني ايضا وغيره اما ابو النعيم فهو الفضل بن معين بضم الميم
 ووكين لقب اسمه عمرو بن حاد بن زهير بن النعمان كوفي من اجل بل زمانه ومن القتهم حماد بن عثمان قال مسلم رحمه الله تعالى (قال مسلم رحمه الله تعالى) قال مسلم رحمه الله تعالى قال البخاري في تاريخه هو منكر الحديث وضعف الغساني ايضا وغيره اما ابو النعيم فهو الفضل بن معين بضم الميم
 ثبنا متفقا احد حافظ الحديث وكان اكثر ايامه الرحلة في طلب الحديث (قوله صلح مولى التوامة) هو بقاء مثناة من فوق ثم واو ساكنة ثم همزة مفتوحة قال القاضي عياض هذا صوابها قال قد سهل فتبع
 الواو وتقل ليها حركة الهمزة قال القاضي ومن ضم التاء وهمز الواو فقد اخطأ وهي رواية اكثر المشايخ والرواة وكما قيدها او لا قيدها اصحاب الموطأ والمختلف وكذلك اتقناه على اهل المعرفة من شيوخنا قال
 والتوامة به به بنت امية بن خلف النخعي قال البخاري وغيره قال لواقدي وكانت مع اخوت لها في بطن واحد فلذلك قيل التوامة وهي مولاة الى صلح من فوق والوصلح هذا اسمه نهان هذا آخر
 كلام القاضي ثم ان ما كثره الله تعالى حكم بضعف ابى صلح مولى التوامة وقال ليس هو بثقة وقد خالفه غيره فقال يحيى بن معين صلح هذا ثقة حجة فقبل ان ما كثر ترك السماع منه فقال نادرك
 مالك بعد ما كثر خرف وكذلك الثوري انما ادركه بعد ان خرف نسج منه احاديث منكرات ولكن من سمع منه قبل ان يخطئ فهو ثبت وقال ابو احمد بن عدي لا باس به اذا سمعوا منه قديما مثل ابن ابي ذئب
 وابن جريح وزيا بن سعد وغيرهم وقال لوزعة صلح هذا ضعيف وقال ابو حاتم الرازي ليس بقوي وقال ابو حاتم بن جنان تفر صلح مولى التوامة في سنة خمس وعشرين ومائة واخلط حديثه الاخير بحديث
 القديم ولم يتميز فاستحق الترك الله اعلم اما ابو الجويرث الذي قال مالك انه ليس بثقة فهو بضم الحاء واسمه عبد الرحمن بن ملوية بن الجويرث الانصاري الزرقى المدني قال الحاكم ابو احمد ليس بالقوي عظيم
 واكثر احمد بن حنبل قول مالك انه ليس بثقة وقال روى عنه شعبة وذكره البخاري في تاريخه ولم يكلم فيه قال وكان شعبة يقول فيه ابو النجيري وكل الحاكم ابو احمد هذا القول ثم قال هو وهم واما شعبة الذي
 روى عنه ابن ابي ذئب قال مالك ليس هو بثقة هو شعبة القرشي الهاشمي المدني ابو عبد الله وقيل اليحيى مولى ابن عباس سمع ابن عباس بضعف كثيره مع مالك قال احمد بن حنبل ابن معين
 ليس به باس قال ابن عدي ولم اجده حديثا منكرا واما ابن ابي ذئب فهو السيد الجليل محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام بن شعبة بن عبيد الله القرشي العامري المدني
 فهو منسوب الى جد جده واما حرام بن عثمان الذي قال مالك ليس هو بثقة فهو بفتح الحاء وبالراء قال البخاري هو النضائي سلمى منكر الحديث قال الزبير بن عدي كان يسمع روى عن جابر بن عبد الله وقال الغساني
 هو مني ضعيف (قوله سالت عنى مالك عن رجل فقال لو كان ثقة لرأيت في كتيبي) هذا تصريح من مالك رحمه الله تعالى بان من ادخله في كتابه فهو ثقة فمن جدهناه في كتابه حكمنا بان ثقتة عند مالك لا يكون ثقتة عند
 غيره قد اختلف العلماء في رواية العدل عن مجهول بل يكون تعدلا فذهب الجاهل الى ان ليس بتعديل فذهبوا الى ان ثقتة لا لا الاحتجاج به بل لا اعتبارا والاستشهادا ولا غير ذلك اذا
 قال مثل قول مالك رحمه الله في كتابه فهو عنده عدل اذا قال خبر في الثقة فانه كفى في التعديل عند من يوافق القائل في المذهب سببا لجرح على المختار فاما من لا يوافق في التعديل في حقه لانه قد يكون
 في سبب جرح لا لراه القائل رجلا من زناه جارا فان ابا الجرح تخفى ومختلف فيها وربما اذكر اسم المصنف عليه على الجرح (قوله عن شريك بن سعد كان ثقتا) قد مرنا ان شريك بن سعد كان ثقتا في حقه لانه قد يكون
 سفيها بن عينة لم يكن احدا من الغزالي فاستحق ما كانوا يفتنون اذ اجابوا الى رجل يطلب شيئا فلم يعط ان يقول لم يشهد بذلك فقال غير بعيد كان شريك بن سعد كان ثقتا في حقه لانه قد يكون

ناحل ثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي قال سمعت بعض اصحاب عبد الله قال قال ابن المبارك نعم الرجل بقرية لولا انه يكنى الاسامي ويسكن الكنى كان دهرنا يحد ثناعن ابى سعيد الوحاظي فظفر فاذا هو عبد القدوس فاني سمعته يقول كذا كذاب حل ثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال سمعت ابا النعيم وذكر ابا يعلى بن عوفان فقال قال حدثنا ابو وايل قال خرج علينا ابن مسعود بصفيق فقال ابو النعيم انراه بعثت بعد الموت حل ثنا عمرو بن علي وحسن الحلواني كلاهما عن عفان بن مسلم قال كنا عند اسمعيل بن علية فحدث رجل عن رجل فقلت ان هذا ليس بثبت قال فقال الرجل اغتبتة قال اسمعيل ما اغتبا به ولكن حكمه انه ليس بثبت وحل ثنا ابو جعفر الدارمي قال ثنا بشر بن عمر قال سالت مالك بن انس عن عبيد بن عبد الرحمن الذي يروي عن سعيد بن المسيب فقال ليس بثقة وسالت مالك بن انس عن ابى الجويرث فقال ليس بثقة و سالت عن شعبة الذي يروي عن ابن ابي ذئب فقال ليس بثقة وسالت عن صياحه مولى التوامة فقال ليس بثقة وسالت عن جراح بن عثمان فقال ليس بثقة وسالت مالك عن هلال الخميصة فقال ليس بثقة وسالت عن رجل اخر نسيت اسمه فقال هل رأيت في كتيبي قلت لا قال لو كان ثقة لرأيت في كتيبي وحل ثنا الفضل بن سهل قال حدثني يحيى بن معين قال نا حجاج قال نا ابن ابي ذئب عن شريك بن جابر بن سعد وكان مشهورا

شعبة بن
 له على
 المصنف
 مع لادني
 الضعيف
 في خلافة
 وروى
 كانت في
 على شريك
 في تاريخه
 شيخ
 اي ابن
 من

كتاب
الاحكام
كتاب
الاحكام
كتاب
الاحكام

قال الامام ابو الحسين مسلم بن الحجاج رضي الله تعالى عنه بعون الله نبدي واية نستكفي وما توفيقنا الا بالله جل جلاله قال
حدثني ابو خيثمة زهير بن حرب قال ناو كيع عن كهيس عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر
 ويقران وان كل من مسلم وليس كل مسلم مومنا قال هذا تحقيق دانت بالتوفيق بين متفرقات نصوص الكتاب السنة الواردة في الايمان والاسلام التي طال غلط فيها الخلفون ما حققنا من
 ذلك موافق لمذاهب جاهل العلماء من اهل الحديث وغيرهم هذا كلام الشيخ ابي عمرو بن الصلاح فاذا انظرنا ذكرنا من مذاهب السلف ائمة اختلفت في متظاهرة متطابقة على كون الايمان يزيد وينقص
 وهذا مذهب السلف والمحدثين وجماعة من المتكلمين واكثر المتكلمين يرون نقصا وتقصا وقالوا متى قبل الزيادة كان شركا وكفر قال المحققون من اصحابنا المتكلمين نفس التصديق لا يزيد ولا ينقص الايمان الشرعي
 يزيد وينقص بزيادة ثمراته وهي الاعمال نقصانها قالوا في هذا تحقيق بين ظهور النصوص التي جارت بالزيادة وقايل السلف وبين اصل ضعف في اللغة واعلم المتكلمون في هذا الذي قاله هؤلاء وان كان ظاهرنا
 فالظاهر والله اعلم ان نفس التصديق يزيد بكثرة النظر وتظاير الالوه ولهذا يكون ايمان الصديق اقوى من ايمان غيره بحيث لا تعزيمهم الشبهة ولا يزل ايمانهم بعارض بل لا تزال قلوبهم منسجمة بيرة وان
 اختلف عليهم الاحوال وانما غيرهم من المولفة من قاربهم ونحوهم فليسوا كذلك فهذا لا يمكن انكاره ولا يشكك عاقل في ان نفس تصديق ابي بكر الصديق رضي الله عنه لا يساوي تصديق ابي طالب والناس لهذا
 قال البخاري في صحيحه قال ابن ابي ليلى ادرت ثلثين من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم سجدت النفاق على نفسه منهم احد يقول ان عليا ايمان جبريل ميكائيل والاشيا علم واما اطلاق اسم الايمان على الاعمال
 فتشقق عليه من اهل الحديث ودلائله في الكتاب السنة اكثر من ان تحصر واشهر من ان تشبه قال الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم اجمعوا على ان المراد صلواتكم واما الاحاديث فتعبرك في هذا الكتاب منها من جعل
 والاشيا علم والفقهاء والمتكلمين على ان المومن الذي يحكم بانه من اهل القبلة ولا يخلف في النار لا يكون الا من اعتقد بقلبه في الاسلام اعتقاد اجازيا خاليا من الشكوك ونطق
 بالشهادتين فان اقتصر على احداهما لم يكن من اهل القبلة اصلا الا اذا عجز عن النطق لتحلل في لسانه او لوم الممكن من لمع الحجة المدنية للغير ذلك فانه يكون مومنا ما اذا اتى بالشهادتين فلا يشترط معهما ان يقول
 وانا برى من كل دين خالف الاسلام الا اذا كان من الكفار الذين يعتقدون اختصاص سالة نبينا صلى الله عليه وسلم الى العرب فانه لا يحكم بالاسلام الا بان يتبرأ ومن اصحابنا اصحاب الشافعي من شرط
 ان يتبرأ مطلقا ليس بشي اما اذا اقتصر على قوله لا اله الا الله ولم يقل محمد رسول الله فاشبهوه من مذاهب العلماء وانه لا يكون مسلما ومن اصحابنا من قال يكون مسلما ويطلب بالشهادة الاخرى فان ابي جبر
 مرتد او خرج هذا القول بقوله صلى الله عليه وسلم امرت ان اتاكل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا ذلك عصموا مني وما هم باموالهم وما يحمل عند الجاهليين قول الشهادتين واستغنى بذكر احدهما عن الاخرى
 لا يتأهلها وشبهتها والله اعلم اما اذا اقرب وجوب الصلوة او الصوم او غيره من اركان الاسلام وهو على خلاف ملتى كان عليها فبطل بكل ذلك مسلما في جهان واصحابنا من جعل مسلما قال كل كافر مسلم بآثاره
 يصير الكافر الاقرار بمسليما اما اذا اقر بالشهادتين بالجمية وبمؤمن العربية فبطل بكل ذلك مسلما في جهان واصحابنا اجمع منهم ان يصير مسلما لوجود الاقرار بالوجه هو الحق والظاهر لاخر وجه وقد ينشأ ذلك مستقص في شرح
 المذهب والله اعلم واختلف العلماء من السلف وغيرهم في اطلاق الانسان قوله انا مومن فقال المت طائفة لا يقول انا مومن مقتصر عليه بل يقول انا مومن ان شاء الله على هذا المذهب بعض اصحابنا عن اكثر اصحابنا
 المتكلمين وهو يذهب الى جواز الاقرار بانه لا يقول ان شاء الله تعالى وهذا هو المختار قول بل التحقيق وهو يذهب الى جواز الاداعي وغيره الى جواز الامرين وكل صحيح باعتبارات مختلفة فمن اطلق نظري الحال احكام الايمان
 جارية عليه في الحال من قال ان شاء الله تعالى هو بالاعتبار العاقبة وما قدر الله تعالى فلا يدري ان يثبت على الايمان ام يصرف عنه والقول بالتحجير حسن صحيح نظرا الى اخذ القولين الاولين رعا الحقيقة الخلق
 واما الكافر فخلت غريب اصحابنا منهم من قال يقال هو كافر ولا يقول ان شاء الله فاشبهوه من قال هو في التقييد كما مسلم على ان تقدم فيقال على قول التقييد هو كافر ان شاء الله نظرا الى ان شاء الله فاشبهوه من قال هو كافر
 اشارة بعض المحققين والله اعلم واعلم ان مذهب اهل الحديث ان لا يكفر احد من اهل القبلة بدين ولا يكفر باللاهوت والبدع وان من محمد يعلم من دين الاسلام ضرورة حكم بدينه وكفره الا ان يكون قريبا عهد
 بالاسلام او نشأ بادية بعيدة ونحوه ممن تخفى عليه فيعرف ذلك فان استمر حكم بكفره وكذا حكم من حمل الزناد والخرق والقتل او غير ذلك من المحرمات التي تعلم تحريمها ضرورة فقهه من المسائل المتعلقة بالايمان فاشبهوه
 في صد الكتاب تهيبا لكونها ما كثر الاحتياج اليه لكثرة تكرارها وترواها في الاحاديث فقد منها لاجل عليها اذ امرت بما يخرج عليها والله اعلم بالصواب الحمد للثمة والتوفيق لعصمة قال الامام
 ابو الحسين مسلم بن الحجاج رضي الله عنه حدثني ابو خيثمة زهير بن حرب ناو كيع عن كهيس عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن عبد الله بن بريدة عن ابي بكر بن بريدة عن
 يحيى بن يعمر قال كان اول من قال في القدر بالبصرة معبد الجعفي الى آخر الحديث المشرح اعلم ان مسلما رحمه الله تعالى سلك في هذا الكتاب طريقة في الاقناع والاحتياط والتدقيق والتحقيق مع
 الاختصار والبلغ والايجاز السام في تهامة من الحسن مصرفة بغزارة علومه ودقة نظره وحذقه وذلك يظهر في الاسناد تامة وفي المتن تامة وفيها تارة فينبغي للناظر في كتابه ان يتنبه لما ذكرته فانه يجد
 عجائب من التماس والدقائق تفردا فواحدة وينشرح لها صدره وتنشط الاشتغال بهذه العلم واعلم ان لا يعرف احد شارك مسلما في هذه التماس التي تشير اليها من قاضي علم الاسناد وكتاب
 البخاري وان كان اصح واجل واكثر فوامني الاحكام والمعاني فكتاب مسلم يتاخر في ما من صنعة الاسناد وسري ما انبه عليه من ذلك ما ينشرح له صدره ويرواها الكتاب مصنف في تلك الحالة ان شاء الله
 تعالى فاذا انظرنا قلنا فحق هذه الاحرف التي ذكرها من الاسناد الوارع ما ذكرته فمن ذلك ان قال اول حديثي ابو خيثمة ثم قال في الطريق الاخر حدثنا عبيد الله بن معاذ ففرق بين حديثي وحديثنا
 وهذا تنبيه على القاعدة المعروفة عند اهل الصناعة وهي انه يقول فيما سمعه وحده من لفظ الشيخ حديثي وفيما سمعه من غيره من لفظ الشيخ حديثنا وفيما قرأه وحده على الشيخ اخبرني وفيما قرأه في جماعة
 على الشيخ اخبرنا هذا اصطلاح معروف عنهم وهو مستحب عندهم ولو تركه وابدل حرفا من ذلك باخر صرح السماع ولكن ترك الاول والله اعلم ومن ذلك ان قال في الطريق الاول ناو كيع عن كهيس عن عبد
 ابن بريدة عن يحيى بن يعمر ثم في الطريق الثاني اعاد الرواية عن كهيس عن ابن بريدة عن يحيى فذكر فيقال هذا تطويل للذيق باتقان مسلم واختصاره فكان ينبغي ان يفتق بالطريق الاول على وجه
 يجمع معاذ وكيع في الرواية عن كهيس عن ابن بريدة وهذا الاعتراض فاسد لا يصدح بالاسم فاشبهوه من قال مسلما رحمه الله تعالى سلك الاختصار لكن بحيث لا يحصل خلل ولا يفوت به مقصود
 وهذا الوضع يحصل في الاختصار فيه خلل ويفوت به مقصود وذلك لان وكيعا قال عن كهيس معاذ قال حدثنا كهيس قد علم بما قد مناه في البمعن ان العلماء اختلفوا في الاحتجاج بالمعنع فلم يحتفلوا في
 المتصل بحديثنا فاني مسلم بالروايتين كما سمعنا يعرف المتفق عليه من اختلف فيه وليكون راويا باللفظ الذي سمعوه ولهذا انظر في مسلم ستر ما مع التنبيه عليها ان شاء الله تعالى وان كان مثل هذا
 ظاهرا لمن له ادنى اعتناء بهذا الفن الا اني انبه عليه لغيرهم وبعضهم ممن قد يعطل وكلمهم من جهة اخرى وهو انه يسقط عنهم النظر وتحريج عبارة عن المقصود وهنا مقصود آخر وهو ان في رواية وكيع قال عن
 عبد الله بن بريدة وفي رواية معاذ قال عن ابن بريدة فلو اتى باحد اللفظين حصل خلل فانه ان قال ابن بريدة لم يدر اسم بل هو عبد الله هذا هو مسلم بن بريدة وان قال عبد الله بن بريدة كان
 كاذبا على معاذ فانه ليس في رواية عبد الله والله اعلم واما قوله في الرواية الاولى عن يحيى بن يعمر فلا يظن لذكره او لافادة او عادة مسلم وغيره في مثل هذا ان لا يذكر يحيى بن يعمر ان الطريقين اجتماعي ابن
 بريدة لفظها عنه بصيغة واحدة الا اني رايت في بعض النسخ في الطريق الاولى عن يحيى فحسب ليس فيها ابن يعمر فان صح هذا فهو من اجل الاعمال الذي ذكرناه فانه يكون في رواية ابن بريدة والله اعلم ومن ذلك قوله
 وحديث عبيد بن رافع في رواية معاذ قال عن ابن بريدة فلو اتى باحد اللفظين حصل خلل فانه ان قال ابن بريدة لم يدر اسم بل هو عبد الله هذا هو مسلم بن بريدة وان قال عبد الله بن بريدة كان

[illegible]

وَمِنْ ذَلِكَ مَا تَزِيدُ الْكُفَّاءُ فِيهِ فَكُلُّهُ عَرَبِيٌّ وَاسْتَعْلَمَ الْكَلِمَاتُ فِي بَاسْتِئْثَالِ الْخَفِيضِ فَظَرَفَ لَهَا يَقُولُونَ بِغَضَبِ الْأَتْرَافِ بِمِنْ يَجُوبُ وَاسْتَعْلَمَ الْجَبِيسَ الْغُرُصَ شَتَقَ لِسَانِيهَا وَالْيَقْطَانُ الْإِسْتِثْنَاءُ مِنَ الْغُصْنِ عِنْدَهُ بِمِثْلِ الْأَقْبَاتِ بِلِمْسُكُوتِ عِنْدَهُ وَقَوْلُهُ لَا تَطْلُوعُ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ قَوْلِهِ لَا تَلِمْ غُرُصٌ عَلَيْكَ غَيْرُهَا ١٣ فَتَحِ الْبَابَ بِمِشْرَحٍ صَحِيحٍ الْبَابُ ١٤

تقی

قوله الايمان بالله بالجواب عن اربع وضمر فسر ها للايمان باعتبار انه عبارة عن الاربعة وتفسير الايمان بالاربعة باعتبار اطلاق على الاسلام واما الايمان بمعنى التصديق فهو كان معلوماً للقوم صلواتهم ولذا لم يذكره والله تعالى اعلم.

٦٠٥

باب بيان تقاضى الاسلام
باب جامع اوصاف الاسلام
باب بيان تقاضى الامور افضل من ذلك

حل ثنا محمد بن المشي ومحمد بن بشير واللفظ لابن المشي قال اننا سمعنا جعفر بن جعفر قال ناشئة عن قتادة قال سمعت ابا السوار يحدث انه سمع عمران بن حصين يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الحياء لا ياتي الا بخير فقال بشير بن كعب انه مكتوب في الحكمة ان من قال او من سكتة فقال عمران حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صفك حل ثنا يحيى بن حبيب الحارثي قال ناخذنا من زيد بن اسحق وهو ابن سويدان باقتادة حدثنا قال كنا عند عمران بن حصين في رهط منا وفيها بشير بن كعب فحدثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله قال وقال الحياء كل خير فقال بشير بن كعب اننا لم نجد في بعض الكتب والحكمة ان من سكتة وقال الله قال ومن ضعفه قال غضب عمران حتى امرت بعينه وقال لا اذكرى احد ثلث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض فيقال فاعاد بشير فغضب عمران قال فماذا نقول اننا متايلا بالخير اننا لا بأس به حل ثنا اسحق بن ابراهيم قال ناظرنا ابو نعامة العدوي قال سمعت مجير بن الربيع العدوي يقول عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم فوجدنا في حديثنا عن زيد بن اسحق ثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قالنا ثنا ابن نمير وحديثنا قتيبة بن سعيد اسحق بن ابراهيم جميعا عن جريح وحديثنا ابو بكر بن كريب قال حدثنا ابو اسامة كلهم عن هشام بن عروة عن ابيه عن سفين بن عبد الله الثقفي قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قول لا اسأل عنه احدا بعدك وفي حديثنا ابى اسامة غيرك قال قل امنت بالله ثم استقم حل ثنا قتيبة بن سعيد قال ناظرنا اسحق بن ابراهيم عن ابي حبيب عن ابي الخير عن عبد الله بن عمرو ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطعام ونظرنا السلام على من عرفت ومن لم تعرف وحديثنا ابو الطاهر احمد بن عمرو بن عبد الله بن سرح المصري قال ناظرنا وهب عن عمرو بن الحارث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اي المسلمين خير فقال من سلم المسلمون من لسانه ويده حل ثنا الحسن الحلواني وعبد بن محمد جميعا عن ابي عاصم قال عبدنا ابو عاصم عن ابن جريح انه سمع ابا الزبير يقول سمعت جابر يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده وحديثنا ابو بردة بن ابى موسى عن ابى بردة عن ابى موسى قال قلت يا رسول الله اي المسلمين افضل قال من سلم المسلمون من لسانه ويده وحديثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري قال ثنا ابو اسامة قال حدثني يزيد بن عبد الله بهذا الاسناد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي المسلمين افضل فذكر مثلنا

امانة الاذى عن الطريق اي تقيته وابعاده والمراد بالادى كل ما يؤذي من حجر او مداد او شوك وغيره (قوله نظاها في الحياء) اي ينماه عنه ويخرج له فعله ويرجوه عن كثرة فعله النبي صلى الله عليه وسلم فقال دعان الحياء من الايمان اي دع على فعل الحياء وكف عن نهيه وقعت لفظته ودعي في البخاري ولم تقع في مسلم وقول مسلم رحمه الله تعالى ثنا محمد بن المشي ومحمد بن بشير قالنا ثنا محمد بن جعفر ناشئة عن قتادة قال سمعت ابا السوار يحدث انه سمع عمران بن حصين قال سمعت في الطريق الثاني ثنا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا حماد بن زيد عن اسحق وهو ابن سويدان باقتادة حدثنا قال كنا عند عمران بن حصين في رهط منا وفيها بشير بن كعب فحدثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله قال وقال الحياء كل خير فقال بشير بن كعب اننا لم نجد في بعض الكتب والحكمة ان من سكتة وقال الله قال ومن ضعفه قال غضب عمران حتى امرت بعينه وقال لا اذكرى احد ثلث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض فيقال فاعاد بشير فغضب عمران قال فماذا نقول اننا متايلا بالخير اننا لا بأس به حل ثنا اسحق بن ابراهيم قال ناظرنا ابو نعامة العدوي قال سمعت مجير بن الربيع العدوي يقول عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم فوجدنا في حديثنا عن زيد بن اسحق ثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قالنا ثنا ابن نمير وحديثنا قتيبة بن سعيد اسحق بن ابراهيم جميعا عن جريح وحديثنا ابو بكر بن كريب قال حدثنا ابو اسامة كلهم عن هشام بن عروة عن ابيه عن سفين بن عبد الله الثقفي قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قول لا اسأل عنه احدا بعدك وفي حديثنا ابى اسامة غيرك قال قل امنت بالله ثم استقم حل ثنا قتيبة بن سعيد قال ناظرنا اسحق بن ابراهيم عن ابي حبيب عن ابي الخير عن عبد الله بن عمرو ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اي المسلمين خير فقال من سلم المسلمون من لسانه ويده وحديثنا ابو بردة بن ابى موسى عن ابى بردة عن ابى موسى قال قلت يا رسول الله اي المسلمين افضل قال من سلم المسلمون من لسانه ويده وحديثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري قال ثنا ابو اسامة قال حدثني يزيد بن عبد الله بهذا الاسناد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي المسلمين افضل فذكر مثلنا

الاسنادان كلهم بصريون من الناس المتأثرين في الكتاب متاثرين جميعهم بصريون وشعبة وان كان اسطيا فهو بصري ايضا فكان اسطيا بصريا فانه انتقل من الواسط الى البصرة واستوطنها واما ابو السوار ففتح السين المهملة وتشديد اللام واخره راو اسمه حسان بن خريش العدوي اما ابو قيس واما فافا سمعهم بن زيد بضم النون فتح الدال المعجمة العدوي ويقال تميم بن زيد بن زيد الزاوي ذكره الحاكم ابو احمد اما الرهط فهو ما دون العشرة من الرجال خاصة لا تكون فيهم امرأة وليس له واحد من اللفظ والجمع اربط واربط واربط (قوله فقال بشير بن كعب اننا لم نجد في بعض الكتب والحكمة ان من سكتة وقال الله تعالى ومن ضعفه غضب عمران حتى امرت بعينه وقال لا اذكرى احد ثلث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صفك حل ثنا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا حماد بن زيد عن اسحق وهو ابن سويدان باقتادة حدثنا قال كنا عند عمران بن حصين في رهط منا وفيها بشير بن كعب فحدثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله قال وقال الحياء كل خير فقال بشير بن كعب اننا لم نجد في بعض الكتب والحكمة ان من سكتة وقال الله قال ومن ضعفه قال غضب عمران حتى امرت بعينه وقال لا اذكرى احد ثلث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض فيقال فاعاد بشير فغضب عمران قال فماذا نقول اننا متايلا بالخير اننا لا بأس به حل ثنا اسحق بن ابراهيم قال ناظرنا ابو نعامة العدوي قال سمعت مجير بن الربيع العدوي يقول عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم فوجدنا في حديثنا عن زيد بن اسحق ثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قالنا ثنا ابن نمير وحديثنا قتيبة بن سعيد اسحق بن ابراهيم جميعا عن جريح وحديثنا ابو بكر بن كريب قال حدثنا ابو اسامة كلهم عن هشام بن عروة عن ابيه عن سفين بن عبد الله الثقفي قال قلت يا رسول الله قل لي في الاسلام قول لا اسأل عنه احدا بعدك وفي حديثنا ابى اسامة غيرك قال قل امنت بالله ثم استقم حل ثنا قتيبة بن سعيد قال ناظرنا اسحق بن ابراهيم عن ابي حبيب عن ابي الخير عن عبد الله بن عمرو ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اي المسلمين خير فقال من سلم المسلمون من لسانه ويده وحديثنا ابو بردة بن ابى موسى عن ابى بردة عن ابى موسى قال قلت يا رسول الله اي المسلمين افضل قال من سلم المسلمون من لسانه ويده وحديثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري قال ثنا ابو اسامة قال حدثني يزيد بن عبد الله بهذا الاسناد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي المسلمين افضل فذكر مثلنا

وقوله لا اسأل احد بعدك لعله كناية عن اختصاره واسنه
ويكون لطوله مما انسي فاحتاج الى السؤال عن اخره بل يكون مختصرا
لا انسي فلا احتاج الى سؤال احد والله تعالى اعلم
قوله اي الاسلام خيرا اي اخصاله وافعاله خيرا وقوله تطعم

فعل مضارع بمعنى المصدر مثل ومن ايته يريكم البرق
قوله من سلم المسلمون اي لا يؤذيهم بلسان ولا بيد والمراد ان
لا يفعل فيهم ما لا يستحقون لا باليد ولا باللسان واما فعل ما يستحقون
فلا ينافي السلامة -

میں

قوله لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا إلّا بحقيقة ان مقتضى حسن الانتظام في الكلام ان تفسير الايمان في الموضوعين بمعنى واحد واما حمل الايمان في احد الموضوعين على اصل الايمان وفي الموضوع الثاني على الكمال فبعيد فالوجه ان يراد بالدخول الاولى ويجعل الايمان في الموضوعين

باب تحريم قتل الكافر بعد قوله لا اله الا الله

۶۔ وَلَمَّا تَحْلَمُوا إِلَى السَّجْدِ فَادْبَعُوا لِحُمْصَاتِكُمْ كَنَافًا ذَوَاتًا أَصْبَحُ

۱۱۱

مفتي
الدين
المفتي

[illegible]

قوله فانه بمنزلة الخ لعل المراد بذلك استحقاق الجنة واستحقاق النار بلا قيد التأييد لا الاسلام والكفر والله تعالى اعلم

حل ثنا قتيبة بن سعيد قال نافع بن عبد الرحمن القاري **رحم** وثنا أبو الهوص محمد بن حبان قال نا بن أبي حازم كلاهما عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا ومن عشنا فليس منا **رحل ثنا** يحيى بن ايوب قتيبة وابن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال
 ابن ايوب نا اسمعيل قال خبرني العلاء عن ابي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على صبرة طعام فادخل يده فيها فالت اصابعه بلالا فقال ما هذا يا
 صاحب الطعام قال صابئة السماء يا رسول الله قال اذا جعلته فوق الطعام كى يراه الناس من غش فليس مني **حل ثنا** يحيى بن يحيى قال نا ابو مغوية **رحم** وحدثنا ابو بكر
 ابن ابى شيبة قال نا ابو مغوية ووكيع **رحم** وحدثنا ابن نمير قال نا ابى جميعا عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 ضرب الخذود واشق الجيوب اودع ابل عوى اهل الجاهلية هذا حديث يحيى اما ابن نمير وابو بكر فقالوا واشق ودعا بغير الف **رحل ثنا** عثمان بن بن ابى شيبة قال نا جري **رحم** و
 حدثنا اسحق بن ابراهيم وعلى بن خشرم قال نا انا عيسى بن يونس جميعا عن الاعمش بهذا الاسناد وقالوا واشق ودعا **رحل ثنا** الحكم بن موسى القنطري قال ثنا يحيى بن حمزة عن
 عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ان القاسم بن جهمرة حدثه قال حدثني ابو بردة بن ابى موسى قال وجع ابو موسى وجعا فغشي عليه ورأسه في حجر امرأة من اهلها فصاحت
 امرأة من اهلها فلم يستطع ان يرد عليه شيئا فلما افاق قال نا برئ مابرئ من رسول الله صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم برئ من الصالقة والحالقة
 والشاقة **رحل ثنا** عبد بن حميد واسحق بن منصور قال نا جعفر بن عون قال نا ابو عميس قال سمعت ابا صخرة يذكر عن عبد الرحمن بن يزيد واى بردة بن ابى موسى قال نا عمر
 على ابى موسى واقبلت امرأته ام عبد الله تصيح برثة قال لا ثم افاق فقال الم تعلمى وكان يحدثها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نا برئ من خلق وخلق وخلق
رحل ثنا عبد الله بن مطيع قال نا هشيم عن حصين عن عياض الاشعرى عن امرأة ابى موسى عن ابى موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم وحدثني جابر بن الشاعر قال ثنا
 عبد الصمد قال حدثني ابى قال نا داود يعنى ابن ابى هند قال نا عاصم عن صفوان بن جمر عن ابى موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم وحدثني الحسن بن على الخلوانى قال نا
 عبد الصمد قال نا شعبة عن عبد الملك بن عمير عن ربعي بن حراش عن ابى موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم هذه الحديث غير ان فى حديث عياض الاشعرى قال ليس
 منا ولم يقل برئ **رحل ثنا** شيبان بن فروخ وعبد الله بن محمد بن اسماء الضبعي قال نا مهنك وهو ابن ميمون قال نا واصل الاحدب عن ابى وائل عن حذيفة ان بلغنا
 رجلا كثر الحديث فقال حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة **رحل ثنا** على بن حجر السعدى واسحق بن ابراهيم قال اسحق نا جري عن منصور
 عن ابراهيم عن همام بن الحرث قال كان رجل ينقل الحديث الى الامير فكننا جلوسا فى المسجد فقال القوم هذا ممن ينقل الحديث الى الامير قال فجاؤا حتى جلس اليانا
 فقال حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قتات **رحل ثنا** ابو بكر بن ابى شيبة قال نا ابو مغوية ووكيع عن الاعمش **رحم** وحدثنا
 منجاب بن الحرث التميمي واللفظ له قال نا ابن مسهر عن الاعمش عن ابراهيم عن همام بن الحرث قال كنا جلوسا مع حذيفة فى المسجد فجاؤا رجل حتى جلس اليانا
 فقيل حذيفة ان هذا ايرفع الى السلطان اشياء فقال حذيفة ارادة ان يسمع سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قتات

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من غشنا فليس منا فيه يعقوب بن عبد الرحمن القاري هو يثني عليه بالياء منسوب الى القارة القبيية المعروفة والواحد من محمد بن حيان بالياء الثمانية وقوله حدثنا ابن ابي حاتم
هو عبد العزيز بن ابي حازم واسم ابي حازم بن اسلمة بن دينار وقوله صبره طعام هي بضم الصاد واسكان الباء قال الازهرى الصبره الكومة المجموعة من الطعام سميت صبره لافراغ بعضها على بعض
ومن قبل للسحاب فوق السحاب صبره وقوله في الحديث اصابته السماء المطر وقوله صلى الله عليه وسلم من غش فليس مني كذا في الاصول مني وهو صحيح وقد تقدم بيانه في الباب قبله والله اعلم باب
تحريم ضرب الخنود ووشح الجيوب الدعار دعوى الجاهلية (قوله وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة) الى آخره كلهم كوفيون وقوله علي بن خنجر هو يفتح الحاء واسكان الشين المعتمدين وفتح الراء وقوله القنطري هو يفتح
القاف والطاء منسوب الى قنطرة بردان يفتح الباء والراء جسر بغداد وقوله القاسم بن مخيمرة هو بضم الميم وفتح الحاء المعجمة وكسر الميم الثانية وقوله وجع ابو موسى هو يفتح الواو وكسر الجيم وقوله في حجر امرأة
هو يفتح الحاء وكسر الهاء (قوله فلما افاق قال انا بري من رسول الله صلى الله عليه وسلم) كذا ضبطناه والله اعلم في الاصول ما هو صحيح اي من الشئ الذي يرى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله
الصالحه والحالقة والشاقة وفي الرواية الاخرى انا بري من خلق وخلق وخرق فالصالحه وقتت في الاصول بالصاد وخلق بالسين وبها صحيحان وبها الغنائ السلق والصلق وخلق وخلق وخلق وخلق
وسالقة وهي التي ترفع صوتها عند المصيبة والحالقة التي تخلق شتمها عند المصيبة والشاقة التي تشق ثوبها عند المصيبة هذا هو المشهور والظاهر المعروف وعلى القاضي عياض عن ابن الاعراب انه قال
الصلق ضرب الوجه وما دعوى الجاهلية فقال القاضي هي النياحة وندبة الميت والدعار بالويل وشبهه المراد بالجاهلية ما كان في الفترة قبل الاسلام (قوله في الاسناد الاخر ابو عميس عن ابي صخره)
هو عميس بضم العين المهملة وفتح الميم واسكان الباء والسين المهملة واسمه عتبة بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود وذكره الحاكم في افراد الكشي يعني انه لا يشاركه في كنيته احد ما بالوصف صخره فبالله
في آخره كذا وقع هنا وهو المشهور في كنيته ويقال فيها ايضا ابو صخره بحدف الباء واسمه جامع بن شداد وقوله تصيح برته هو يفتح الراء وتشديد النون قال صاحب المطالع الرنة صوت مع البكاء فيه
ترجيع كالقلقله والقلقله يقال ارنت هي مرته ولا يقال رنت وقال ثابث في الحديث لعنت الرنة ولعله من ثعلبة الحديث هذا كلام صاحب المطالع قال بل اللغة الرنة والرنة الارنان بمعنى واحد
يقال رنت رنت لثخان حكما بها الجوهري وغيره وفيه رد لما قاله ثابث وغيره قال القاضي عياض قوله انا بري من خلق اي من فعلين او ما يستويان من العقوبة او من عهدة الرمي من بياحه واصل
البرادة الانفصال هذا كلام القاضي فيكونان يراد به ظاهره وهو البرادة من فاعل هذه الامور ولا يقدر فيه حذف واما قوله حدثني الحسن بن علي الحلواني ثنا عبد الصمد ثنا شعيب فذكره مرفوعا فقال القاضي
عياض يروونه عن شعيبه موقوف ولم يرفعه عنه غير عبد الصمد قلت ولا يضر هذا على المذهب الصحيح المختار وهو اذا روى الحديث بعض الرواة موقوفاً وبعضهم مرفوعاً وبعضهم متصلاً وبعضهم مرسلان فان الحكم للرجح
والوصل قيل للوقت الارسل قيل يعتبر الاحتفظ قيل لاكثر الصحيح الاول ومع هذا لم يذكر في الاسناد معتمداً عليه لما ذكره متابعه وقد تكلمنا قريباً على نحو هذا والله اعلم باب بيان غلط تحريم النيمية في الرواة
لا يدخل بحجته تمام وفي اخرى ثبات وهو من الاول قال ثقات هو التمام وهو يفتح القاف وتشديد التاء المشاة من فوق قال الجوهري وغيره يقال نعم الحديث نيمية نيمية بحسب النون ضمها لنا والرجل تمام
نم ونمة يعني بضم القاف فتا قال العلماء النيمية نعل كلام الناس بعضهم الى بعض على جهة الانسداد بينهم وقال الامام ابو جعفر الغزالي رحمه الله تعالى في الاحياء اعلم ان النيمية انما تطلق في الاكثر على من نيم قول
الغير الى المقول فيه كما تقول فلان يتكلم فيك بكثرة قال وليست النيمية مخصوصة بهذا بل حد النيمية كسفت ما كرهه كسفت سواك كرهه المنقول عنه او المنقول اليه او نالت وسواك كان الكسفت بالكناية او بالعرض
او بالايثار فحقيقة النيمية افشاء السر وهتك السر عما كره كسفت ولوراه يخفي الا لنفسه فذكره فهو نيمية فتال وكل من حملت اليه نيمية وقيل له فلان يقول فيك او يفعل فيك كذا فعليه
سميه امورا الاول ان لا يصبره لان التمام من اسق والسنان ان ينهيه عن ذلك وينصحه ويحثه له فله والثالث ان يبغضه في الله تعالى فانه

[illegible]

باب بيان غلظت حريم قتل الانسان نفسه وان من قتل نفسه بشئ عذب به في النار ولانه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة فصل سيفه ثم امل على سيفه

فقتل قتله

تابع

تابع

شاذة ورافدة فقال اهل الجنة اهل النار

تابع

باب بيان غلط تحريم قتل الانسان نفسه وان من قتل نفسه بشئ عذب به في النار وانه لا يغفل الجنة النفس مسلمة فيه قوله صلى الله عليه وسلم من قتل نفسه بحديدة فحديدة في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها ابدًا ومن شرب سماً فقتل نفسه فهو متروى في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها ابدًا ومن قتل نفسه فموتور في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها ابدًا وفي الحديث الآخر من حلف على يمين بيمينه غير الاسلام كاذبًا فهو كما قال ومن قتل نفسه بشئ عذب به يوم القيمة وليس على رجل نذر في شئ الا يملكه وفي رواية من حلف بيمينه سوى الاسلام كاذبًا مستعجلاً فهو كما قال وفي الحديث الآخر ليس على رجل نذر فيما يملكه من قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم القيمة ومن ادعى دعوى كاذبة ليكثر بهالم يرضه الله الاقله ومن حلف على يمين صير فاجرة وفي الباب الآخر الباقية وستم على الغاطها ومعانيها ان شاء الله تعالى الشرح اما الاسماء ما يتعلق بعلم الاسناد وفيه اشياء كثيرة تقدمت من الكنى والمالك فائق كقوله حديثنا خالد يعني ابن الحارث فقد قدمنا بيان قايده قوله هو ابن الحارث وكقوله عن الاعمش عن ابى صلح والاعمش بلس الملس اذا قل عن لا يحتج به الا اذا ثبت سماعه من جهة اخرى وقد مرنا ان ما كان في الصحيحين عن المديسين يعني فمحمول على انه ثبت السماع من جهة اخرى وقد جاء هنا مبدئنا في الطريق الآخر من رواية شعبية وقوله في اول الباب ثنا ابو بكر بن ابى شيبة وابو سعيد الاشج الى اخره اسناده كله كوفيون الا ابا هريرة فانه يدين واسم الاشج عبد الله بن سعيد بن حصين توفي سنة سبع وخمسين وبأيتن قبل مسلم باربع سنين وقوله كلهم بهذا الاسناد مثله وفي رواية شعبية عن سليمان قال سمعت ذكوان يعني بقوله بهذا الاسناد ان هذا هو الامام في رواية شعبية من روجه عن الاعمش كما رواه وكيع في الطريق الاول الى الان شعبية من زاد هنا قايده حسنة فقال عن سليمان وهو الاعمش قال سمعت ذكوان وهو ابو صلح فصرح بالسماع وفي الروايات الباقية يقول عن والاعمش بلس لا يحتج بعفته الا اذا صح سماعه الذي عنفت من جهة اخرى فبين مسلم ان ذكوان قد صح من رواية شعبية والله اعلم وقوله بالقتل به هو بكسر القاف واسمه عبد الله بن زيد وقوله عن خالد الحذاء قالوا انما قيل له الحذاء لانه كان يجلس في الحذاء من ولم يحذ فقلنا قط هذا هو المشهور وروينا عن فهد بن القار بن حيان بالمشناه قال لم يحذ خالد قط وانما كان يقول احذوا على هذا النحو فلقب الحذاء وهو خالد بن مهران ابو المنازل بضم الميم وبالزاي واللام وقوله عن شعبية بن ايوب عن ابى قلابه عن ثابت بن ضحاک الانصاري ثم تحول لاسناد فنقال عن الثوري عن حنظلة الحذاء عن ابى قلابه عن ثابت بن الضحاک قد يقال هذا تطويل للكلام على خلاف عادة مسلم وغيره وكان حصه ومقتضى عادة ان يقتصر او اعلى ابى قلابه ثم يسوق الطريق الآخر اليه فاذا ذكر ثابت فلاحاجة اليه ولا جوابه ان في الرواية الاولى رواية شعبية عن ايوب نسب ثابت بن الضحاک فنقال الانصاري وفي رواية الثوري عن خالد لم ينسبه فلم يكن له بد من نقل ما نقل لم يصح ذكر نسبه وقوله يعقوب القاري هو بن شداد يار تقدم قريباً ولا يجوز ان يروي عن سهل بن سعد الساعدي اسمه سلمة بن ذيار والرازي

قوله لا يدخل الجنة النفس مسلمة فيه تنبيه على ان ذلك الرجل ما كان من المسلمين من اصله لا بأنه بسبب فعله ذلك خرج منهم ويمكن ان يكون في هذا النداء تنبيه للمرتابين بالتبري عن الربيب في كلامه لانه يخالف الاسلام فيضرب دخول الجنة والله تعالى اعلم

تاریخ
تاریخ
تاریخ

Q. 10

قوله قال ذلك حريم الإيمان قيل أي التغاظم وقيل وقوم الوسوسة في الصدر قلت ويؤيد الثاني حديث عبد الله أنه تلك محض الإيمان والله تعالى أعلم -

[illegible][illegible]

قوله ان الامانة فسرته الامانة بالايمان لما في آخر الحديث وما في قلبه
مثقال حبة من الايمان والا قرب ابقاؤها على ظاهرها كما يدل عليه
فيصبح الناس يتبايعون الى قوله رجلا اميناً ووضع الايمان آخر موضعها
لتفخيم شأن الامانة لحديث لا ايمان لمن لا امانة له والجد ربفتح

الجيم وكسرها وسكون الذال المعجمة معناه الاصل فان قلت ما المراد
بأصل القلوب قلت لعل المراد به جبلة القلوب وخلقها والمراد بالرجال
الناس مطلقا ونزول الامانة في جبلة القلوب انها جبلت مستعدة لها
ومتصفة بها ثم لما استحسنت تلك الصفة بالقرآن والسنة صارت كأنهم

باب بيان ان الاسلام غريباً وسبعود كما بدأه غريباً بطوبى للغرباء
 باب ذكر هاب الدين ابا الزبير السجستاني
 باب جواز الاستسار بالايان للشافعي

حل ثنا محمد بن عباد وابن ابي عمير جميعاً عن مروان الغزاري قال ابن عبادنا مروان عن يزيد يعني ابن كيسان عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأ الاسلام غريباً وسبعود كما بدأه غريباً بطوبى للغرباء **حدثني** محمد بن رافع والفضل بن سهل الاعرجي قال ثنا شعبة بن سوار قال ناعاصم وهو ابن محمد العمري عن ابيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الاسلام بدأ غريباً وسبعود غريباً كما بدأه غريباً بطوبى للغرباء **حدثني** ابو بكر بن ابي شيبة قال ناعبد الله بن نمير وابو اسامة عن عبيد الله بن عمر **حدثني** ابو بكر بن ابي شيبة قال ناعبد الله بن نمير وابو اسامة عن عبيد الله بن عمر عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الايمان ليبارز الى المدينة كما تارز الحمية الى الجرح **حدثني** زهير بن حرب قال ناعفان قال ناعاصم قال ناعاصم عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله **حدثني** عبد بن حميد قال ناعبد الرزاق قال ناعاصم عن ثبوت عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة على احد يقول الله **حدثني** ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وابو كريب اللفظ لا يكره قالوا ابو مغوية عن الاعمش عن شقيق عن حماد بن عمار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احصوا الى كم لفظ الاسلام قال فقلنا يا رسول الله اتخاف علينا ونحن ما بين الست مائة الى السبع مائة قال انكم لا تدرون لعلمكم ان تثبتوا قال فابتنينا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الا سراً

الشر من مس بالفتح هذا كلام ابو هريرة وقال الازهرى قال الغزاري عن العرب بن مفضل الاسدي ان ادخل عليا الف واللام والله اعلم وله الحمد والمنة وبه التوفيق والصحة باب بيان الاسلام بدأ غريباً وسبعود كما بدأه غريباً بطوبى للغرباء **حدثني** محمد بن رافع والفضل بن سهل الاعرجي قال ثنا شعبة بن سوار قال ناعاصم وهو ابن محمد العمري عن ابيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بدأ الاسلام غريباً وسبعود كما بدأه غريباً بطوبى للغرباء **حدثني** ابو بكر بن ابي شيبة قال ناعبد الله بن نمير وابو اسامة عن عبيد الله بن عمر عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الايمان ليبارز الى المدينة كما تارز الحمية الى الجرح **حدثني** زهير بن حرب قال ناعفان قال ناعاصم قال ناعاصم عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله **حدثني** عبد بن حميد قال ناعبد الرزاق قال ناعاصم عن ثبوت عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة على احد يقول الله **حدثني** ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وابو كريب اللفظ لا يكره قالوا ابو مغوية عن الاعمش عن شقيق عن حماد بن عمار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احصوا الى كم لفظ الاسلام قال فقلنا يا رسول الله اتخاف علينا ونحن ما بين الست مائة الى السبع مائة قال انكم لا تدرون لعلمكم ان تثبتوا قال فابتنينا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الا سراً

الشر من مس بالفتح هذا كلام ابو هريرة وقال الازهرى قال الغزاري عن العرب بن مفضل الاسدي ان ادخل عليا الف واللام والله اعلم وله الحمد والمنة وبه التوفيق والصحة باب بيان الاسلام بدأ غريباً وسبعود كما بدأه غريباً بطوبى للغرباء **حدثني** محمد بن رافع والفضل بن سهل الاعرجي قال ثنا شعبة بن سوار قال ناعاصم وهو ابن محمد العمري عن ابيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بدأ الاسلام غريباً وسبعود كما بدأه غريباً بطوبى للغرباء **حدثني** ابو بكر بن ابي شيبة قال ناعبد الله بن نمير وابو اسامة عن عبيد الله بن عمر عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الايمان ليبارز الى المدينة كما تارز الحمية الى الجرح **حدثني** زهير بن حرب قال ناعفان قال ناعاصم قال ناعاصم عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله **حدثني** عبد بن حميد قال ناعبد الرزاق قال ناعاصم عن ثبوت عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة على احد يقول الله **حدثني** ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وابو كريب اللفظ لا يكره قالوا ابو مغوية عن الاعمش عن شقيق عن حماد بن عمار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احصوا الى كم لفظ الاسلام قال فقلنا يا رسول الله اتخاف علينا ونحن ما بين الست مائة الى السبع مائة قال انكم لا تدرون لعلمكم ان تثبتوا قال فابتنينا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الا سراً

في الدخول

قال فاذنظر قبل يمينه فمحاك اذا نظرت قبل شماله الى قال فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قال قلت لجبريل من هذا قال هذا آدم صلى الله عليه وهذه الاسوة عن يمينه وعن شماله تسلم بنبيه
فاهل اليمين اهل الجنة والاسوة التي تحت شماله اهل النار فاذا نظرت قبل يمينه فمحاك اذا نظرت قبل شماله الى قال فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قال قلت لجبريل من هذا قال هذا ادم صلى الله عليه وهذه الاسوة عن يمينه وعن شماله تسلم بنبيه
ما قال خازن السوء الدنيا ففهم فقال نس بن مالك فذكر انه وجد في السموات ادم وادريس عيسى موسى وابراهيم عليهم السلام ولم يثبت كيف صعدوا له غير انه ذكر انه قد جلد ادم عليه السلام في السماء الدنيا
ابراهيم في السماء السادسة قال فلما جبريل في رسول الله صلى الله عليه وادريس قال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قال قلت لجبريل من هذا قال هذا ادم صلى الله عليه وهذه الاسوة عن يمينه وعن شماله تسلم بنبيه
الصالح والابن الصالح قال قلت لجبريل من هذا قال هذا ادم صلى الله عليه وهذه الاسوة عن يمينه وعن شماله تسلم بنبيه
الصالح قال قلت من هذا قال هذا ابراهيم قال ابن شهاب واخبرني ابن جرمان ابن عبا واباحبة الانصاري يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وادريس قال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قال قلت لجبريل من هذا قال هذا ادم صلى الله عليه وهذه الاسوة عن يمينه وعن شماله تسلم بنبيه
ان ابن مالك قال رسول الله صلى الله عليه فرض الله على امي خمسين صلوة قال فرجعت بك الى النبي صلى الله عليه فقال ماذا فرض بك على امي امك قال قلت فرض على امي خمسين صلوة قال لي
موسى فاجعل بك فان امك لا تطيق ذلك قال فرجعت بك الى النبي صلى الله عليه فقال ماذا فرض بك على امي امك قال قلت فرض على امي خمسين صلوة قال لي
لا بد لك لقول لذي قال فرجعت الى موسى فقال اجعل بك فقد استحييت مني قال فخلطت بي جبريل حتى ناتي سدر من المنتهى فغشيها الوان لا اذكرها حتى قال ثم ادخلت الجنة فاذا فيها الجنة واللؤلؤ
واذا ترابها المسك حلالا المشي قال نعم بن ابي عبد الله عن سعيد بن قتادة عن ابن شهاب قال قال النبي صلى الله عليه بينا انا عند البيت بين النائم واليقظان
اذ سمعت قائلا يقول احل الله بين الرجلين فالتيت فانطلق بي فالتيت بطست ذهب فيها من ماء زمزم فشره صدق الى كذا وكذا قال فتادة فقلت للذي معي يا معني قال الى اسفل بطنه فاستحي جبريل
فغسل ماء زمزم ثم اعيد مكانه ثم غشي ليما نأوا وحكمة ثلثيت بدابة ابيض يقال البراق فوق الحمار ودون الغنم يقع خطوه عند اقصى طرف فخيمت عليه ثم انطلقنا حتى تبينا السماء الدنيا فاستفتح جبريل عليهما
فقبل من انا جبريل قبل من معك قال محمد صلى الله عليه قبل قد بعث اليك ليقول نعم قال ففهم لنا وقال مرحبا لعمري جله قال فتبينا على ادم عليه السلام سابقا للحديث بقصته وذكر انه لقي في السماء الثانية عيسى
يحيى عليهما السلام في الثالثة يوسف عليهما السلام في الرابعة ادريس في الخامسة هرون عليهما السلام قال ثم انطلقنا حتى انتهينا الى السماء السادسة فالتيت على موسى صلى الله عليه فسلمت عليه فقال مرحبا بالابن الصالح
النبي الصالح فلما جازيتك في فؤودي ما يبكيك قال في هذا غلام بعثته بعدك يدخل من امته الجنة اكثر مما يدخل من امته الا انهم لا يدركون في الدنيا فالتيت على ابراهيم عليه السلام

قوله صلى الله عليه وسلم اذا نظرت قبل يمينه فمحاك اذا نظرت قبل شماله الى قال فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قال قلت لجبريل من هذا قال هذا آدم صلى الله عليه وهذه الاسوة عن يمينه وعن شماله تسلم بنبيه
تقدم في الرواية الاخرى انه في السابعة فان كان الاسرار متين فلا شك في ان يكون في كل مرة وجدة في سماء واحدة ما موضع استقراره وطه والآخرى كان فيها غير مستوطن ان كان الاسرار مرة واحدة فقلعه
وجده في السادسة ثم ارتقى ابراهيم ايضا الى السابعة والله اعلم قوله صلى الله عليه وسلم قال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قال قلت لجبريل من هذا قال هذا ادم صلى الله عليه وهذه الاسوة عن يمينه وعن شماله تسلم بنبيه
ادريس بن من ابا النبي صلى الله عليه وسلم وانه جد علي النوح عليه السلام وان نوحا هو ابن لام بن متوشلح بن خنوخ وهو عندهم ادريس بن يرد بن مهلائيل بن قينان بن اوتش بن شيث بن ادم عليه السلام ولا
خلاف عندهم في عدد هذه الاسماء وسر على ما ذكرناه وانما يختلفون في ضبط بعضها وصورة لفظه جاز جواب الابرار ابراهيم وادم مرحبا بالابن الصالح وقال ادريس مرحبا بالابن الصالح كما قال موسى وعيسى و
هارون يوسف يحيى ويسوا بابا وقد قيل عن ادريس انه الياس انه ليس بجبريل فان الياس من ذرية ابراهيم انه من المسلمين فان اول المسلمين نوح كما في حديث الشفاعة هذا كلام القاضي عياض وليس في هذا
الحديث ما يمنع كون ادريس عليه السلام بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم فان قول الاخ الصالح يحتمل ان يكون قاله لطفقا وتادبا وكون وان كان ابن انا فالانبياء اخوة والمؤمنون اخوة والله اعلم وقوله ان ابن عباس راجع
الانصاري يقولان الوجه بالحق الملهمة والياء الموحدة بهذا ضبطها ههنا وفي ضبطها اسم اخلاف قال اصح الذي عليه الاكثر وجه بالياء الموحدة كما ذكرناه وقيل جية بالياء المثناة من تحت وقيل جية بالنون وهو
قول الواقي وسوى عن ابن شهاب الزهري وقد اختلف في اسم ابني جبريل فقل عامر قبل ذلك وقيل ثابت وهو يدرى باتفاقهم ويستشهد يوم احد وتجمع الامام ابو الحسن بن الاثير الجزري رحمه الله تعالى
الا وقال الثوري في ضبطه واختلف في اسمه في كتابه معترفه الصحابة رضي الله عنهم وبينها ما نافياد قوله صلى الله عليه وسلم حتى ظهرت المستوى سمع فيه صرير الاقلام سمع في ظهرت علوت والمستوى بفتح
الواو وقال الخطابي المراد به مصعد قيل المكان المستوي وصرير الاقلام بالضم الملهمة تصويها حال الكتابة قال الخطابي بصوت المكتبة الملائكة من قصته انه تم حجية ما مشحون من اللوح المحفوظ وما مشاها
من ذلك ان يكتبه يرفع لما اراده من امره وتديره قال القاضي في هذا حجة لمذهب اهل السنة في الايمان بصحة كتابه الوحي والمتاخير في كتب الترتيب من اللوح المحفوظ وما شاء بالا قلام التي هو تعالى يعلم
كيفيتها على ما جاءت به الآيات من كتاب الله تعالى والا حاديث الصحيح وان ما جاء من ذلك على ظاهره لكن كيفية ذلك وصورة وجنسه مالا يعلمه الله تعالى ومن اطعم الله على شئ من ذلك من ملائكة و
رسله وما يتاول هذا ويحكي عن ظاهره الاضعيف النظر والايمان اذ جاءت به الشريعة المظهره ودلائل العقول لا تحيل الله تعالى الفعل لا يشاء وتكلم ما يريد حكمه من الله ثم واخبرنا الملائكة من غيبه لمن يشاء من ملائكة
وسائر خلقه والا فهو عن الكتب والاستدراك سجادة وتم وقال القاضي وفي علومه من انبياء صلى الله عليه وسلم وارتقاء فوق منازل سائر الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين بلونه حيث بلغ من ملكوت السموات
وسيل على طوره جية وابا بفضله قد ذكر الزهري في الاسرار عن علي رضي الله عنه وذكر فيه جبريل على البرق حتى اتى الحجاب ذكر كليمه وقال خرج ملك من وراء الحجاب فقال جبريل والذي بكتك بالحق
ان هذا الملك ناريت من خلقك وانى اقربا لخلق مكانا وفي حديث آخر قال جبريل واطلقت عنى الاصوات هذا آخر كلام القاضي والله اعلم وقوله صلى الله عليه وسلم فرض الله على امي خمسين صلوة قال لي
قوله صلى الله عليه وسلم فرضت بي موضع شرط باو بعد فرجعت ربي فقال هي خمس وهي خمسون وبهذا المذكور هنا الخالف الرواية المتقدمة انه صلى الله عليه وسلم قال حطعتي خمسا الى آخره قاله ان حط الشطر ههنا انه
حط مرات لمراجعات فهذا هو الظاهر قال القاضي عياض المراد بالشطر هنا الجزؤ وهو الخمس وليس المراد بالخصم هذا الذي قاله محفل لكن الضرورة اليه فان هذا الحديث الثاني في محضره يذكر فيه كرات المراجعة والله اعلم و
اتج العلماء بهذا الحديث على جواز نسخ الشئ قبل فعله والله اعلم قوله صلى الله عليه وسلم ثم انطلق بي حتى ناتي سدر من المنتهى فغشيها الوان لا اذكرها حتى قال ثم ادخلت الجنة فاذا فيها الجنة واللؤلؤ
صلى الله عليه وسلم ثم ادخلت الجنة فاذا فيها الجنة واللؤلؤ اما الجنازة فيها الجيم المفتوحة وبعد بالنون مفتوحة ثم العت ثم يا موحدة ثم ذال مجمدة وهي القباب احدتها جنة ووقع في كتاب الانبياء من صحيح البخاري كذلك
ورفع في اول كتاب الصلوة منه جبال الحام الملهمة والياء الموحدة وانه لا م قال الخطابي وغيره هو تصحيح والله اعلم واللؤلؤ المعروف في لغة العرب جنة فها وباشيات الاولى دون الثانية وعلمه الله اعلم وفي
هذا الحديث دلالة لمذهب اهل السنة ان الجنة والنار مخلوقتان ان الجنة في السماء والله اعلم قوله تعالى حيث المثنى ثابن ابني عدي عن سعيد بن قتادة عن ابن شهاب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال لي
الحديث في رواية ابن ابي العباس الرازي عن ابني احمد الجاهلي عن غير عن ابني احمد ثابن عن ابن شهاب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال لي
صلى الله عليه وسلم في موسى صلى الله عليه وسلم فلما جازيتك في فؤودي ما يبكيك قال في هذا غلام بعثته بعدك يدخل من امته الجنة اكثر مما يدخل من امته الا انهم لا يدركون في الدنيا فالتيت على ابراهيم عليه السلام
فكنا بكاهن زنا عليهم غيبة للنبيين صلى الله عليه وسلم على كثره اتباعه العبيطة في الخير محمودة ومعنى العبيطة انه ودان يكون من المؤمنين مثل هذه الامثلة ودان انما بالياء الملائكة صلى الله عليه وسلم هم المقصود انما على قوله على فواست

قال
تاريخ
الانبياء
الاجل
الذي
السلام

قوله صلى الله عليه وسلم لقد خشيت على نفسي لا يخفى انه بعد ان
اوحى اليه وتحقق بلوغ الوحي اليه صار نبيا ولا يمكن ان يكون نبيا ويكون
شاككا في نبوته بل لا بد ان يكون عالما بنبوته ضرورة وان الذي
جاءه ملك من عند الله تعالى وان الذي بلغه وحى من الله فحينئذ

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال نا أبو اسامة قال نا مالك بن مغول **ح** وحدثنا ابن نمير وذهير بن حرب جميعا عن عبد الله بن نمير القاطن متغلب قال نا بن نمير قال نا مالك بن مغول عن الزبير بن عدي عن طلحة بن مصرف عن مرة عن عبد الله قال لما استبرس رسول الله صلى الله عليه وآله انتهى به إلى سدة المنتهى في السماء السادسة إليها انتهى البحر من الأرض فيقبض منها واليه انتهى ماء المطر من فوقها فيقبض منها قال دُعِيَ السِّدْرَةَ مَا يُعْشَى قَالَ فَرَأْسُ مَنْ ذَهَبَ قَالَ فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَأَعْطَى الصُّلُوَ الْحُمْسَ وَأَعْطَى خَوَاتِمَ سُوءِ الْبَقَرَةِ وَغَفْلِينَ لَوْنُهُ بَالِدٌ مِنْ شَيْءٍ الْخَمْرَ وَحَدَّثَنَا أَبُو الرِّبِيعِ الزَّهْرِيُّ قَالَ نَعْتَبِدُ وَهُوَ مِنْ الْعَوَامِ قَالَ نَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ سَأَلْتُ زَيْنَ بْنَ جُبَيْشٍ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى قَالَ خَبَرَنِي عَنْ مَسْعُودِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ رَأَى جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِسِتَّةِ جَنَاحٍ **ح** حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال نا حفص بن غياث عن الشَّيْبَانِيِّ عَنْ زَيْنَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ مَا كَذَبَ الْفَوَاحِ مَا رَأَى قَالَ أَيْ جَبْرِيلَ لِسِتَّةِ جَنَاحٍ

[illegible][illegible]

تعالى اعلم فلا يشك ان هذا ينافي ما تقدم قرئاً من حديث
ابن هريرة رضي الله عنه وحديث ابن عباس رضي الله عنهما انه لما نزلت ان تبدوا ما في
انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله اشتد ذلك عليهم فانزل الله
تعالى آمن الرسول الى آخر السورة -

لهم ابن عباس رضي الله عنه ما سمع منه صلى الله عليه وسلم هذه العجيبة
ولكنه سمع عجيبته أخرى فذكر تلك العجيبة والله تعالى أعلم -
قوله وأعطى خواتيم سورة البقرة كان المراد أنه قرر له إعطاءه
وأنها ستنزل عليه وقيل له هذا ستنزل عليك ونحوه والله

1000

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال نا وكيع عن يزيد بن إبراهيم عن قتادة عن عبد الله بن شقيق عن أبي رُقَيْل قال سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك قال نوراني **أراه** **حدثنا** أحمد بن بشر قال نا معاذ بن هشام قال نا أبي حمزة وحديثي حجاج بن الشاعر قال نا عفان بن مسلم قال نا همام كلاهما عن قتادة عن عبد الله بن شقيق قال قلت لأبي رُقَيْل رسول الله ﷺ فقال قال قلت أسألك هل رأيت ربك قال لا يا وكيع قال نا أبو بكر بن أبي شيبة وإبراهيم بن محمد بن عيسى قال نا الأعمش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي سفيان قال قام فينا رسول الله ﷺ فجلس كلمات فقال يا بني لا ينم ولا ينبغي له أن ينم يخفض القسط ويرفع اليعلى عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل حجاج بن النور وفي رواية أبي بكر النار لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصر من خلقه وفي رواية أبي بكر عن الأعمش ولم يقل حدثنا **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم قال نا جريح عن الأعمش بهذا الإسناد قال قام فينا رسول الله ﷺ وسلم بأربع كلمات ثم ذكر مثل حديث أبي مَعْوِيَةَ ولم يذكر من خلقه وقال حجاج بن النور **حدثنا** أحمد بن المثنى وابن بشار قال نا أحمد بن جعفر قال حدثني شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى قال قام فينا رسول الله ﷺ وسلم بأربع أن الله لا ينم ولا ينبغي له أن ينم ويرفع القسط ويخفض اليعلى عمل النهار بالليل وعمل الليل بالنهار **حدثنا** نصر بن علي الجهضمي وأبو غسان المسمعي وإسحاق بن إبراهيم جميعاً عن عبد العزيز بن عبد الصمد واللفظ لأبي غسان قال نا أبو عبد الصمد قال نا أبو عمران الجوني عن

[illegible]

من غير حاجة الى اعلام الله تعالى نعوذ بالله منه والافلاخبار الحزري
بسبب الاعلام من الواحد العلام كان ثانيا كما لا يخفى -

الله ومعلوم بذلك الوصف ولو فرض لكتمان للزوم الكذب في اخبار الله تعالى بقوله فان لم تفعل فما بلغت رسالته والله تعالى اعلم -
ملاحظة انه يخبر بها يكون في عذكات المراد بكل ما في غدا ويخبر به

فالتغوايتيم

(قوله صلى الله عليه وسلم) الذي نفسي بيده ما من أحد منكم ما يشهدنا شدة الله تعالى في استيضاء الحق من المؤمنين لله تعالى يوم القيمة لاخوانهم الذين في النار) اعلم ان هذه اللفظة ضبطت على الوجه
احدا استيضاء ابتداء مشاة من فوق ثم مشاة من تحت ثم ضامجة والثاني استضاء وبجذفت المشاة من تحت والثالث استيقا باثبات المشاة من تحت بالفاء
بدل الضاد والراء استقصا وبمشاة من فوق ثم قات ثم صاد هملته فالاول موجود في كثير من الاصول ببلادنا والثاني هو الموجود في اكثر بلاد وهو الموجود في الجمع بين الصحيحين للمجيد والثالث
في بعضها وهو الموجود في الجمع بين الصحيحين لعبد الحق الحافظ والراء في بعضها ولم يذكر القاضي عياض غيره وادعى اتفاق الرواة وجمع النسخ عليه ادعى انه تصحيف وهم وفيه تغيير وان صوابه وقع في كتاب
بخاري من رواية ابن بكير باشد مناشدة في استقصاء الحق يعني في الدنيا من المؤمنين للديوم القيمة لاخوانهم وبه يتم الكلام ويتوجه هذا كلام القاضي رحمه الله تعالى وليس الامر على ما قاله بل جميع الروايات
التي ذكرناها بصحيفة لكل منها معنى حسن قد جاني رواية يحيى بن بكير عن الليث فما انتم باشد مناشدة في الحق قد تبين لكم من المؤمنين يومئذ الجبار اذا راوا انهم قد نجوا في اخوانهم وهذه الرواية التي ذكرها الليث
توضح المعنى بمعنى الرواية الاولى والثانية انكم اذ عرض لكم في الدنيا امرهم والتبس الحال فيؤسأتم الله تعالى بيانه وناشدتموه في استيضاءه وبالغتم فيها لا يكون مناشدة اشدكم مناشدة باشد من مناشدة
المؤمنين لله تعالى في الشفاعة لاخوانهم واما الرواية الثالثة والرابعة فمعناها ايضا ما منكم من احدنا شدة الله تعالى في الدنيا في استيضاءه واستقصاءه وتحليله من خصمه المعتدى عليه باشد من مناشدة
المؤمنين لله تعالى في الشفاعة لاخوانهم يوم القيمة والله اعلم (قوله سبحانه وتعالى من بعدكم في قلبه مثقال نيران من غير نصف مثقال من خير و مثقال ذرة) قال القاضي عياض قيل معنى الخير هنا التيقين قال والصحيح
ان معناه شئ زائد على مجرد الايمان لان مجرد الايمان الذي هو التصديق لا يتجزأ وانما يكون هذا التجزؤا شئ زائد عليه من عمل صالح او ذكر خفي او عمل من اعمال القلب من الشفقة على مسكين او خوف من الله تعالى
او نية صادقة ويدل عليه قوله في الرواية الاخرى في الكتاب يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن كذا ومثله في الرواية الاخرى يقول الله تعالى شفعت الملائكة وشفع
النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين فيقبض قبضته من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط وفي الحديث الآخر لا يخرج من قال لا اله الا الله قال القاضي فهو اهلهم الذين معهم محسبوا الايمان
وهم الذين لم يؤذن في الشفاعة فيهم وانما دلت الآثار على انه اذن لمن عنده شئ زائد من العمل على مجرد الايمان وجعل للشافعين من الملائكة والنبين صلوات الله وسلامه عليهم دليلا
عليه وتفسر والله عز وجل يعلم ما تكنه القلوب والرحمة لمن ليس عنده الا مجرد الايمان وضرب بمثقال الذرة المثل لا قلل بخير فانها اقل المقادير قال القاضي وقوله تعالى من كان في قلبه
مثقال ذرة وكذا دليل على انه لا ينفع من العمل الا ما حضره القلب وصحبة نية وفيه دليل على زيادة الايمان وتفصانه وهو مذموب اهل السنة هذا آخر كلام القاضي عياض رحمه الله تعالى
والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم) ثم يقولون ربنا لم نذر فيها خيرا هكذا هو خير ايا سكان الباء اي صاحب خير (قوله سبحانه وتعالى شفعت الملائكة) هو يفتح الفاء وانما ذكرته وان كان ظاهرا
لاني رايت من يعحفه ولا خلاف فيه يقال شفيع شفاعة فهو شافع وشفيع وكسر الفاء الذي يقبل الشفاعة والشفيع بفتحها الذي تقبل شفاعة (قوله صلى الله عليه وسلم) ثم يقولون ربنا لم نذر فيها خيرا
فيعقب قبضته من النار) معناه يجمع جماعة (قوله صلى الله عليه وسلم) فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط قد عاودوا جمعا) معناه عاد واصاروا وليس بلام في عاودان يصير الى حالة كان عليها
قبل ذلك بل معناه صاروا اما الحكم فبضم الحاء وفتح الهمم الاولى المحففة وهو النعم الواحدة حمته والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم) فيقيم في نهر في افواه الجنة) النهر فيه لغتان معروفتان فتح الهمم
واسكانها والفتح اجمود ووجه القرآن العزيز واما الافواه فتح فوطة بضم الفاء وتشديد الواو المفتوحة وهو جمع سمع من العرب غير قياس وافواه الازقة والانهار او انبها قال صاحب المطالع كان المراد في
الحديث مفتوح من مسالك قصور الجنة ومنازلها (قوله صلى الله عليه وسلم) ما يكون الى الشمس صيفرا وخيفرا يكون نهبا الى اظل يكون ابيض) ايا يكون في الموضوعين الاولين فثانته ليس لها خبر معناها ايتى وصيغر
واخيضر فروعان واما يكون ابيض فيكون فينا قصته واميض منصوب هو خبر (قوله صلى الله عليه وسلم) فيخرجون كالثور في رقابهم الخواتم) اما اللؤلؤ فمعروف وفيه راجع قرات في السج بجزئين في اوله وآخره
وكذا فيها باثبات الهزة في اوله دون آخره وعكسه اما الخواتم فجمع خاتم يفتح التاء وكسرها ويقال ايضا خيتام وخاتام قال صاحب التحرير المراد بالخواتم هنا اشياء من ذهب غير ذلك تعلق في اعناقهم علامته
يعرفون بها قال معناه تشبيهها بهم وتلاهم باللؤلؤ والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم) يعرفون بها الجنة هؤلاء عتقاء الله تعالى) اي يقولون هؤلاء عتق الله تعالى (قوله قرأت على عيسى بن حماد غيبة) هو بضم الزايم اسكان
العين الجمجمة وبعد بابا موحدة وهو لقب حماد والد عيسى ذكر ابو علي الغساني الجبالي (قوله) وزاد بعد قوله بغير عمل علموه ولا قدم قدموه) هذا ما قد يسأل عنه فيقال لم يتقدم في الرواية الاولى ذكر العتدم
وانما تقدم ولا خير قدموه واذا كان كذلك لم يكن مسلم ان يقول زاد بعد قوله ولا قدم اذ لم يجز للقدم ذكر وهو اظهر ان هذه الرواية التي فيها الزيادة وقع فيها لا قدم بدل قوله في الاولى خيرة وقع فيها الزيادة
فاراو مسلم بيان الزيادة فلم يكن ان يقول زاد بعد قوله ولا خير قدموه اذ لم يجز له ذكر في هذه الرواية فقال زاد بعد قوله ولا قدم قدموه اي زاد بعد قوله في رواية ولا قدم قدموه فاعلم ايها الخاطب ان هذه اللفظة
في رواية وان زيارته بعد هذا والله تعالى اعلم والقدم هنا يفتح القاف والدال معناه الخيرة كما في الرواية الاخرى والله اعلم (قوله) وليس في حديث الليث فيقولون ربنا اعطيتنا ما لم تعط احدا من
العالمين ما بعد فاقرب عيسى بن حماد) اما قوله وما بعده فمعطوف على فيقولون ربنا اي ليس فيه فيقولون ربنا ولا ما بعده واما قوله فاقرب عيسى فمعناه اقرب لقولي لا ولا خبركم الليث بن سعد الى آخره والله اعلم

[illegible][illegible]

تغایر فضا و وقت و جسم علی

(قوله حدثنا عثمان بن ابى شيبة واسحق بن ابراهيم الخطابي) هكذا وقع في معظم الاصول عليها بالياء ووقع في بعضها كلاهما بالالف مصححا وقد قدمت في الفصول التي في اول الكتاب بيان جوازها بالياء (قوله عن عبدة) هو بلخ العين وهو عبدة السلمي (قوله صلى الله عليه وسلم رجل يخرج من النارجوا في الرواية الاخرى زخفا) قال اهل اللغة الجبوا المشى على السيد بن الرحلين وربما قالوا على اليردين والركبتين وربما قالوا على يديه ومقعدته واما الزحف فقال ابن وريد وغيره المشى على الاست مع اشرافه بعدد فحصل من هذا ان الجبوا والزحف متماثلان او متقاربان ولو ثبت اختلافهما حصل على انه في حال يزحف وفي حال يجبو والسد اعلم (قوله تسخري او تضحك) بنى وانت الملك، هذا شك من الراوى بل قال تسخري او قال تضحك بنى فان كان الواقع في نفس الامر تضحك في فعله اسخري لان الساخر في العادة يضحك ممن يسخر به فوضع الضحك موضع السخرية مجازا واما معنى اسخري هنا ففيه اقوال احدى قاله المازري انه خرج على المقابلة الموجودة في معنى الحديث دون لفظه لانه عابد السد مرارا ان لا يساله غير ما سال ثم غدر فحل غدره محل الاستهزاء والسخرية فغدر الرجل ان قول السد تعالى له ادخل الجنة وتروده اليها وتخيل كونها ملوثة ضرب من الاطماع له والسخرية بهجرة ما تقدم من غدره وعقوبة له فسمى الجبر اعلى السخرية سخرية فقال تسخري اى تعاقبني بالاطماع والقول لثاني قاله ابو بكر الصيرفي ان معناه نفى السخرية التي لا تجوز على السد تعالى كانه قال علم انك لا تهترأى لانك يا عالمين وما اعطيتى من جزيل الخطا واضعاف مثل الدنيا حتى ولكن العجب انك اعطيتى هذا وانما غير اهل لقال والهزلة في اسخري هزلة نفى قال وهذا كلام منبسط متدل والقول الثالث قاله القاضي عياض ان يكون هذا الكلام صدر من هذا الرجل وهو غير ضابط لما قاله لما ناله من السرور ببلوغ ما لم يخطر بباله فلم يضبط لسانه وشاد فرحا فقال وهو لا يعتقد حقيقة معناه وجبر على عادته في الدنيا في محاطة المخلوق وهذا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل الآخر انه لم يضبط نفسه من الفرح فقال انت عبدى وانار بك والسد اعلم واعلم انه وقع في الروايات اسخري وهو صحيح يقال سخرت منه وسخرت به والاول هو الاصح الا شهره وجاء القرآن والثاني فصيح ايضا وقد قال بعض العلماء انه انما جاء بالياء لارادة معناه كانه قال تهترأى والسد اعلم (قوله رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه) هو بالحجيم والذال المعجمة قال ابو العباس ثعلب جمابير العلماء من اهل اللغة وغريب الحديث وغيرهم المراد بالنواجذ هنا الانياب قيل المراد بالنواجذ هنا الضواحك قيل المراد بها الاضراس وهذا هو الاشهر في اطلاق النواجذ في اللغة ولكن الصواب عند الجمابير ما قدمناه وفي هذا جواز الضحك انه ليس بكروه في بعض المواطن ولا مبسط للمرأة اذ لم يجاوز به الحد المعتاد من امثاله في مثل تلك الحال والسد اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى له اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة امثالها وفي الرواية الاخرى لك الذى تمنيت وعشرة اصناف الدنيا) اثنان الروايتان بمعنى واحد واحداهما تفسر الاخرى فالمراد بالاضعاف الا مثال فان المتعارف اهل اللغة ان الضعف المثل واما قوله صلى الله عليه وسلم في الاخرى في الكتاب فيقول الله تعالى ايرضيك ان اعطيك الدنيا ومثلها معها وفي الرواية الاخرى ايرضى ان يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا فيقول لك ذلك مثله ومثله ومثله ومثله ومثله فقال في الخامسة رضى رب فيقول هذا لك وعشرة مثله فهاتان الروايتان لاتحالفان الاوليين فان المراد بالاولى من باتين ان يقال له اول تلك الدنيا ومثلها ثم يزداد الى تمام عشرة امثالها كما بينه في الرواية الاخرى واما الاخرى فالمراد بها ان احد ملوك الدنيا لا ينتهي ملكه الى جميع الارض بل يملك بعضها منها ثم منهم من يكثر البعض الذي يملكه ومنهم من يقل بعضه فيعطى هذا الرجل مثل احد ملوك الدنيا خمس مرات وذلك كله قدر الدنيا كلها ثم يقال له لك عشرة امثال هذا فيكون معنى هذه الرواية الى موافقة الروايات المتقدمة والسد اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم اخر من يدخل الجنة رجل فهو ممشى مرة ويكبو مرة وتسفع النار مرة) اما كيو فمعناه يسقط على وجهه واما تسفع فهو بفتح التاء واسكان السين المهملة وفتح الفاء ومعناه تضرب وجهه وتسفه او توترفيه اثر (قوله صلى الله عليه وسلم لانه يرى ملاصبر له عليه) هكذا هو في الاصول في المرتين الاوليين واما الثالثة فوقع في اكثر الاصول ملاصبر عليها وفي بعضها عليه كلاهما صحيح ومعنى عليها اى نعمة لا صبر عليها اى عنها (قوله عز وجل يا ابن آدم ما يصرتى منك) هو بفتح الياء واسكان الصاد المهملة ومعناه يقطع منك منى قال بل للغة العبري بفتح الصاد واسكان الراء هو القطع وروى في غير مسلم باليعريك منى قال ابراهيم الحري هو الصواب اكرر الرواية التي في صحيح مسلم وغيره ما يصرتى منك ليس هو كما قال بل كلاهما صحيح فان السائل متى انقطع من السؤل القطع السؤل منه والمعنى متى يرضيك ليقطع السؤل بينى وبينك والسد اعلم (قوله قالوا لم تضحك يا رسول الله قال من ضحك رب العالمين)

آنی
آنی
آنی
آنی
آنی

قوله في معييد واحد فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر كناية عن اجتماعهم في ارض واحد مستوفى كان هذا في موقف وما في حديث جابر من قوله نجى عن كور في موقف آخر والله تعالى اعلم -

[illegible]

و احكامه في ارسال جبريل لسواله صلى الله عليه وسلم انظروا شرف النبي صلى الله عليه وسلم وانه بالحمل الاعلى فيترضى ويكرم بما يرضيه الله علم وهذا الحديث موافق لقول الله عز وجل وسوف يعطيك بكم
والما قوله تعالى ولا تسبكم فقال صاحب التحرير هو تأكيد للمعنى اى لا تخترك لان الارضاء قد يحصل في حق البعض بالعفو عنهم ويدخل الباقي في الترافع لقالي فزيتك في لا تدخل عليك عزنا بل نجى الجمع والله اعلم
باب بيان ان من مات على الكفر فهو في النار ولا تارة شفاة ولا تنفع قرابة المقربين (قوله ان جلا قال يا رسول الله ان ابى قال في النار فلا تقى عاه فقال صلى الله عليه وآله و اباك في النار) فبين من مات على الكفر
ففي النار ولا تنفع قرابة المقربين وفيه ان من مات في الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الاوثان فموس اهل النار وليس في مواخذة قبل بلوغ الدعوة فان هو لا كانت قد بلغت دعوة ابراهيم وغيره من الانبياء صلوا
الله تعالى وسلامه عليهم وقوله صلى الله عليه وسلم ان ابى في النار هو من جن العشرة للتسليط بالاشراك في المصيبة وعنى تفه ولى فقهه منصرفا (قوله صلى الله عليه وسلم ان ابى في النار) قال صاحب المطالع
لوى بهز ولا يهزم ولا يهزم اكثر (قوله صلى الله عليه وسلم يا فاطمة القذى نفسك) كذا وقع في بعض الاصول فاطمة وفي بعضها واكثر بايا فاطمة بحذف الهاء على الترخيم على هذا يجوز ضم الميم فتحا كما عرفت في نظاره (قوله صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم فلانى لالك لکم من الدنيا) معناه لا تشكوا على قرابتى فاني لا اقدر على دفع كرهه بريد الله تعالى بكم (قوله صلى الله عليه وسلم ان ابى في النار) فبين من مات على الكفر فموس اهل النار وليس في مواخذة قبل بلوغ الدعوة فان هو لا كانت قد بلغت دعوة ابراهيم وغيره من الانبياء صلوا
الله تعالى وسلامه عليهم وقوله صلى الله عليه وسلم ان ابى في النار هو من جن العشرة للتسليط بالاشراك في المصيبة وعنى تفه ولى فقهه منصرفا (قوله صلى الله عليه وسلم ان ابى في النار) قال صاحب المطالع
لوى بهز ولا يهزم ولا يهزم اكثر (قوله صلى الله عليه وسلم يا فاطمة القذى نفسك) كذا وقع في بعض الاصول فاطمة وفي بعضها واكثر بايا فاطمة بحذف الهاء على الترخيم على هذا يجوز ضم الميم فتحا كما عرفت في نظاره (قوله صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم فلانى لالك لکم من الدنيا) معناه لا تشكوا على قرابتى فاني لا اقدر على دفع كرهه بريد الله تعالى بكم (قوله صلى الله عليه وسلم ان ابى في النار) فبين من مات على الكفر فموس اهل النار وليس في مواخذة قبل بلوغ الدعوة فان هو لا كانت قد بلغت دعوة ابراهيم وغيره من الانبياء صلوا
الله تعالى وسلامه عليهم وقوله صلى الله عليه وسلم ان ابى في النار هو من جن العشرة للتسليط بالاشراك في المصيبة وعنى تفه ولى فقهه منصرفا (قوله صلى الله عليه وسلم ان ابى في النار) قال صاحب المطالع

[illegible]

قوله فقال ان ابى واباؤ فى النار قد مال كثير من المتأخرين الى نجات
الوالدين اما لانها ما تأقبل بلوغ الدعوة اياها وقد قال تعالى وما

وَجَابَ رَجُوبٌ غَسْلَ الرِّجَالَيْنِ بِكُمَا لَهَا

[illegible]

منكم الى اخره او الضمير للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ان قال من
مقول عمر رضي الله تعالى اعلم -
قوله ثم ادخل يداه في الاناء -

قوله فاذا عمر قال اى عمل فى قدر رايك الخ كان عمر ع اراد بهذا بيان انك قلت ما اجود هذه الالهة فأتتك التى قبلها من الفائدة وقد عرفت ذلك لانك ما جئت الا انفا ثم شرع عمر فى بيان الفائدة الثالثة بقوله ما منكم من احد الى آخره فقوله قال اى عمر ع فى بيان الفائدة السابقة فاما

وَأَخْضَالُ نَفْطَةٍ

[illegible]

72

قولہ لولا ان اُشِق اِی لولا کراهۃ لحوق المشقة وخوفہ فلا یردان لولا
لا یتفاء الثانی لوجود الاول ولا وجودہا لئلا للمشقة فافہم۔

٦٨

٦٩

٧٠

٧١

٧٢

٧٣

٧٤

٧٥

٧٦

٧٧

٧٨

٧٩

٨٠

٨١

٨٢

٨٣

٨٤

٨٥

٨٦

٨٧

٨٨

٨٩

٩٠

٩١

٩٢

٩٣

٩٤

٩٥

٩٦

٩٧

٩٨

٩٩

١٠٠

١٠١

١٠٢

وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي قال نا ابا الواحص عن اشعث عن ابي عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الثياب في طهوه اذا نظه وروى في تركه
 اذا تركه وفي انتقاله اذا انتقل وحدثنا يحيى بن عمار قال نا ابي قال نا شعبه عن الاشعث عن ابي عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يلبس الثياب في شأنه كلفه في نعله وركبته طهوه وحدثنا يحيى بن ايوب وقتيبة وابن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال نا ايوب نا اسمعيل قال نا اخبرني لعلاء عن ابي عن يحيى بن
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تقوا اللعانين قالوا وما اللعانان يا رسول الله قال الذي يتخلف في طريق الناس وفي ظلمهم حدثنا يحيى بن يحيى قال نا خالد بن عبد الله عن
 خالد بن عطاء بن ابي ميمونة عن انس بن مالك نا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حاطوا وتبعه غلام معه مضاة وهو اصغرنا فوضعها عند صدره ففقه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حاطه فخرج علينا وقد استنجى بالماء وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع وعطاء بن رباح عن شعبه ٣ وحدثنا محمد بن المنهال قال نا
 نا محمد بن جعفر قال نا شعبه عن عطاء بن ابي ميمونة انه سمع انس بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الخلاء فاحمل ناو غلام نحو اداة من ماء
 وعذرة فيستنجى بالماء وحدثنا زهير بن حرب وابو كريب واللفظ لزهير قال نا اسمعيل بن يحيى نا علي بن ابي طالب نا روح بن القاسم عن عطاء بن ابي ميمونة عن انس
 بن مالك قال نا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبرئ بالحاجنة فأتته بالماء فيغتسل به حدثنا يحيى بن يحيى التميمي واسحق بن ابراهيم وابو كريب جميعا عن
 ابي معاوية ٣ وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا ابو معاوية وكيع واللفظ ليحيى قال نا ابو معاوية عن ابي عن ابراهيم عن همام قال نا جابر
 ثم توضا ومسح على خفيه فقبل فقل هذا فقال نحرنا ايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بال ثم توضا ومسح على خفيه

ولا تمنع من اخلاصه فيليس التقييد بالاختصاص بالبول بل بما سواه واخلاص بالماء هو الغائط واليد علم قوله صلى الله عليه وسلم ولا يتنفس في الاناء معناه لا يتنفس في نفس الاناء لا يتنفس
 ثلثا خارج الاناء فسته معرفة قال العلماء واليه عن التنفس في الاناء هو على طريق الادب مخافة من تقديره وتنته وتستوطن شي من الغم والالف فيه ونحو ذلك العلم قوله نا كان صلى الله
 عليه وسلم يلبس الثياب في طهوه اذا نظه وفي تركه اذا تركه وفي انتقاله اذا انتقل هذه قاعدة مستمرة في شدة وهي انما كان من باب التكريم والتشريف لكس الثوب السراويل الخف ودخول
 والسواك والاحتياط فيسليم الاطراف ونقص الشارب من رجل الشعر وهو شدة وتقف الابط وحلق الراس السلام من الصلوة وغسل اعضاء الطهارة والخروج من الخلاء والاكل والشرب المصافحة وبنت
 الحجر الاسود وغير ذلك مما هو في معناه يتجرب التيامن فيه واما ما كان بعده كدخول الخلاء والخروج من المسجد والاحتياط والاستنجاء وخلع الثوب السراويل الخف وما شابه ذلك فمتحجب التيامن فيه
 وذلك كله لكرامة التيامن وشرفه وادب العلم وجميع العلماء على ان تقدير الميمون على التيامن في البيوت والجلوس في الزواجر سنة لو خالفها فانه الفضل وصح وضوره وقالت الشيعة هو واجب
 ولا اعتداد بخلاف الشيعة واعلم ان الابتداء باليسار ان كان مجزيا فهو كروية نص عليه في رضى في الامم وهو ظاهر وقد ثبت في سنن ابي داود والترمذي وغيرهما باسانيد جيدة عن ابي هريرة
 رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا لمستم ارضا او تواضعت فاجتنبوا ما بين يمينكم من غير ان ينص في الامر بتقديم الميمون ونحو الفقه كروية او محرمته وقد انعقد اجماع العلماء على انها ليست
 محرمه فوجب ان تكون كروية ثم اعلم ان من اعضاء الوضوء لا يستحب فيه التيامن وهو الاذان والكفان والخذل بل يطهران دفعة واحدة فان تعذر ذلك كما في حق الاقطع ونحوه قدم الميمون العلم قوله
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الثياب في شأنه كلفه في نعله وركبته طهوه وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي نا ابا الواحص عن اشعث عن ابي عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يلبس الثياب في شأنه كلفه في نعله وركبته طهوه وحدثنا يحيى بن ايوب وقتيبة وابن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال نا ايوب نا اسمعيل قال نا اخبرني لعلاء عن ابي عن يحيى بن
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تقوا اللعانين قالوا وما اللعانان يا رسول الله قال الذي يتخلف في طريق الناس وفي ظلمهم حدثنا يحيى بن يحيى قال نا خالد بن عبد الله عن
 خالد بن عطاء بن ابي ميمونة عن انس بن مالك نا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حاطوا وتبعه غلام معه مضاة وهو اصغرنا فوضعها عند صدره ففقه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حاطه فخرج علينا وقد استنجى بالماء وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع وعطاء بن رباح عن شعبه ٣ وحدثنا محمد بن المنهال قال نا
 نا محمد بن جعفر قال نا شعبه عن عطاء بن ابي ميمونة انه سمع انس بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل الخلاء فاحمل ناو غلام نحو اداة من ماء
 وعذرة فيستنجى بالماء وحدثنا زهير بن حرب وابو كريب واللفظ لزهير قال نا اسمعيل بن يحيى نا علي بن ابي طالب نا روح بن القاسم عن عطاء بن ابي ميمونة عن انس
 بن مالك قال نا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبرئ بالحاجنة فأتته بالماء فيغتسل به حدثنا يحيى بن يحيى التميمي واسحق بن ابراهيم وابو كريب جميعا عن
 ابي معاوية ٣ وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا ابو معاوية وكيع واللفظ ليحيى قال نا ابو معاوية عن ابي عن ابراهيم عن همام قال نا جابر
 ثم توضا ومسح على خفيه فقبل فقل هذا فقال نحرنا ايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بال ثم توضا ومسح على خفيه

باب المسح على الخفين

وحدثنا

قال لا اعش قال ابراهيم كان يحبهم هذا الحديث لان اسلام جرير كان بعد نزول المائدة **وحدثنا** اسحق بن ابراهيم وعنه بن حشرم قال انا عيسى بن يونس **ح** وحدثنا محمد بن ابي عمر قال ناسف بن **ح** وحدثنا عيسى بن ابراهيم قال انا ابن مسهر كلهم عن الاعمش في هذا الاسناد يعني حديث ابي معوية خيران في حديث عيسى وسفين قال فكان اصحابنا عبد الله يحبهم هذا الحديث لان اسلام جرير كان بعد نزول المائدة **وحدثنا** يحيى بن يحيى التميمي قال انا ابو خيثمة عن الاعمش عن شقيق عن حذيفة قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فالتفت الي سباطة قوم فبال قائما ففتحت فقال اذنه فدنوت حتى قمت عند عقبته فتوضأ فمسح على خفيه **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال انا جرير عن منصور عن ابي ائل قال كان ابو موسى يشد في البول ويبول في قارورة ويقول ان بني اسرائيل كان اذا اصاب جلد احمهم بول قرضه بالمقاريض فقال حذيفة لو ددت ان صاحبكم لا يشد هذا التشديد فلقد لايتنى انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم كاشي فاتي سباطة قوم خلفها فقام كما يقوم احدكم فبال فانبثت منه فاشار الى فحمت ففقت عند عقبته حتى فرغ **وحدثنا** قتيبة بن سعيد قال ناليت بن سعد **ح** وحدثنا محمد بن رزم بن المهاجر قال ناليت عن يحيى بن سعيد عن سعد بن ابراهيم عن نافع بن جبير عن عروة بن المغيرة عن ابي ابي المغيرة بن شعبه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خرج لحاجة فالتبعه المغيرة باداة فيها ماء فصرت عليه حين فرغ من حاجته فتوضأ ومسح على الخفين وفي رواية ابن مسعود حين مضى **وحدثنا** محمد بن الحسن قال ناليت بن سعد هذا الاسناد وقال فغسل وجهه ويديه ومسح برأسه ثم مسح على الخفين **وحدثنا** يحيى بن يحيى التميمي قال انا ابو الاحوص عن اشعث عن الاسود بن هلال عن المغيرة بن شعبه قال بينا انا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة اذنزل فقصر حاجته ثم جاء فصببت عليه من اداة كانت مع فتوضأ ومسح على خفيه **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب قال ابو بكر نا ابو معوية عن الاعمش عن مسهر عن مسهر عن المغيرة بن شعبه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فقال يا مغيرة خذ الادوة فاخذتها ثم خرجت معه فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ثوى اى عني فقصر حاجته ثم جاء وعليه جبة شامية فضيقه الكمين فذهب يخرج يده من اسفلها فصببت عليه فتوضأ وضوءه للصلاة ثم مسح على خفيه ثم صلى **وحدثنا** اسحق بن ابراهيم وعنه بن حشرم جميعا عن عيسى بن يونس قال اسحق انا عيسى بن يونس قال ناليت بن سعد عن مسهر عن مسهر عن المغيرة بن شعبه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقتض حاجته فلما رجع تلبثت بالادوة فصببت عليه فغسل يديه ثم غسل وجهه ثم ذهب ليغتسل ذراعيه فضاقت الجبة فاخرجها من تحت الجبة فغسلها ومسح برأسه ومسح على خفيه ثم صلى بنا

عمر بن الخطاب ابنه عبد الله وابو ايوب الانصاري رضي الله عنهم وذهب جماعة من التابعين الى ان المسح افضل وذو هب اليه الشعبي والحكم وحماد وعن احمد وروايان اصحهما المسح افضل والثانية حماسا واختاره ابن المنذر والله اعلم **قوله** كان يحبهم هذا الحديث لان اسلام جرير كان بعد نزول المائدة (معناه ان الله تعالى قال في سورة المائدة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق واسحوا برؤسكم واجعلوا كفوكم لان اسلام جرير متقدما على نزول المائدة لا يحل كون حديثه في نسخ الحديث فهو خاوية المائدة فلما كان اسلامه متأخرا علمنا ان حديثه يعمل به وهو مبين ان المائدة خاتمة الحديث فتكون السنة مختصة بالآية والله اعلم وروينا في سنن البيهقي عن ابراهيم بن ادبهم قال سمعت في المسح على الخفين احسن من حديث جرير والله اعلم **قوله** كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فالتفت الي سباطة قوم فبال قائما ففتحت فقال اذنه فدنوت حتى قمت عند عقبته فتوضأ فمسح على خفيه **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال ناليت بن سعد عن مسهر عن مسهر عن المغيرة بن شعبه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقتض حاجته فلما رجع تلبثت بالادوة فصببت عليه فغسل يديه ثم غسل وجهه ثم ذهب ليغتسل ذراعيه فضاقت الجبة فاخرجها من تحت الجبة فغسلها ومسح برأسه ومسح على خفيه ثم صلى بنا

عمر بن الخطاب ابنه عبد الله وابو ايوب الانصاري رضي الله عنهم وذهب جماعة من التابعين الى ان المسح افضل وذو هب اليه الشعبي والحكم وحماد وعن احمد وروايان اصحهما المسح افضل والثانية حماسا واختاره ابن المنذر والله اعلم **قوله** كان يحبهم هذا الحديث لان اسلام جرير كان بعد نزول المائدة (معناه ان الله تعالى قال في سورة المائدة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق واسحوا برؤسكم واجعلوا كفوكم لان اسلام جرير متقدما على نزول المائدة لا يحل كون حديثه في نسخ الحديث فهو خاوية المائدة فلما كان اسلامه متأخرا علمنا ان حديثه يعمل به وهو مبين ان المائدة خاتمة الحديث فتكون السنة مختصة بالآية والله اعلم وروينا في سنن البيهقي عن ابراهيم بن ادبهم قال سمعت في المسح على الخفين احسن من حديث جرير والله اعلم **قوله** كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فالتفت الي سباطة قوم فبال قائما ففتحت فقال اذنه فدنوت حتى قمت عند عقبته فتوضأ فمسح على خفيه **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال ناليت بن سعد عن مسهر عن مسهر عن المغيرة بن شعبه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقتض حاجته فلما رجع تلبثت بالادوة فصببت عليه فغسل يديه ثم غسل وجهه ثم ذهب ليغتسل ذراعيه فضاقت الجبة فاخرجها من تحت الجبة فغسلها ومسح برأسه ومسح على خفيه ثم صلى بنا

عمر بن الخطاب ابنه عبد الله وابو ايوب الانصاري رضي الله عنهم وذهب جماعة من التابعين الى ان المسح افضل وذو هب اليه الشعبي والحكم وحماد وعن احمد وروايان اصحهما المسح افضل والثانية حماسا واختاره ابن المنذر والله اعلم **قوله** كان يحبهم هذا الحديث لان اسلام جرير كان بعد نزول المائدة (معناه ان الله تعالى قال في سورة المائدة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق واسحوا برؤسكم واجعلوا كفوكم لان اسلام جرير متقدما على نزول المائدة لا يحل كون حديثه في نسخ الحديث فهو خاوية المائدة فلما كان اسلامه متأخرا علمنا ان حديثه يعمل به وهو مبين ان المائدة خاتمة الحديث فتكون السنة مختصة بالآية والله اعلم وروينا في سنن البيهقي عن ابراهيم بن ادبهم قال سمعت في المسح على الخفين احسن من حديث جرير والله اعلم **قوله** كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فالتفت الي سباطة قوم فبال قائما ففتحت فقال اذنه فدنوت حتى قمت عند عقبته فتوضأ فمسح على خفيه **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال ناليت بن سعد عن مسهر عن مسهر عن المغيرة بن شعبه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقتض حاجته فلما رجع تلبثت بالادوة فصببت عليه فغسل يديه ثم غسل وجهه ثم ذهب ليغتسل ذراعيه فضاقت الجبة فاخرجها من تحت الجبة فغسلها ومسح برأسه ومسح على خفيه ثم صلى بنا

قوله ومسح على خفيه ثم صلى بنا ظاهره انه اربا لقوم وسيجيئ ان عبد الرحمن هو الذي كان اما ما للقوم في ذلك اليوم اجاب بعض المحاضرين ان صلى بنا بمعنى معنا فقلت ويمكن ان يقال انه اهلهم في صلوة الظهور بذلك الوضوء والله تعالى اعلم

محمد بن ابراهيم

قوله فلم يزد على ان نضج بالماء من يرى الغسل من بول الصبي يحل
النضج على الغسل الخفيف وما جاء من نفى الغسل يحمله على نفى
المبالغة في الغسل والله تعالى اعلم

باب طه كراهة غسْلِ المتوضي وغيره بده المشكوك فيه وحملته
بِقِسْمِهَا في الاناء قبل غسلها ثانياً

فقضية تخرج بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يواظب على الوضوء لكل صلاة عملاً بالافضل وصلى الصلوات في هذا اليوم بوضوء واحد بينا للجملة كما قال صلى الله عليه وسلم عمداً صنعت يا عمر وفي هذا الحديث جواز سؤال المفضل الفضل عن بعض اعمال التي في ظاهرها مخالفة للعادة لانها قد تكون عن نسيان فيرجع عنها وقد تكون تعمداً للمعنى يخص على المفضل فيستفيد والله اعلم واما اسناد الباب فخير من غير قال حدثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن الطريق الآخر يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني علقمة بن مرثد انما فعل مسلم رحمه الله تعالى هذا اذا ذكر سفيان علقمة لفوائد منها ان سفيان رحمه الله تعالى من المدسسين قال في الرواية الاولى عن علقمة والمدرس لا يتجوز بعنقته بالاتفاق الا ان ثبت سماعه من طريق آخر فذكر مسلم الطريق الثاني المصحح بسماع سفيان من علقمة فقال حدثني علقمة والقائدة الاخرى ان ابن نمير قال حدثنا سفيان ويحيى بن سعيد قال عن سفيان فلم يستخرج مسلم رحمه الله تعالى الرواية عن الاثنين بصيغة احدهما فان حدثنا متفق على حمله على الاتصال وعن مختلف فيه كما قدمناه في شرح المقدمة باب كراهية غمس المتوضي وغيره يده المشكوك في نجاستها في الانا قبل غسلها ثلاثاً فيه قوله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يغسل يده في الانا حتى يغسلها ثلاثاً فانه لا يدري اين باتت يده قال الشافعي وغيره من العلماء وجهه الله تعالى في معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يدري اين باتت يده ان اهل الحجاز كانوا يستنجون بالاحجار وبلادهم حارة فاذا نام احدهم عرق فلما يامن النائم ان تطوف يده على ذلك الموضع للغسل على شربة او قملة او قذراً وغير ذلك وفي هذا الحديث دلالة لمساك على كثرة في مذهبنا ومذهب الجمهور ومنها ان الماء القليل اذا وردت عليه نجاسة نجسة وان قلت لم تغره فانها تنجس لان الذي تعلق باليد ولا يرى قليل جداً وكانت عادتهم استعمال الماء في الصغيرة التي تقصر عن قنتين بل لا تقاربها ومنها الفرق بين ورود الماء على النجاسة دور وداء عليه انها اذا وردت عليه نجاسة واذا ورد عليها ازالها ومنها ان الغسل سباعا ليس على ما في جميع النجاسات وانما ورد اشترع به في ولوغ الكلب نجاسة ومنها ان موضع الاستنجاء لا يظهر بالاحجار بل يبقى نجسا معفو عنه حتى تنجلي الصلوة ومنها استحباب غسل النجاسة ثلاثاً لانه اذا مر به في المتوهم ففي الحقيقة اولى ومنها استحباب الغسل ثلاثاً في المتوهم ومنها ان النجاسة المتوهمه يستحب فيها الغسل ولا يؤثر فيها الرش فانه صلى الله عليه وسلم قال حتى يغسلها ولم يقل حتى يغسلها او يرشها ومنها استحباب الاخذ بالاحتياط في العبادات وغيره ما لم يخرج عن حد الاحتياط الى حد الوسوسة وفي الفرق بين الاحتياط والوسوسة كلام طويل اوضحته في باب لآنية من شرح المذهب ومنها استحباب استعمال الفاظ الكنايات فيما يتجاشى من التصريح به فانه صلى الله عليه وسلم قال لا يدري اين باتت يده ولم يقل فعل يده وقعت على دبره او ذكره او نجاسته ونحو ذلك ان كان هذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم ولهذا نظائر كثيرة في القرآن العزيز والاحاديث الصحيحة وهذا اذا علم ان السامع يفهم بالكناية المقصود فان لم يكن كذلك فلا بد من التصريح ليفهم اللبس الوقوع في خلاف المطلوب على هذا ايجل ما جاء من ذلك مصرحاً به الله اعلم هذه فوائد من الحديث غير الفائدة المقصودة هنا وهي النهي عن غمس اليد في الانا قبل غسلها وهذا مجمع عليه لكن الجاهل من العلماء المتقدمين والمتأخرين على انه نهى تنزيه لا تحريم فلو خالف وغمس لم يفسد الماء ولم يأنم الغاسق وحكي اصحابنا عن الحسن البصري رحمه الله تعالى انه ينجس ان كان من يوم الليل حله الصياح على سحت بن ابي حنيفة ومحمد بن جرير الطبري وهو ضعيف جداً فان الاصل في الماء واليد الطهارة فلا ينجس بالشك قواعد الشرع متظاهرة على هذا ولا يمكن ان يقال الظاهر في اليد النجاسة واما الحديث فمحمول على التنزيه ثم مذهبنا ومذهب المحققين ان هذا الحكم ليس مخصوصاً بالقيام من النوم بل بالمعتبر فيه الشك في نجاسة اليد متى شك في نجاستها كونه نجسها في الانا قبل غسلها سواء قام من نوم الليل او النهار او شك في نجاستها من غير نوم وهذا مذهب جمهور العلماء وحكي عن احمد بن حنبل رحمه الله تعالى رواية انه ان قام من نوم الليل كراهية تحريم وان قام من نوم النهار كراهية تنزيه وافقه عليه داود الظاهري اعتماداً على لفظ المبني في الحديث وهذا مذهب ضعيف جداً فان النبي صلى الله عليه وسلم نهى على العلة بقوله صلى الله عليه وسلم فانه لا يدري اين باتت يده ومعناه انه لا يامن النجاسة على يده وهذا عام لوجود احتمال النجاسة في نوم الليل والنهار وفي اليقظة وذكر الليل او لا لكونه الغالب لم يقتصر عليه خوفاً من توجهه الى موضع بل ذكر العلة بعده والله اعلم بذلك اذا شك في نجاسته اليد اذا اتيقن طهارتها وادار غمسها قبل غسلها فقد قال جماعة من اصحابنا حكمه حكم الشك لان اسباب النجاسة قد تخفى في حق معظم الناس فسد الباب الثلاثا سائل فيه من لا يعرف الاصح الذي ذهب اليه الجاهل من اصحابنا انه لا كراهية فيه بل هو في خيار بين الغسل والاغسل لان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر النوم ونهى على العلة وهي الشك فاذا انتفت العلة انتفت الكراهية ولو كان النهي عاماً قال اذا اراد احدكم استعمال الماء فلا يغسل حتى يغسلها وكان اعم وحسن في الله اعلم قال اصحابنا واذا كان الماء في انا كبية وصخرة بحيث لا يمكن الصبب وليس مع انا وصغير يغترف به فطر يقان ياخذ الماء بغيره ثم يغسل به فقيه او ياخذه بطرف ثوبه لطيف ويستعين بغيره والله اعلم واما اسناد الباب فقضية بفتح الحيم بضم الميم بفتح الضاد المعجمة وتقدم بيانه في المقدمة وفيه جليل بن عمر البكر اوى بفتح الباء والموقد واسكان الكاف وهو حامد بن حفص بن عمر بن عبد الله بن ابي بكرة نفع بن الحارث اصحابي فثبت مدالي جده وفيه ابو زر بن اسمه سعد بن مالك لكوني كان عالماً فها وهو مولى ابي دأل شقيق بن سلمة وفيه قول مسلم رحمه الله تعالى في حديث ابي معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث وكيع يرفعه وهذا الذي فعله مسلم رحمه الله تعالى من احتياط ودقيق نظره وغيره علمه ثبوت فبانه ابا معاوية وكيعا اختلفت روايتهما فقال احدهما قال ابو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر عن ابي هريرة يرفعه وهذا بمعنى ذلك عند اهل العلم كما قدمناه في الفصول ولكن اراد مسلم رحمه الله تعالى ان يروي بالمعنى فان الرواية بالمعنى حرام عند جماعات من العلماء وجائزة عند الاكثرين الا ان الاولى اجتنابها والله اعلم وفيه معقل عن ابي الزبير هو معقل بفتح الميم وكسر القاف واهل الزبير هو محمد بن مسلم بن تدرس تقدم بيانه في مواضع وفيه المغيرة الحرامى بالزاي والمغيرة بضم الميم على المشهور ويقال بكسر ما تقدم ذكرها في المقدمة والله اعلم

باب الهني عن البول في الماء الركد فيه قوله صلى الله عليه وسلم لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه وفي الرواية الاخرى التبل في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغتسل منه وفي الرواية الاخرى ان يبالي في الركد المشرح الرواية تغسل فروع اي تبل انت تغتسل منه وذكر شيخنا ابو عبد الله بن ابي عمير رضي الله عنه انه يجوز ايضا جزمه عطفا على موضع بولن ونصبه باضماران واعطاء حكم واحد او الجمع فالجمع فاما الجزم نظا بر واما النصب فلا يجوز لانه يقتضي ان الهني عنه مجمع بينهما دون افراد احدهما وهذا لم يقدر احد بل البول فيه منهي عنه سواء اراد الاغتسال فيه او مندا م لا والله اعلم واما الدائم فهو الركد وقوله صلى الله عليه وسلم الذي لا يجري تفسيره الدائم وايضا لمعناه وتخلل انه اخترز بعين الركد لا يجري بعضه كالبرك ونحوها وهذا الهني في بعض المياه للتحريم وفي بعضها للكراهية ويؤخذ ذلك من حكم المسئلة فان كان الماء كثيرا جاريا لم يحرم البول فيه مفهوم الحديث ولكن الاولى اجتنابه وان كان قليلا جاريا فقد قال جماعة من اصحابنا بكراهة واختار انه يحرم لانه يعقده ويحبسه على المشهور من مذاهب الشافعي وغيره وبغيره فليس يتعلم مع انه نجس وان كان الماء كثيرا ركد فقال صاحبنا وكذا ولا يخرج من البول في غير محل محرم لم يكن بعيدا فان الهني يقتضي التحريم على المختار عند المحققين والاكثرين من اهل الاصول فليس من المعنى انه يعقده وربما دى الى تنجيسه بالاجتماع والتنجيس عندنا في حيفته ومن وافقه في ان الغدير الذي يتحرك طرفه تحرك طرفه الآخر نجس بوقوع نجس فيه واما الركد القليل فقد اطلق جماعة من اصحابنا انه مكروه والصواب المختار انه يحرم البول فيه لانه نجس ويتلف بالميتة وبغير غيره باستعماله والله اعلم قال صاحبنا وغيرهم من العلماء والتنوط في الماء كالبول فيه واتبع وكذلك اذا بال في الماء ثم صبه في الماء وكذا اذا بال بالقرب النهر بحيث يجري اليه البول فكله مذموم صحيح منهي عنه على التفصيل المذكور ولم يخالف في هذا احد من العلماء الا ما حكى عن داود بن علي الظاهري ان الهني يختص ببول الانسان بنفسه وان الغائط ليس كالبول وكذا اذا بال في الماء ثم صبه في الماء او بال بالقرب الماء الذي ذهب اليه خلاف اجماع العلماء وهو من قبح فعل عنده في المجموع على الظاهر والله اعلم قال العلماء ويكره البول والتنوط بالقرب الماء وان لم ينصل اليه عموم الهني النبي صلى الله عليه وسلم عن البركة في الموارد ولما فيه من اذى المارين بالماء ولما يخاف من وصوله الى الماء والله اعلم واما النفاس من لم يستنج في الماء ليستنجه فيه فان كان قليلا بحيث نجس بوقوع الجناسة فيه فهو حرام لما فيه من تلطخ بالنجاسة وتنجيس الماء وان كان كثير الانجس بوقوع الجناسة فيه فان كان جاريا فلا بأس به وان كان ركدا فليس يحرم ولا تظهر كراهيته لانه ليس بمعنى البول للايقار به لو جنب الانسان هذا كان جسرا لله علم باب الهني عن الاغتسل في الماء الركد فيه ابوالسائب انه سمع ابابرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتسل احدكم في الماء الدائم وهو جنب قال كيف يفعل يا ابابرة قال يتناول تندا ولا المشرح اما ابوالسائب فلا يعرف اسمه واما احكام المسئلة فقال العلم من اصحابنا وغيرهم بوجوب الاغتسال في الماء الركد قليلا كان او كثيرا وكذا ذكره الاغتسال في العيين التجارية قال الشافعي رحمه الله تعالى في البولي اكره للجنب الاغتسل في البيعة كانت اودامة وفي الماء الركد الذي لا يجري قال الشافعي وسوا قليل الركد وكثيره الاغتسال فيه هانصة وكذا اصرح اصحابنا وغيرهم بمعناه وهذا كله على كراهية التنزيه والتحريم واذا اغتسل فيه من الجنابة فهل يصير مستحلا فيه تفصيل معروف عند اصحابنا وهو انه ان كان الماء قلتي فصا عدم التصير متعللا ولو اغتسل فيه جماعات في اوقات متكررات واما اذا كان الماء دون قلتي فان نفست فيه اجنب تغيرتية ثم لما صار تحت الماء نوى ارتفعت جنابة وصار الماء مستحلا وان نزل في الى ركبته مثلاً ثم نوى قبل النفاس باقية صار الماء في الحال مستحلا بالنسبة الى غيره وارتفعت الجنابة عن ذلك القدر المنفصل لا خلا وارتفعت ايضا عن القدر الباقي اذا تم النفاس على المذهب الصحيح المختار المنصوص المشهور لان الماء انما يصير متعللا بالنسبة الى المتطهر اذا فصل عنه وقال ابو عبد الله بن خضر من اصحابنا وهو بكسر الخاء واسكان الضاد والميم لا يرتفع عن باقيه والصواب الاول بهذا اذا تم النفاس من غير انفصال فلو فصل ثم عاد اليه لم يجزه بالغسل بعد ذلك بلا خلاف ولو نفست جلان تحت الماء انقص عن قلتي ان تصور ثم زيادة واحدة ارتفعت جنابتها وصار الماء مستحلا فان نوى احدهما قبل الاخر ارتفعت جنابة النوى وصار الماء مستحلا بالنسبة الى رفيق فلا ترتفع جنابة على المذهب الصحيح المشهور وفيه وجه شاذ انها ترتفع وان نزل قليلا ليكتفي بها فنوياً ارتفعت جنابتها عن ذلك القدر وصار مستحلا فلا ترتفع عن باقيها الاعلى الوجه الشاذ والله اعلم باب وجوب غسل البول وغيرها من الجناسات اذا حصلت في المسجد وان الارض تطهر بالماء من غير حاجة الى حفرها فيه حديث انس رضي الله عنه ان اعرابيا بال في المسجد فقام اليه بعض القوم فقال سول الله صلى الله عليه وسلم لاترسموه قال فلما فرغ دعا بدويون ما نصب عليه وفي الرواية الاخرى فصاح به الناس فقال سول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فلما فرغ امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذنوب نصيب بوله المشرح الا على هو الذي سكن الباء وقوله صلى الله عليه وسلم لاترسموه هو بعضهم اتاوا سكان الزاوية وبعد ما راواي لا تقطعوا والا زام القطع واما الدلو فيها الفتاك التذكرة والتانيث والدلولوب فتح الذال وضميم النون هي الدلو المملوء ماء اما احكام الباب ففيه ثبات سجاسة البول الادوي وهو مجمع عليه ولا فرق بين الكبير والصغير جملة من يعتقد بان بول الصغير يكفي في النضح كما سنوضحه في الباب الآتي ان شاء الله تعالى وفيه احترام المسجد وتنزيهه عن الاقدار وفيه ان الارض تطهر بصيب الماء عليها ولا يشترط حفرها وهذا مذهبا ومذهبا الجمهور قال ابو حنيفة رحمه الله تعالى لا تطهر الا بحفرها وفيه ان غسله الجناسة ظاهرة وهذه المسئلة فيها خلاف بين العلماء واصحابنا فيها ثلثة اوجه احدها انها طاهرة والثاني نجسة والثالث ان انفصلت وقد ظهر الحفل في طاهرة وان انفصلت ولم يظهر الحفل فهي نجسة وهذا الثالث هو الصحيح وهذا الخلاف اذا انفصلت غير متغيرة اما اذا انفصلت متغيرة فهي نجسة باجماع المسلمين سواء تغيرتها اولونها اوريجها وسواء كان التغيير قليلا وكثيرا وسواء كان الماء قليلا او كثيرا والله اعلم وفيه الفرق بالجامل وتعليمه باليزمه من غير تعنيف ولا اذالم بات بالخالفه استحقاقا وعنادا وفيه دفع اعظم الضررين باحتمال اخفهما لقوله صلى الله عليه وسلم دعوه

باب الاضطجاع مع الحائض فاحذر ان يغسل رأسها وجها ورجليها وقدميها والاكاء في حجرها وقراءة القرآن فيه

ثوب

وحدثني ابو الطاهر قال انا ابن وهب عن مخزومة **وحدثنا** هرون بن سعيد الازيلي واحمد بن عيسى قال انا ابن وهب قال اخبرني مخزومة عن ابيه عن كريب مولى ابن عباس قال سمعت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينضح معي وانا حائض وبيني وبينه ثوب **حدثنا** محمد بن المنذر قال انا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن يحيى بن ابي كثير قال انا ابو سلمة بن عبد الرحمن ان زينب بنت ام سلمة حدثتها قالت بينما انا مضطجعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيميلة اذ حضرت فاسلمت فاخذت ثياب حبيضة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انفسيت قلت نعم فدعاني فاضطجعت معه في الخيميلة فقالت وكانت هي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسلان في الاناء الواحد من الجنابة **حدثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عمر عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف يدني الى راسه فارجله وكان لا يدخل البيت الا الحاجة الانسان **وحدثنا** قتيبة بن سعيد قال نايلث **وحدثنا** محمد بن ربح قال انا الليث عن ابن شهاب عن عروة وعمر بنت عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ان كنت لا ادخل البيت للحاجة والمريض فيه فما اسأل عنه الا وانا مارة وان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدخل على راسه وهو في المسجد فارجله وكان لا يدخل البيت الا الحاجة اذا كان معتكفا وقال ابن ربح اذا كانوا معتكفين **وحدثني** هرون بن سعيد الازيلي قال ثنا ابن وهب قال اخبرني عمر بن الحرث عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الى رأسه من المسجد وهو مجاور فاغسله وانا حائض **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال انا ابو خيثمة عن هشام قال انا عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدني الى راسه وانا في حجره فارجل راسه وانا حائض **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا حسين بن علي عن زائدة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت اغسل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا حائض

عبادة السلف في غيره من الالبا شرها بشئ منه فتأذ من غير معروف ولا مقبول ولو صح عنه لكان مردودا بالاحادِيث الصحيحة المشهورة المذكورة في الصحيحين وغيرهما في مباشرة النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فوق الارزاد في ذلك باجماع المسلمين قبل الخلفاء ثم انه لا فرق بين ان يكون على الموضع الذي يستنج به شئ من الدم او لا يكون هذا هو الصواب المشهور الذي قطع به جماهير الصحابة وغيرهم من العلماء لاحاديث المطلقة وحكي للمحالي من اصحابنا وجه البعض اصحابنا انه يحرم مباشرة ما فوق السرة وتحت الركبة اذا كان عليه شئ من الحيض وهذا الوجه باطل لا شك في بطلانه والله اعلم القسم الثالث المباشرة فيما بين السرة والركبة في غير القبل في البر وفيها ثلثة اوجه لا يصحنا اصحابنا انها حرام في المذهب انها حرام والثاني انها ليست بحرام ولكنها مكروهة كراهة تنزيه وهذا الوجه اقوى من حيث الدليل وهو المختار والوجه الثالث ان كان المباشرة يضبط نفسه عن الفرج ويثني من نفسه باجتنابه اما الضعف شهوته واما الشدة ورمع جازوا والا فلا وهذا الوجه حسن قاله ابو الفياض البصري من اصحابنا ومن ذهب الى الوجه الاول وهو التحريم مطلقا مالكة البوصيفة وهو قول اكثر العلماء منهم سعيد بن المسيب وشريح وطائوس وعطاء وسليمان بن يسار وقادة ومن ذهب الى الجواز عكرمة ومجاهد والشعبي والنخعي والحكم والثوري والاوزاعي واحمد بن حنبل ومحمد بن الحسن واصبغ واسحق بن راهويه والوثوري وابن المنذر وداود وقد قدمنا ان هذا المذهب اقوى دليله اجتوا به شئ الا في هنعوا كل شئ الا النكاح قالوا واما اقتصار النبي صلى الله عليه وسلم في مباشرة على ما فوق الارزاد فمحمول على الاستحباب الله اعلم وعلم ان تحريم الوطئ والمباشرة على قول من يحررها يكون في مدة الحيض وبعد انقطاعه الى ان تقبل او تتيمم ان عدت الماء بشرطه هذا انما ذهبنا اليه مذهب مالك واحمد وجماهير السلف والخلف وقال ابو خيثمة اذا قطع الدم لاكثر الحيض حل وطهرا في الحال واجتنب المحرم بقوله تعالى ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فاقوهن من حيث امركم الله والله اعلم **باب الاضطجاع مع الحائض في لحاف واحد فيه حديث** ميمونة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضطجع معي وانا حائض وبيني وبينه ثوب وقيل ام سلمة قالت بينا انا مضطجعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخيميلة اذ حضرت فاسلمت فاخذت ثياب حبيضة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انفسيت قلت نعم فدعاني فاضطجعت معه في الخيميلة الشرح الخيميلة بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم قال اهل اللغة الخيميلة والخميلة بخاء المعجمة والظيفة وكل شئ رمل من شئ كان قيل هي الاسود من الثياب قولها انسلت اي ذهبت في خفية ويحتمل فيها انها خافت وصول شئ من الدم اليه صلى الله عليه وسلم واقتدرت نفسها ولم تترتب بغيرها مضاجعة صلى الله عليه وسلم وخافت ان يطلب الاستمتاع بها وهي على هذه الحالة التي لا يمكن فيها الاستمتاع والله اعلم وقولها فاخذت ثياب حبيضة (بفتح الحاء وهي حالة الحيض اي اخذت الثياب المعدة لمن الحيض هذا هو الصحيح المشهور المعروف في ضبط حبيضة في هذا الموضع قال القاضي عياض ويحتمل فتح الحاء هنا ايضا اي الثياب التي البسها في حال حبيستي فان الحبيضة بالفتح هي الحيض (قوله صلى الله عليه وسلم انفسيت) هو بفتح النون وكسر الفاء وهذا هو المعروف في الرواية وهو الصحيح المشهور في اللغة ان نفست بفتح النون وكسر الفاء ومعناه حاضت واما في الولادة فيقال نفست بضم النون وكسر الفاء ايضا وقال الهروي في الولادة نفست بضم النون وفتحها وفي الحيض بالفتح لا غير وقال القاضي عياض روايتنا فيه في مسلم بضم النون هنا قال وهي رواية اهل الحديث وذلك صحيح وقد نقل ابو حاتم عن الاصمعي الوجهين في الحيض والولادة وذكر ذلك غير واحد من اهل ذلك كله خروج الدم والدم يسمى نفسا والله اعلم **باب احكام** الباب فقيه جواز النوم مع الحائض والاضطجاع معها في لحاف واحد اذا كان هناك حائل يمنع من ملاقات البشرة فيما بين السرة والركبة او يمنع الفرج وحده عن ذلك لا يحرم الا الفرج فقال العلماء لا يكره مضاجعة الحائض ولا قبلتها ولا الاستمتاع بها فيما فوق السرة وتحت الركبة ولا يكره وضع يدها في شئ من المائعات ولا يكره غسلها راس زوجها او غيره من محارمها وترجيله ولا يكره طبعها وعجنها وغير ذلك من الصنائع وسورها وعرقها طاهران وكل هذا متفق عليه وقد نقل الامام ابو جعفر محمد بن جرير في كتابه في هذا المذهب العلماء اجماع المسلمين على هذا كله ودلائله من السنة ظاهرة مشهورة واما قول الله تعالى فاعترلوا النساء في الحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فالمراد اعترلوا وطهرن ولا تقربوهن وطهرن الله اعلم **باب** جواز غسل الحائض راس زوجها وترجيله وطهارة سورها والاكاء في حجرها وقراءة القرآن فيه فيه حديث عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف يدني الى راسه فارجله وكان لا يدخل البيت الا الحاجة الانسان وفي رواية فاغسله وفيه حديث مناوله الخمرة وغيره **الشرح** قد تقدم مقصود هذه الباب في الباب الذي قبله وترجيل الشعر تسريحه وهو نحو قولها فاغسله والله اعلم وفيه حديث مناوله الخمرة وغيره **مع النية وقولها** وهو مجاور اي معتكف وفي هذا الحديث فوائد كثيرة تتعلق بالاعتكاف وسياق في باب انشاء الله تعالى وما تقدمه ان فيه ان المعتكف اذا خرج بعضه من المسجد كبره ورجله وراسه لم يبطل اعتكافه وان من حلف ان لا يدخل دارا ولا يخرج منها فادخل او اخرج بعضه لا يحنث والله اعلم وفيه جواز استخدام الزوجة في الغسل والطبخ والحز وغيره برضاها وعلى هذا تظاهرت دلائل السنة وعمل السلف واجماع الامة واما بغير رضاها فلا يجوز لان الواجب عليها تمكين الزوج من نفسها ولما رتبة بدية فقط والله اعلم

[illegible]

[illegible]

باب تحرير النفل الى عورات **باب** جواز الاغتسل عن رياء في الخوة **باب** الذئناء بمحض العورة +

[illegible]

باب الستة عند المول رأيت بيان ان الجامع كان في اول اسلام (يوجب الفسل الا ان ينزل للمع ويمن شجرة وان الفسل يجب بالجامع

باب على الموضوع ما سمت النار
في فقال

قوله بين شعبها الأربع هو بضم الشين وفتح العين جمع شعبية بضم الشين بمعنى القطعة ومنه قوله تعالى ذى ثلث شعب -
قوله انى لا فعل ذلك انا وهذه ثم نغتسل هذا جواب لقول السائل هل عليهما الغسل فيفهم منه بقريته انه جواب لذلك السؤال انه قصه

James

للعجب والتزامان الفعل مطلقاً للوجوب لا يخرج عن الحرج أيضاً فهم
والله تعالى أعلم-

وحدثنا حسن الحلواني وعبد بن حميد جميعا عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال حدثني ابي عن صالح عن ابن شهاب بهذا الاسناد نحوه رواية يونس
وحدثنا ابن ابي عمر عبد الله بن محمد الزهري واللفظ لابن ابي عمر قال قالوا ناسغين عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر
بشاة مطر وحتا عطيت بها مولاة لميمونة من الصدقة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تأخذوا بها فأنفقوا به **وحدثنا احمد بن عثمان** النوفلي
قال قال ابو عاصم قال قال ابن جريح قال اخبرني عمرو بن دينار قال اخبرني عطاء منذ حين قال اخبرني ابن عباس ان ميمونة اخبرته ان دارجئة كانت لبعض
نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأخذوا بها فاستمتعتم به **وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة** قال قال عبد الحميد
ابن سليمان عن عبد الملك بن ابي سليمان عن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بشاة لمولاة لميمونة فقال لا تأتفعتم بها **وحدثنا**
يحيى بن يحيى قال قال انس بن مالك عن زيد بن اسلم عن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الله بن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا برغ
الاهاب فقد ظهر **وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة** وعمر بن الناقدا قالان ابن عيينة سمع **وحدثنا قتيبة بن سعيد** قال قال عبد الرحمن بن عوف عن ابن عباس
واسحق بن ابراهيم جميعا عن وكيع عن سفيان بن عيينة عن زيد بن اسلم عن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم عن عذبة بن
ابن يحيى **وحدثنا** اسحق بن منصور وابو بكر بن اسحق قال ابو بكرنا وقال ابن منصورنا عمرو بن الربيع قال انا يحيى بن ابيوب عن يزيد بن ابي حبيب ان ابا الخير
حدثه قال رأيت علي بن ابي طالب وعلة الشيباني فرأوا فمستته فقال ما لك فمستته قد سألت عبد الله بن عباس قلت انا نكون بالمغرب ومعنا البربر والمجوس نؤتي
بالكباش قد ذبحوه ونحن لا نأكل ذبايحهم ويأتونا بالسقاء يجعلون فيه الودك فقال ابن عباس قد سألتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك
فقال دباغ طهورة **وحدثنا** اسحق بن منصور وابو بكر بن اسحق عن عمرو بن الربيع قال انا يحيى بن ابيوب عن جعفر بن ربيعة عن ابي الخير حدثه
قال حدثني ابن علة الشيباني قال سألت عبد الله بن عباس قلت انا نكون بالمغرب فيأيتنا المجوس بكلا سقيفة فيها الماء والودك فقال اشرب فقلت
أراي تراه فقال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دباغ طهورة

باب

في بيان ما لا يطهر من الدابة

المجلد باطنه ويجوز استعماله في الاشياء المائعة واليابسة ولا فرق بين ما كوال اللحم وغيره وروى هذا المذهب عن علي بن ابي طالب وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهما والمذهب الثاني لا يطهر شيء من
الجلود بالدباغ وروى هذا عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وعائشة رضي الله عنهم وهو أشهر الروايتين عن احمد وادعى الروايتين عن مالك المذهب الثالث يطهر بالدباغ ما كوال اللحم ولا يطهر غيره وهو
مذهب الاوزاعي وابن المبارك ابني ثور واسحق بن راهويه والمذهب الرابع تطهر جلود جميع الميئات الا الخنزير وهو مذهب ابي حنيفة والمذهب الخامس يطهر الجميع الا ان يطهر ظاهره دون باطنه
في اليابسات ودون المائعات ويصلي عليه لانيه وهذا مذهب مالك المشهور في حكاية اصحابه عنه والمذهب السادس يطهر الجميع والكلب الخنزير نظاهرا وباطنا وهو مذهب داود واهل الظاهر وحكي
عن ابي يوسف والمذهب السابع ان يمتنع بجلود الميتة وان لم تدفع ويجوز استعمالها في المائعات واليابسات وهو مذهب الزهري وهو وجه شاذ لبعض اصحابنا لا يفرق عليه التقا
اليه واتجهت كل طائفة من اصحاب هذه المذاهب باحاديث وغيره واجاب بعضهم عن دليل بعض قد اوضحته ولا يلزم في ادراك من شرح المذهب والغرض هنا بيان الاحكام والاستنباط
من الحديث وفي حديث ابن علة عن ابن عباس دلالة لمذهب الاكثرين انه يطهر ظاهره وباطنه فيجوز استعماله في المائعات فان جلود ما ذكاه المجوس نجسة وقد نص على طهارتها
بالدباغ واستعمالها في الماء والودك وقد كتبت الزهري بقوله صلى الله عليه وسلم الا تنفقتم بالها ولم يذكر دباغها وتكباب عنه بانه مطلق وجاءت الروايات الباقية ببيان الدباغ
وان دباغ طهورة والله اعلم واختلاف اهل اللغة في الالباب فقل هو المجلد مطلقا قيل هو المجلد قبل الدباغ فالدباغ فلا يسمى اياها جمعا لم يفتح الهمة والهاء وبضمها الغتان ويقال طهر الشيء وطهر لفتح الهاء
وضمها الغتان والفتح اضعف والاعلم **فصل** يجوز الدباغ بكل شيء يشق فضلات الجلود ويطيبه ويمنع من ورود الفسا عليه وذلك كالشيت والشب والقرظ وقشور الريان وما شبه ذلك
من الادوية الطاهرة ولا يحصل بالتشيس عندنا وقال اصحاب ابي حنيفة يحصل ولا يحصل عندنا بالتراب والرياء والمخ على الاصح في الجميع دبل يحصل بالادوية النجسة كدرة الحمام
والشب المتنجس فيه وجهان اصحابنا عندنا لا يحصل حصوله ويجب غسله بعد الفراغ من الدباغ بلا خلاف ولو كان دباغه بطاهر فهل يحتاج الى غسله بعد الفراغ فيه وجهان وابل
يحتاج الى استعمال الماء في اول الدباغ فيه وجهان قال اصحابنا ولا يفتقر الدباغ الى فعل فاعل فلو اطارت الرشح جلد ميتة وقع في دباغه طهر والله اعلم واذا طهر بالدباغ
جاز الانتفاع به بلا خلاف وابل يجوز بيعه فيه قولان للشافعي اصحابنا يجوز دبل تجوز اكله فيسه ثلاثة اوجه او اقول اصحابنا لا يجوز بحال والثاني يجوز والثالث يجوز اكل جلد
ما كوال اللحم ولا يجوز غيره والله اعلم واذا طهر الجلود بالدباغ فهل يطهر الشعر الذي عليه تبعا للجلد اذا قلنا بالاحتياط في نهينا ان شعر الميتة نجس فيه قولان للشافعي اصحابنا وشهرها
لا يطهر لان الدباغ لا يؤثر فيه بخلاف الجلود قال اصحابنا لا يجوز استعمال جلد الميتة قبل الدباغ في الاشياء الرطبة ويجوز في اليابسات مع كراهته والله اعلم
قوله صلى الله عليه وسلم انما حرم اكلها رويناه على وجهين حرم بفتح الحاء وضم الراء وحرم بضم الحاء وكسر الراء المشددة وفي هذا اللفظ دلالة على تحريم اكل جلد الميتة
وهو الصحيح كما تقدمته وللقاتل الاخران يقول المراد تحريم لحمها والله اعلم **قوله** قال ابو بكر وابن ابي عمر في حديثهما عن ميمونة يعني انها ذكرت في روايتها ان ابن عباس
رواه عن ميمونة **قوله** ان دارجئة كانت هي بالدال المهملة والجيم والنون قال اهل اللغة وداجن البيوت ما الفها من الطير والشاء وغيرهما وقد روي في بيته اذا الرسة
والمراد بالدارجئة هنا الشاة **قوله** عبد الرحمن بن علة السباي بفتح الواو واسكان العين المهملة والسباي بفتح السين المهملة وبعد ما البار الموحدة ثم الهمة ثم ياء النسب
قوله مثل يني حديث يحيى بن يحيى هكذا هو في الاصول يعني بالياء المثناة من تحت ولعله من كلام الراوي عن مسلم ولوروي بالنون في اوله على انه من كلام مسلم لكان
حنا ولكن لم يرو **قوله** ان ابا الخيزر هو بالخاء المعجمة واسمه مرثد بن عبد الله اليزني بفتح السين والزاي **قوله** ياتونا بالسقاء يجعلون فيه الودك هكذا
هو في الاصول ببلادنا يجعلون بالعين بعد الجيم وكذا نقله القاضي عياض عن اكثر الرواة قال ورواه بعضهم بجمولون بالميم ومعناه يذبحون يقال بفتح الياء
وضمها الغتان يقال جعلت الشحم واجملته اذ بته والله اعلم **قوله** رأيت علي بن ابي طالب في السباي فردا هكذا هو في النسخ فردا وهو الصحيح المشهور في اللغة وجمع الفرو فراء
الكعب وكعب وفيه لغة قليلة انه يقال فروة بالهاء كما يقولها العامة حكاه ابن فارس في الجمل والزبيدي في مختصر العين **قوله** فمستة هو بكسر السين
الاولى على اللغة المشهورة وفي لغة قليلة بفتحها فله الاول المضارع يمس بفتح الميم وعلى الثانية بضمها والله سبحانه وتعالى اعلم

جاء به كان اخرا الامرين ترك الوضوء مما مسست النار ولكن هذا الحديث عام وحديث الوضوء من نحو الاابل خاص والخاص مقدم على العام والله تعالى اعلم انتهى **قلت** بحثه لا يرد على الحنفية لانهم لا يقولون بتقديم الخاص على العام لكن الشأن في عموم ترك الوضوء مما مسست النار لان

باب استجواب القول مثل قول المؤمن بالله عليه وسلم يسأل له الوسيلة
باب الاستجواب عن الأذلة على قوتها والكفر إذا سمعهم فملا فإن لم يسمعهم فليصم
باب الاستجواب عن الأذلة على قوتها والكفر إذا سمعهم فملا فإن لم يسمعهم فليصم

الحكومة

قوله فقولوا مثل ما يقول المؤذن عموم مخصوص بما سيحيي من حديث عمر وغيره فالمراد في غير المحبعتين وفيهما يأتي السامع بالحقوقتين **قوله** ان اكون انا هو كلمة انا تأكيد للمستتر في اكون هو خبر اكون على وضع الضمير المرفوع موضع المنصوب على الاستعارة واما جعل انا مبتدأ

باب استیجاب رزم الدین حق انکسین مع تکیبۃ الاحیاء والکرم وفی الرمز من الرمز وانه لا یفعله الا رزم من السیمو د واما تابعی وحررت

لا يتعجب الخو دليلة
بما ترجمه الفسائى
من اجتناب ال
حشا سويدى بن
نصرا عبد الله بن
المبارك بن فحيان
الكاظم السند
لفظ مقام فرغ
يديه اول مؤتم لم
بعده قال العلامة
البراهيم
المدنى
فنه شغب
الوين عن سكت
رفع اليد عن
استاد الفسائى على
شكره ايجين ١٢

[illegible]

قوله كلما خفض او رفع حص من عمومه الرفع من الركوع بقريئة ما سيجي من روايات الحديث -
قوله الاصلوة لمن لم يقرأ فستره من لا يرى القراءة خلف الامام بيان
 المراد به اعم القراءة حقيقة او حكماً توفيقاً بين الاحاديث والذي خلف
 الامام فقراءة الامام له قراءة فهو قارى اي حكماً والله تعالى اعلم -
قوله اقرء بها في نفسك فستره من لم يقرأ القراءة خلف الامام بيان التدبر
 في قراءة الامام -

قال الله تعالى قسمت الصلوة بيني وبين عبدك نصفين ولعبدك ما سأل فاذا قال لعبد الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى حمدني عبدى واذا قال الرحمن الرحيم قال الله
اشنى على عبدك فاذا قال مالك يوم الدين قال محمد بن عبدى وقال مرة فوض الى عبدى فاذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدى
ولعبدى ما سأل فاذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدك ولعبدك ما سأل قال سفيان حدثني به
العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب دخلت عليه وهو مضى في بيته فساكنته انا عنه **حدثني** احمد بن محمد بن عيسى عن ابي عبد الله بن جعفر بن محمد بن عبد الرحمن بن يعقوب ان
هشام بن زهرة يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثني** محمد بن رافع قال نا عبد الرزاق قال نا ابن جريح قال نا ابن جريح عن ابي عبد الرحمن بن يعقوب ان
ابا السائب مولى بنى عبد الله بن هشام بن زهرة اخبره انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلوة فلم يقرأ فيها بأم القرآن بمثل حديث سفيان وفي حديثها
قال الله عز وجل قسمت الصلوة بيني وبين عبدى نصفين فنصفها الى نصفها الى **حدثني** احمد بن جعفر المعقري قال نا النضر بن محمد قال نا ابو اويس قال نا اخبرني
العلاء قال سمعت من ابي وبنى السائب وكانا جليسين ابي هريرة قال قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلوة لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فمى خراج
يقولنا ثلثا بمثل حديثهم **حدثني** احمد بن عبد الله بن محمد بن ابي اسامة عن حبيب بن الشهيد قال سمعت عطاء بن يونس عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا صلوة الا بقراءة قال ابو هريرة قال قال ابو هريرة في كل صلوة يقرأ فما استمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم استمعناكم وما اخف منا اخفينا منكم
قال نا اسمعيل بن ابراهيم قال نا ابن جريح عن عطاء قال قال ابو هريرة قال قال ابو هريرة في كل صلوة يقرأ فما استمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم استمعناكم وما اخف منا اخفينا منكم
فقال له رجل ان لم ازد على القرآن فقال ان زدت عليها فهو خير وان انتهيت اليها اجزأت عنك **حدثني** احمد بن محمد بن عيسى عن ابي عبد الله بن جعفر بن محمد بن عبد الرحمن بن يعقوب ان
عن عطاء قال قال ابو هريرة في كل صلوة قراءة فما استمعنا النبي صلى الله عليه وسلم استمعناكم وما اخف منا اخفينا منكم من قرأ بأم الكتاب فجزأت عنه ومن زاد فهو افضل
حدثني محمد بن المنذر قال نا يحيى بن سعيد بن ابي سعيد عن ابي عبد الله بن جعفر بن محمد بن عبد الرحمن بن يعقوب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل
فصلته ثم جاء فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام وقال ارجع فصل فانك لم تصل فرجع الرجل فصله كما كان صلته ثم جاء الى النبي
صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام ثم قال ارجع فصل فانك لم تصل حتى فعلت ذلك ثلاث مرات فقال للرجل والذي بعثك
بالحق ما احسن غير هذا اعلم قال اذا قمت الى الصلوة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن
ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم افعل ذلك في صلواتك كلها **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا ابو اسامة وعبد الله بن جريح **حدثنا** ابن جريح عن ابي عبد الله بن جعفر بن محمد بن عبد الرحمن بن يعقوب ان
قال نا عبد الله بن جعفر بن محمد بن ابي سعيد عن ابي هريرة ان رجلا دخل المسجد فصلى ورسول الله صلى الله عليه وسلم في ناحية وساقا الحديث بمثل
هذه القصة وزاد فيه اذا قمت الى الصلوة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر -

واخرون الخراج النقصان يقال ندرجت الناقة اذا القت ولد باقبل وان الستاج وان كان تام الخلق واندرجت اذا ولدته ناقصا وان كان تمام الولادة ومنه قيل لذى اليد نية فخرج اليد
ناقصا قالوا فقول صلى الله عليه وسلم خراج اي ذات خراج وقال جماعة من اهل اللغة خدرجت واندرجت اذا ولدت لغير تمام وتمام القرآن اسم الفاتحة وسميت ام القرآن لانها فاتحة كما سميت كمة
ام القرى لانها اصلها **قوله** من رجل يجدي عبدى اي غلظني **قوله** ان ابا السائب اخبره ابو السائب هذا لا يعرفون له اسما وهو ثقة **قوله** حدثني احمد بن جعفر المعقري ابو يعقوب السائب
اسكان العين وكسر القاف منسوب الى معقروى ناجة من امين واما الاحكام ففقيه وجوب قراءة الفاتحة وانما استعيت لا يجزى غير بالالاجاز عنها وهذا ذهب مالك والشافعي
وجهور العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم **وقال** ابو حنيفة رضى الله عنه وطائفة قليلة لا تجب الفاتحة بل الواجب آية من القرآن لقوله صلى الله عليه وسلم اقرأ ما تيسر وابل الجمهور
قوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة الا بام القرآن فان قالوا المراد لا صلوة كاملة قلنا في خلاف ظاهر اللفظ وما يؤيده حديث ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم لا تجزى صلوة الا بقراءة الفاتحة الكتاب رواه ابو بكر بن خزيمة في صحيحه باسناد صحيح وكذا رواه ابو حاتم بن حبان واما حديث اقرأ ما تيسر فمحمول على الفاتحة فانها متيسرة وعلى ما رواه
على الفاتحة بعد ما رواه عن عيسى بن عمار عن ابي عبد الله بن جعفر بن محمد بن عبد الرحمن بن يعقوب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
واجبته على الامام والمأموم والمنفرد وما يؤيده وجوبها على المأموم قول ابي هريرة رضى الله عنه انه قال في كتابه في تفسيره انما هي الفاتحة واما ما عمل عليه بعض المالكية
وغيرهم ان المراد بذلك وذكره فلا يقبل لان القراءة لا تطلق الا على حركة اللسان بحيث يسمع نفسه ذلك لا تفوق على ان الجنب لو لم يقرأ القرآن بقلبه من غير حركة لسانه
لا يكون قارا تركب القراءة الجنب المحرمة وكله القاضي عياض عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه ورواه عنه محمد بن ابي صفرة من اصحاب مالك انه لا تجب قراءة
اصلا ورواه شاذة عن مالك وقال الثوري والاذاعي وابو حنيفة رضى الله عنه لا تجب القراءة في الركعتين الا في ركعتين بل هو بالخيار ان شارقا وان شاذ
سج وان شاذ ركعت والصحيح الذي عليه جمهور العلماء من السلف والخلف وجوب الفاتحة في كل ركعة لقوله صلى الله عليه وسلم لا اعرابى ثم فعل ذلك في صلواتك
كلها **قوله** سبحانه وتعالى قسمت الصلوة بيني وبين عبدك نصفين **حدثني** احمد بن محمد بن عيسى عن ابي عبد الله بن جعفر بن محمد بن عبد الرحمن بن يعقوب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم الحج عرفة ففقه دليل على وجوبها بعينها في الصلوة قال العلماء والمراد قسمتها من جهة المعنى لان نصفها الاول تمجيد لله تعالى وتحميده وثنا
عليه وتقويض اليه والنصف الثاني سؤال وطلب وتضرع وافتقار **استج** القائلون بان البسملة ليست من الفاتحة بهذا الحديث وهو من اوضح ما
استجابه قالوا لا هنا سبع آيات بالاجمل فثلاث في اولها ثلث دعا رواها اهدنا الصراط المستقيم والباقي بسملة متوسطة و هي
اياك نعبد واياك نستعين قالوا ولان سبحانه وتعالى قال قسمت الصلوة بيني وبين عبدك نصفين فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين فلم يذكر بسملة
ولو كانت من الذكر با **وآجاب** اصحابنا وغيرهم من يقول ان البسملة آية من الفاتحة باجوبة اهدنا ان التنصيف عائد الى جملة الصلوة لا الى الفاتحة
هذه حقيقة اللفظ والشيء ان التنصيف عائد الى ما يخص بالفاتحة من الآيات الثلاثة معناه فاذا انتهى العبد في قرأته الى الحمد لله رب العالمين قال العلماء

قوله قسمت الصلوة لعل وجه الاستدلال هو اعتبار قسمة الفاتحة
قسمة الصلوة فانه لا يحصل بقسمة الفاتحة قسمة الصلوة الا وان
يكون الفاتحة لازمة فيها والله تعالى اعلم -

وقوله تعالى حمدي عبدي واشته على وجهي انما قال لان الخيرة الشارح ليعمل بالعدل والنجي الشارح بصفات الجلال ويقال اني عليه في ذلك كله ولما جاءوا بالرحمن الرحيم لاشتمال اللفظين على الصفات
الذاتية والفعلية وقوله وربما قال فوض الى عبدي وجهه مطابقة هذا القول لما كان يوم الدين ان الله تعالى في المنظر بالملك ذلك اليوم وكما جاءوا بالعباد وحسابهم والدين الحساب وقيل ان
ولادعوى لاهد ذلك اليوم ولا يجوز انما في الدنيا فلبعض العباد ملك مجازي ويدعي بعضهم دعوى باطلية وهذا كله ينقطع في ذلك اليوم بامتناعه والافاضة سبحانه وتعالى هو الملك
والملك على الحقيقة للدارين وما فيهما من قبيح وكل من سواه مروب له بعد ختم في هذا الاقرار من التعظيم والتجديد وتقول بعض الامم لا يخفى وقوله تعالى فاذا قال لعبده هذا الصراط المستقيم الى
آخر السورة فهذا العبدي بهذا هو في صحيح مسلم وفي غيره فهو لا العبدي وفي هذه الرواية دليل على ان هذا ما بعده الى آخر السورة ثلاث آيات لا آيات وفي المسئلة خلاف مبني على ان المسئلة من الفاتحة
ام لا فذهبنا وذهبنا الاكثرين انما من الفاتحة وانما آية واحدة وما بعده آيات وذهبنا الى ان آيات الفاتحة ثلاث آيات ولا اكثر من ان يقولوا قوله ولا
المراة الكلمات والآيات دليل رواية مسلم هذا العبدي وهذا حسن الجواب بان الجمع محمول على الاثنين لان هذا الجواز عند الاكثرين يحتاج الى دليل على صفة عن الحقيقة الى الجواز والاعلم وقوله اني هو
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلوة الا بقراءة قال ابو هريرة فما اعلن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلناه لكم وما اخفاه اخفيناكم معناه ما جهر فيه بالقراءة جهرا وما
اسر اسرها وما وجدته الامم على الجهر بالقراءة في ركعتي الصبح والمغرب والاوليين من المغرب والعشاء وعلى الاسرار في الظهر والعصر والمغرب والعشاء واختلفوا في العبدي
الاستسقاء وذهبنا الى الجهر فيها وفي نوافل الليل قبل الجهر فيها وقيل بين الجهر والاسرار ونوافل النهار ليس بها والكسوف ليس بها ولا يجزئ ليلها ولا الجواز ليلها ونوافل الليل ليس بها ولا في
صلوة ليلة كالعشاء فقضاه في ليلة اخرى جهر وان نضاه بانها لا توجب ان الاصح يسر والثاني يجهر وان فاته نهاره في الظهر فقضاه في نهار الاسرار وان قضاه باليسر فوجاه الاصح يجهر والثاني يسر
حيث قلنا يجهر ويسر فهو سنة فلو تركه صححت صلوته ولا يسجد للسجدة ثانيا وقوله ومن قرأ بام الكتاب فقد اجزأت عنه ومن زاد فهو افضل فيه دليل لوجوب الفاتحة وان لا يجزئ
غيره وفيه استحباب السورة بعد ما يذبح عليه في الصبح والمغرب والاوليين من كل الصلوات وهو سنة عند جميع العلماء وعلى القاضي عياض رحمه الله تعالى عن بعض اصحاب
مالك وجوب السورة وهو شاذ ومردود واما السورة في الثالثة والرابعة فاختلف العلماء هل تسحب ام لا ذكره ذلك مالك رحمه الله تعالى واستحب الشافعي رضي الله عنه في قوله المجزئ
دون القديم والقديم هنا صحيح وقال اخرون هو مخير ان شاء قرأ وان شاء تركه هذا ضعيف وتسحب السورة في صلاة النافلة ولا تسحب في الجواز على الاصح لانها مبنية على التخييف
ولا يراعى على الفاتحة الا ان يتسحب ان تكون السورة في الصبح والاوليين من الظهر من طول الفصل في العصر والعشاء من اوساطه وفي المغرب من قصاره واختلفوا في تطويل القراءة في الاولى على
الثانية والاشهر عن ذلك انه لا يتسحب بل يسوي بينهما والاصح انه يطول في الاولى ولا يطول في الثانية ومن قال بالقراءة في الاخرتين من الرابعة يقول هي اخف من الاوليين
واختلفوا في تفصيل الرابعة على الثالثة والاعلم حيث شرعت السورة فتركتها فانه الفضيلة ولا يسجد للسجدة قراءة سورة قصيرة افضل من قراءة قدرها من طويلة ولقد اختلفوا في ترتيب المصحف ويكره عكسه ولا تبطل
بالصلوة ويجوز القراءة بالقرآت السبع والتجاوز بالشواذ واذا كان في الفاتحة لم يجزئ المعنى كقوله وان لم يجزئ المعنى كقوله وان لم يجزئ المعنى كقوله وان لم يجزئ المعنى كقوله وان لم يجزئ المعنى كقوله وان لم
تبطل صلوته ويجب ترتيب قراءة الفاتحة وموالاتها ويجب قراءتها بالحريسية ويحرم بالجمية والاصح الصلوة بها سواء عرفت العربية ام لا وبشرط في القراءة وفي كل الاذكار اسماء لنفسه الاخرين من في
معناه يحرك لسانه وشفتيه بحسب الامكان ويجزئه والاعلم وقوله فدخل رجل فصلى ثم جاء فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فمروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فصل فانك لم تقص
فخرج الرجل فصله كما كان صلى ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام ثم قال ارجع فصل فانك لم تقص حتى فعل ذلك ثلاث مرات فقال الرجل الذي
لم يكن بالحق ما احسن غير ذلك علمي قال واذا قلت الى الصلوة فكل من قرأ ما تسجد من القرآن ثم اركع حتى تظن ان ركعتك اتممت حتى تعتدل قائما ثم تسجد حتى تظن ان سجدة اتممت حتى تعتدل قائما ثم تسجد حتى تظن ان ركعتك اتممت
كلها وفي رواية اذا قلت الى الصلوة فاسمع الصوت ثم استقبل القبلة فكبر هذا الحديث مشتمل على فوائد كثيرة لا يحيط بها ولا انه محمول على بيان الواجبات دون سنن فان قيل لم يذكر فيه كل الواجبات فقد بقيت الواجبات
مجمع عليها واختلفت فيها فمن المجمع عليه النية والقعود في التشهد الاخير وترتيب اركان الصلوة ومن اختلف فيه التشهد الاخير والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه والسلام وهذه الثلاثة واجبة عند الشافعي رحمه الله
تعالى وقال بوجوب السلام لله والوجه واجب التشهد كثير وواجب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم مع الشافعي الشبني واحمد بن حنبل واصحابها وواجب جماعة من اصحاب الشافعي نية الخروج من الصلوة
واجب احمد رحمه الله تعالى التشهد الاول وكذلك التسبيح وتكبيرات الانتقال فاجاب ان الواجبات اثنتان المجمع عليها كانت محلولة عن السائل فلم يجزئ له بيانها وكذا اختلف فيه عند من يوجب
المحمله على ان كان معلوما عنده وفي هذا الحديث دليل على ان اقامة الصلوة ليست واجبة وفيه وجوب الطهارة واستقبال القبلة وتكبير الاحرام والقراءة وفيه ان التوضوء ودعاء الافتتاح ورفع
اليدين في تكبيرة الاحرام ووضع اليد اليمنى على اليسرى وتكبيرات الانتقال وتسبيحات الركوع والسجود وحيات الجلوس وضع اليد على الفخذ وغير ذلك مما لم يذكره في الحديث ليس بواجب
الا ما ذكرناه من المجمع عليه واختلف فيه وفيه دليل على وجوب الاعتدال عن الركوع والجلوس بين السجدين ووجوب الطهارة في الركوع والسجود والجلوس بين السجدين وهذا ذهبنا وذهبنا الى الجهر
ولم يوجها ابو حنيفة رحمه الله تعالى وطائفة يسيرة وهذا الحديث حجة عليهم وليس عنده جواب صحيح واما الاعتدال فالشبهون بذهبنا وذهبنا الى الجهر في الجلوس بين السجدين ووقف
في الجاهل ما فيه بعض اصحابنا وخرج هذا القائل بقوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ثم ارفع حتى تعتدل قائما فالتفت بالاعتدال لم يذكر الطهارة كما ذكره في الجلوس بين السجدين وفي الركوع والسجود
فيه وجوب القراءة في الركعات كلها وهو مذهبنا ومذهب الجمهور كما سبق وفيه ان المعنى اذا سئل عن شيء وكان هناك شيء آخر يحتاج اليه السائل ولم يبال عنه يستحب له ان يذكره
ويكون هذا من النصيحة لامن الكلام فيما لا يعني وموضع الدلالة ان قال علمي يا رسول الله اى علمي الصلوة فعمله الصلوة واستقبال القبلة والوضوء وليس من الصلوة لكننا مشروطان لما وفيه
الرفق بالمتعلم والجاهل ولما طغته وايضاح المسئلة له وتلخيص المقاصد والاقصاء في حقه على المهم دون المكملات التي لا يخلو حاله حفظها والقيام بها وفيه استحباب السلام عند اللقاء ووجوب
روءه وان يستحب تكراره اذا تكرر اللقاء وان قرب العهد وان يجب رده في كل مرة وان صيغة الجواب عليك السلام او عليك بالواو وهذه الواو مستحبة عند الجمهور ووجهها بعض اصحابنا وليس شيء
من الصواب انما سنة قال الله تعالى قالوا لاسلاما قال سلام وفيه ان من اثن بعض واجبات الصلوة لا يصح صلوته ولا يصح تركه مراا يصح صلوة فاسدة فالجواب انه
لم يوزن له في صلوة فاسدة ولا علم من حاله ان ياتي بها في المرة الثانية والثالثة فاسدة بل هو محمول ان ياتي بها محجة وانما لم يعلمه ولا يكون ان ياتي بها في تعريفه تعريف غير بصفة الصلوة الجزئية كما
امرهم بالا حرام بالجمع ثم يفسخ العزم ليكون المبلغ في تفرقة ذلك عندهم والله اعلم والاسلم انه وقع في اسناد هذا الحديث في صحيح مسلم يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثني سعيد بن ابى سعيد عن ابى هريرة
قال الدارقطني في استدراكاته خالف يحيى بن سعيد في الجمع اصحاب عبيد الله منهم روه عن عبيد الله بن سعيد بن ابى هريرة لم يذكره والاباء قال الدارقطني يحيى بن عطاء بن يحيى فحدثنا روه في صحيح لا علم فيه
ولو كان الصحيح ما رواه الاكثر من لم يضر في صحة المتن وقد سبق بيان مثل هذه الامت في اول الكتاب وتقصدي بذكره ان لا يغتر بذكر الدارقطني او غيره له في الاستدراكات والله عز وجل اعلم

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَوْمُكُمْ هَذَا يَوْمُكُمْ تَخْلَفُونَ
فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ قَائِلًا لِدَاخِلِهِمْ بِالْمَسْئِلَةِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَوْمُكُمْ هَذَا يَوْمُكُمْ تَخْلَفُونَ
فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ قَائِلًا لِدَاخِلِهِمْ بِالْمَسْئِلَةِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ يَوْمُكُمْ هَذَا يَوْمُكُمْ تَخْلَفُونَ

قوله فقر أبسم الله الرحمن الرحيم إذا أعطيتناك إلى آخره مقصود مسلم
بإدخال الحديث ههنا أن البسملة في أوائل السور جزء من السورة أو من
القرآن لأنه صلى الله عليه وسلم قسم السورة بهجوع البسملة وغيره
لكنه دليل ضعيف إذ غاية ما فيه هي البداية بالبسملة يقول

تريد حفظ من سليمان فقال له ابو بكر فحدثني ابني هريرة فقال هو صحيح يعني واذا قرأ فالتصوتوا فقال هو عندي صحيح فقال لم لم تصنع ما هنا قال ليس كل شيء عندي صحيح وضعت ههنا انما وضعت
 ههنا ما اجمعا عليه **فقوله** قال يونس ابو اسحق ابراهيم بن سفيان صاحب لم راوي الكتاب عنه **وقوله** قال ابو بكر في هذا الحديث يعني طعن فيه وقد روي في صحته فقال لم تريد حفظ من سليمان يعني
 ان سليمان كان له حفظ والضبط فلا تضر مخالفة غيره **وقوله** فقال ابو بكر فحدثني ابني هريرة قال هو صحيح يعني قال ابو بكر فحدثني ابني هريرة قال هو صحيح فقال لم لم تصنع ما هنا
 صحيح فقال لم ليس هذا مجمعا على صحته ولكن هو عندي وليس كل صحيح عندي وضعت في هذا الكتاب انما وضعت فيه ما اجمعا عليه ثم قد ينكر هذا الكلام ويقال قد وضع احاديث كثيرة غير صحيح عليها
 وجوابه انها عنده لم بصفة الجمع عليه لا يلزم تقليد غيره في ذلك قد ذكرنا في مقدمته هذا الشرح هذا السؤال جوابه وسلم ان هذه الزيادة هي قوله واذا قرأ فالتصوتوا اما اختلفت الحفاظ في صحته
 فروى البيهقي في السنن الكبير عن ابني داود بسنن ان هذه اللفظة ليست بحفوظة وكذلك رواه عن يحيى بن معين ابني حاتم الرازي والدارقطني والمحافظة ابني علي النيسابوري شيخ الحاكم ابني عبد الله
 قال البيهقي قال ابو علي المحافظة هذه اللفظة غير محفوظة قد خالف لمين التيمي فيها جميع اصحاب قتادة وجستماع بولار المحافظة على تضعيفها مقدم على تصحيح سلم بها لا سيما ولم يروها مسندة في صحيحه والله اعلم
باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد علم ان العلماء اختلفوا في وجوب لصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم عقب التشهد الاخير في الصلاة فذهب ابو حنيفة والاكهما القول بانها واجبة
 انها سنة لو تركت صححت الصلاة وذهب الشافعي واحمد رحمهما الله تعالى الى انها واجبة لو تركت لم تصح الصلاة وهو مروي عن عمر بن الخطاب ابنة عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وهو قول الشافعي قد نسب
 جماعة الشافعي رحمه الله تعالى في هذا مخالفة الاجماع والاصح قولهم فانه ذهب الشافعي كما ذكرناه قد رواه عنه البيهقي وفي الاستدلال لوجوبها خفاء واصحابنا يجتهدون بحديث ابني مسعود الانصار
 رضي الله عنه المذكور هنا انهم قالوا كيف فصلي عليك يا رسول الله فقال قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد الى آخره قالوا الامر للوجوب وهذا القدر لا يظهر الاستدلال به الا اذا ضم اليه الرواية الاخرى كيف فصلي
 عليك اذا نحن صلينا عليك في صلاتنا فقال صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد الى آخره وهذا الزيادة صحيحة رواها الامامان المحافظة ابو حاتم بن حبان بكسر الحاء البستي والحاكم ابو عبد الله في صحيحهما
 قال الحاكم هي زيادة صحيحة وحديثها ابو حاتم وابو عبد الله ايضا في صحيحهما بما رواه عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يصلي لم يحمد الله لم يحمد عبده لم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم جعل هذا ثم دعا النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذا صلى احدكم فليبدأ بحمد ربه الشاهد عليه وصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وليدع بما شاء قال الحاكم هذا حديث صحيح على
 شرط مسلم وانه قد ثبت ان وان اشتملا على ما لا يكسب بالاجماع كالمصلاة على الآل والذرية والدعاء فلا يتبع الاحتجاج بها فان الامر للوجوب وان خرج بعض ما يتناول الامر عن اوجب بدليل بقي الباقي على الوجوب والله اعلم
 والواجب عند اصحابنا اللهم صل على محمد وازاد عليه سنة ولنا وجه شاذ انه يجب الصلاة على الآل وليس بشيء والاعلم واختلف العلماء في ان النبي صلى الله عليه وسلم على اقوال الظاهر هو اختيار الازهر هري
 وغيره من المحققين انهم جميع الامت والشافعي بنو اشم ونحو المطلب الثالث اصل بيته صلى الله عليه وسلم وذريته والاعلم **وقوله** عن نعيم بن عبد الله المجهري بن عيسى الجهمي واسكان الجهمي وكسر الجهم وقد تقدم
 بيانه وسبب تسمية الجهم وان صفة نعيم اولاد البيه في اول كتاب لوصفهم **وقوله** عن ابني مسعود الانصاري هو البدر بن عتبة بن عمرو تقدم بيانه في آخر المقدمة وفي غيره **وقوله** امرنا الله تعالى ان نصلي عليك
 يا رسول الله فكيف نصلي عليك) معناه امرنا الله تعالى بقوله تعالى صلوا عليه وسلموا تسليما فكيف نلفظ بالصلاة وفي هذا ان من امر النبي صلى الله عليه وسلم لا يفهم مراده يسال عنه يعلم ما ياتي به قال القاضي ويحتل ان يكون اللهم عن
 كيفية الصلاة في غير الصلاة ويحتل ان يكون في الصلاة قال وهو الاظهر قلت وهذا ظاهر اختيار مسلم ولهذا ذكر هذا الحديث في هذا الموضع **وقوله** فكذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا ان لم يكن
 معناه كرهنا سوال المخافة من ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم كره سواه وشق عليه **وقوله** صلى الله عليه وسلم والسلام كما قد علمتم معناه قد امركم الله تعالى بالصلاة والسلام على فاما
 الصلاة فبذلك صفتها واما السلام فكما علمتم في التشهد وهو قولهم السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته **وقوله** علمتم برفع العين وكسر اللام المخففة ومنهم من رواه بضم العين في تشديد اللام
 اي علمتموه وكلاهما صحيح **وقوله** صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم وبارك على آل ابراهيم وبارك على آل محمد كما باركت على آل ابراهيم قال العلماء معنى البركة هنا الزيادة
 من الخير والكلامه وقيل هي معنى التطهير والتركية واختلف العلماء في الحكمة في قول اللهم صل على محمد كما صليت على آل ابراهيم مع ان محمد صلى الله عليه وسلم افضل من ابراهيم صلى الله عليه وسلم قال القاضي
 عياض الظاهر الا قال ان نبينا صلى الله عليه وسلم سال ذلك لنفسه لاهل بيته لئيم النعمة عليهم كما اتها على ابراهيم وعلى آل ابراهيم بل سال ذلك لمتة قيل بل ليعني ذلك له وانما الى يوم القيمة ويحتمل ان يكون
 صدق في الآخرين كما برأهم صلى الله عليه وسلم وقيل كان ذلك قبل ان يعلم انه افضل من ابراهيم صلى الله عليه وسلم وقيل سال صلاة تجده بها خليلا كما اتخذا ابراهيم هذا الكلام القاضي المختار في ذلك حديثه اقول
 احدا حكاه بعض اصحابنا عن الشافعي رحمه الله تعالى ان معناه صل على محمد وتم الكلام هنا ثم استأنف وعلى آل محمد اي وصل على آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم فالسؤال ليشمل ابراهيم وآل ابراهيم
 صلى الله عليه وسلم لانفسه القول الثاني معناه اجل محمد وآله صلاة منك كما جعلتها لابراهيم وآله فالسؤال لشاركته في صل الصلاة لا قدر القول الثالث ان على ظاهره المراد اجل محمد كصلاة بمقدار الصلاة التي
 لابراهيم وآله فالسؤال مقابلة المجلة بالمجلة فان المخار في الآل كما قدمناه انهم جميع الاتباع ويدخل في آل ابراهيم خلافتهم لا يحصون من الانبياء ولا يدخل في آل محمد صلى الله عليه وسلم في طلب لما في هذه المجلة
 التي فيها نبي واحد تلك المجلة التي فيها خلقت من الانبياء والله اعلم قال القاضي عياض ولم ينجي في هذه الاحاديث ذكر الرحمة على النبي صلى الله عليه وسلم وقد وقع في بعض الاحاديث الغريبة قال

قول كما صليت على ابراهيم لعل التشبيه بالنظر الى ما يفيد
معنى الواو من الجمع والمشاركة وعموم الصلوة له صلى الله تعالى عليه و
سلم ولاهل بيته اى شارك اهل بيته معه فى الصلوة واجعل الصلوة عليه
عامه له ولاهل بيته واجمع بينه وبينهم فى الصلوة كما صليت على ابراهيم

فقال صلى الله عليه وسلم يا رسول الله فقال ضجوا لي ما في الخصب ففعلنا فاغتسل ثم ذهب لينوء فانجمي عليه ثم افاق فقال اصلى الناس قلنا لا وهم ينتظر ونك يرسول الله قالت والناس عكوف في المسجد ينتظرون رسول الله صلى الله عليه وسلم لصلاة العشاء الآخرة قالت فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ابى بكر ان يصلي بالناس فاتاه الرسول فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر ان نصلي بالناس فقال ابو بكر وكان رجلا رفيقا باعرص بالناس فقال عمر بنت احق بذاك قالت فصلت بهم ابو بكر تلك الايام ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجل من نفسه خفة فخرج بين رجلين احدهما العباس لصلوة الظهر ابو بكر يصلي بالناس فلما رآه ابو بكر ذهب ليتأخر فأدأ اليه النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يتأخر وقال له اجلسا في جنبه فاجلسا الى جنب ابى بكر وكان ابو بكر يصلي وهو قائم بصلوة النبي صلى الله عليه وسلم والناس يصليون بصلوة ابى بكر والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد قال عبيد الله بن جعفر قلت لعبد الله بن عباس فقالت له الاعمش عليك ما حدثني عائشة عن مرض النبي صلى الله عليه وسلم قال مات نفع هنت حديثها عليه فما اكسر منه شيئا غير انه قال سمعت لك الرجل الآخر الذي كان مع العباس قلت لا قال هو علي رضي الله تعالى عنه من ثمانين رافع وعبد بن حميد اللفظ لابن رافع قالان عبد الرزاق قال انما عمر قال للنهي واخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عائشة اخبرته انها قالت اول ما اشكتك رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت ميمونة فاستاذن ازواجه ان يمرض في بيتهما فأذن له قالت فخرج ويدل على الرجل الآخر وهو يحط برجليه في الارض فقال عبيد الله بن عباس فقالت تدري من الرجل الذي لم تسمه عائشة هو علي وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني ابى عن جده قال حدثني عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان عائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم قالت لما ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد به وجعا استاذن ازواجه ان يمرض في بيتي فأذن له فخرج بين رجلين تحوطر جلالة في الارض بين عباس بن عبد المطلب وبين رجل اخر قال عبيد الله فاخبرت عبيد الله بالذي قالت عائشة فقال لعبد الله بن عباس هل تدري من الرجل الاخر الذي لم تسمه عائشة قال قلت لابن عباس هو علي رضي الله عنه حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني ابى عن جده قال حدثني عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان عائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم قالت لقد اجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وما سلت على كثرة مراجعته الا انه لم يقع في قلبه ان يجب الناس بعد رجلا قام مقامه ابدا والام في كنفه لن يقوم مقامه احد الا تشاء من الناس به فاردت ان يعدل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابى بكر حدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد اللفظ لابن رافع قال عبد ناو قال ابن رافع نا عبد الرزاق قال انما عمر قال الزهر في اخبر حمزة بن عبد الله بن عمر عن عائشة قالت لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتي قال مر ابا بكر فليصل بالناس قالت فقالت يا رسول الله ان ابا بكر رجل رقيق اذا قرأ القرآن لا يك دمعه فلو امرت غيره ابى بكر قالت والله ما ابى الا كراهية ان يتشاءم الناس بأول من يقوم في مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فرأيتها مرتين او ثلاثا فقال ليصل بالناس ابو بكر فاكن صواحبا يوسف حدثنا ابو بكر بن ابى شيبة قال نا ابو مغوية ووکیع ح وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له قال نا ابو مغوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت لما ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بلال يؤذنه بالصلاة فقال مر ابا بكر فليصل بالناس قالت فقالت يرسول الله ان ابا بكر رجل سيف انه من يقوم مقامك لا يسلم الناس فلا امرت عمر فقالت له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لا تنزع صواج يوسف مر ابا بكر فليصل بالناس قالت فامر ابا بكر فصلى بالناس قالت فلما دخل في الصلوة وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة

لاستحباب الغسل من الاغمار فاذا تكرر الاغمار استحب تكرار الغسل لكل مرة فان لم يقتل الابلع الاغمار مرات كفى غسل واحد وقد حصل القاصي عياض لغسل سنا على الوضوء من حيث ان الاغمار ينقض الوضوء ولكن الصواب ان المراد غسل جميع البدن فانه ظاهر اللفظ ولما منع يمنع عنه فان الغسل استحباب من الاغمار بل قال بعض اصحابنا انه واجب وهذا ضعيف (قوله والناس مكوث) اي مجتمعون متفرقون لخروج النبي صلى الله عليه وسلم واقل الاعطاف للزوم الحبس (قولها صلوة العشاء الآخرة) دليل على محتم قول الانسان العشاء الآخرة وقد اعكره الاصمعي والصواب جوازه فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة ونس والبرابر وجماعة آخرون اطلاق العشاء الآخرة وقد بسطت القول فيه في تهذيب الاسماء واللغات (قولها فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر ان يصلي بالناس فاتاه الرسول فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامر بك ان تصلي بالناس فقال ابو بكر رضي الله عنه وكان رجلاً رقيقاً يا عمر هل بالناس فقال عمر رضي الله عنه انت احق بذلك فتية لوانتها فضيلة ابى بكر الصديق رضي الله عنه وترجيحه على جميع الصحابة رضوان الله عليهم جميعين وتفصيله تنبيه على انه احق بخلافه رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيره ومنها ان الامام اذا عرض له عذر عن حضور الجماعة اتخلف من يصلي بهم وانه لا يستخلف الا افضلهم ومنها فضيلة عمر بعد ابى بكر رضي الله عنه لم يعدل الي غيره ومنها ان المفصول اذا عرض عليه الفاضل مرتبة لا يقبلها بل يدعها للفاضل اذا لم يمنع مانع ومنها جواز الشتر في الوجه لمن امن عليه الاعجاب والفطنة لقولك انت احق بذلك واما قول ابى بكر لعمر رضي الله عنهما صل بالناس فقال للعذر المذكور وهو انه رجل رقيق فطلب كثير الحزن والبكاء لا يملك عينيه وقد تاوله بعضهم على انه قال تواضعوا للخيار ما ذكرناه (قولها فرج بين جلين احدهما العباس) وفسره ابن جرير بن بطلان في طريق الآخر فخرج زيد بن علي بن عبد الله بن عباس بيده على حبل آخر وجار في غير مسلم بين رجلين احدهما اسامة بن زيد وطريق الجمع بين هذا كله انهم كانوا يتناوبون اخذ بيد الكرمية صلى الله عليه وسلم تارة بهذا وتارة ذاك ذلك يتناوبون ذلك هؤلاء هم خواص اهل بيت الرجال الكبار وكان العباس رضي الله عنه اكثرهم ملازمة للاخذ بيد الكرمية المباركة صلى الله عليه وسلم وانه اداوم الاخذ بيده وانما يتناوب الباقيون في اليد الاخرى اكرموا العباس باختصاصه به واستمراره لما له من السن العمومة وغيرهما ولهذا ذكرته عائشة رضي الله عنها مسمى اسميت الرجل الآخر فلم يكن احد الثلاثة الباقيين ملازمان في جميع الطريق ولا معظه بخلاف العباس والدا علم قوله صلى الله عليه وسلم اطسا في الى جنبه فاجلساه الى جنبه) فيه جواز وقوف مأموم واحد بجانب الامام لحاجة او مصلحة كما سمع المأمونين ضيق المكان ونحو ذلك (قوله مات) هو بكسر التاء (قوله فاستاذن ازواجه ان يمريض في بيتها يعني بيت عائشة) وبذلك استدلل بمن يقول كان القسم واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم من ازواجه في الدوام كما يجب في حقنا ولاصحابنا وجهان احدهما هذا والثاني سنة وسيلون هذا وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم هذا قسمي فيما املك على الاستحياء بمكارم الاخلاق وجميع العشرة وقية فضيلة عائشة رضي الله عنها على جميع ازواجه الموجودات ذلك الوقت وكمن تسعا احداهن عائشة رضي الله عنها في هذا الخلاف فيه بين العلماء وانما اختلفوا في عائشة وخديجة رضي الله عنهما (قوله خيط برطبة في الارض) اي لا يستطيع ان يرنعها ولا يعينها ويتمد عليها (قوله صلى الله عليه وسلم انكن صواحبي يوسف) اي في التظاهر على ما ترون وكثرة الحاكن في طلب ما تروده وتملن اليه وتني مراغبة عائشة جواز مراغبة ولي الامر على سبيل العرض والمشاورة والاشارة بما يظهر منه مصلحة وتكون تلك المراغبة لعبارة لطيفة ومثل هذه المراغبة مراجعة عمر رضي الله عنه في قوله لا تبشرهم فتيكطوا واشعبا به كثيرة مشهورة (قولها لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم جار بلال يؤذنه بالصلوة) فيه دليل لما قاله صاحبنا انه لا باس باستعداد المرأة للصلوة (قولها رجل سيف) اي حزيرين قليل مررع الحزن والبكاء ويقال فيه ايضا الاسوف

لا يسأويه الف فمن اين التفضيل والله تعالى اعلم -
قوله فصلوا قعودا اجتمعون كجهور على انه منسوخ بامامة صلى
الله تعالى عليه وسلم في اخر مرضه قاعدا والناس خلفه قياما واليه
اشار مسلم في ايراد احاديث اخر المرض عقيب هذا الحديث لکن

لقد رزقناهم الله
فانعموا بما اوتوا
من نعمه وانه
هو الغفور الرحيم

باب تسليم الرجل وتصديق المرأة اذا باعها واشترى فاصولوا بكاتبك

والصنفين

بن عتبة

بشا

اذا

نشر به سبق الراءم كرج او يحدو ونحوها

مؤا قول انما الامام لجنة اى ان الامام ليستحق التقدم كالجنة تستحق
 التقدم فيجب الاتمام به على الوجه الذى بينه بقوله فاذا اهل قاعدا
 والله تعالى اعلم ثم لا يخفى انه صلى الله عليه وسلم جعل القعود عند قعود
 الامام من جملة الاقتداء به والاقتداء به حكم ثابت غير منسوخ

باب في انساب المصليات وادوار الرجال ان لا يرفعن رؤسهن من السجود حتى يرفع الرجال

قوله يصلي بالناس لمن يقول انه كان ما مومنا ان يقول الباء هنا
يعني مع اى يصلي مع الناس واما قوله وابوبكر يسمعهم التكبير فلعله
من بعض الرواة على حسب ما فهموا من المعاني ولا شك ان ألفاظ الرواة لا يخرج
عن هذا بل هذا معلوم لان هذه الالفاظ مختلفة ولا يمكن ان يكون

[illegible]

١٩٠ قولہ فلم یقدر علیہ ای علی رؤیتہ مرة ثانية -
 ١٩١ قولہ فرفع ابو بکر یدیه فحمد اللہ الخ ہذا یدل علی جواز رفع الیدین
 للذیاء وغیرہ فی الصلوۃ واللہ تعالیٰ اعلم -
 ١٩٢ قولہ یغبطہم ان صلوا الصلوۃ لوقتہا ہو بالتخفیف من حد ضرب
 ای ہو صلی اللہ علیہ وسلم قد غبطہم لتقدمہم وسبقہم الی الصلوۃ او
 بالتشدید ای یحملہم علی الغبطۃ ویجعل فعلہم عندہم ما یغبط بہ مثله
 بقولہ احسنتم -
 ١٩٣ قولہ ان یحول اللہ لاسہ الخ قال القاضی من رفع رأسہ قبل الامام

باب اهل الذمة - بتخفيف الصلوة في تمام

والصغير

72

ابی

15

۱۰۰

جا

77

—

فہرست

...

arab

44

حدثنا قتيبة بن سعيد وابو الربيع الزهراني قال ابو الربيع نا حماد قال نا يوب عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال كان معاذ يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ثم يأتي مسجدا قوم فيصلي بهم **حدثنا** يحيى بن يحيى قال نا هشيم عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس عن ابي مسعود الانصاري قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني لا تاخر عن صلوة الصبح من اجل فلان فما يطيل بنا فمما رايت النبي صلى الله عليه وسلم غضب في موعظة قط اشد مما غضب يوما منذ فقال يا ايها الناس ان منكم منافقين فايكم امر الناس فليؤجز فان من وراءه الكبير والضعيف وذو الحاجة **حدثنا** ابو بكر ابن ابي شيبة قال نا هشيم ووكيع **حدثنا** ابن نمير قال نا ابي حنيفة **حدثنا** ابن ابي عمير قال نا سفيان كلام عن اسمعيل في هذا الاسناد بمثل حديث هشيم **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال نا المغيرة وهو ابن عبد الرحمن المزاحمي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا امر احدكم بالناس فليخفف فان فيهم الصغير والكبير والضعيف والمريض فاذا صلى وحده فليصل كيف شاء **حدثنا** ابن رافع قال نا عبد الرزاق قال نا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فنكرا حديث منها وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام احدكم للناس فليخفف الصلاة فان فيهم الكبير وفيهم الضعيف واذا قام وحده فليطل صلوته ما شاء **حدثنا** حرمله بن يحيى قال نا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى احدكم للناس فليخفف فان في الناس الضعيف والسقيم وذو الحاجة **حدثنا** عبد الملك بن شعيب بن الليث قال خذني ابي قال خذني الليث بن سعد قال خذني يونس عن ابن شهاب قال خذني ابو بكر بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله غير انه قال بدلا للسقيم والكبير **حدثنا** محمد بن عبد الله بن نمير قال نا ابي قال نا عمرو بن عثمان قال نا موسى بن طلحة قال خذني عثمان بن ابي العاص الثقفي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له امر قومك قال قلت يا رسول الله اني اجعل في نفسي شيئا قال ادنه فحسبته بين يديه ثم وضع كفه في صدره بين ثديي ثم قال تخول فوضعها في ظهري بين كتفي ثم قال امر قومك فمن امروها فليخفف فان فيهم الكبير وان فيهم المريض وان فيهم الضعيف وان فيهم ذو الحاجة فاذا صلى احدكم وحده فليصل كيف شاء **حدثنا** محمد بن الحسن وابن بشار قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت سعيد بن المسيب قال خذني عثمان بن ابي العاص قال اخر ما عمل لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امت قومانا فخفف بهم الصلاة **حدثنا** خلف بن هشام وابو الربيع الزهراني قال نا حماد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤجز في الصلاة ويتم **حدثنا** يحيى بن يحيى وكتيبة بن سعيد قال نا يحيى انا وقال قتيبة **حدثنا** ابو عوانة عن قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من اخف الناس صلاة في تمام **حدثنا** يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب وكتيبة بن سعيد على بن حجر قال يحيى بن يحيى انا وقال الآخرون ثنا اسمعيل يعنون بن جعفر عن شريك بن عبد الله بن ابي نمر عن انس بن مالك انه قال ما صليت وراء امام قط اخف صلاة ولا اتتم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** يحيى بن يحيى قال نا جعفر بن سليمان عن ثابت البناني عن انس قال انس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي معه وهو في الصلاة فيقرأ بالسورة الخفيفة او بالسورة القصيرة **حدثنا** محمد بن مهالك الضرير قال نا يزيد بن زريع قال نا سعيد بن ابی عروة عن قتادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا ادخل في الصلاة اريد طالتها فاسمع بكاء الصبي فاخفف من شدّة وجلاله به

[illegible]

قولہ انی لا تاخر عن صلوٰۃ الصبح ای مع الجماعة ای انا اخرج عن فضل حضورها مع الجماعة وهو كناية عن ترك الحضور مع الجماعة لاحضوها بعد الناس والله تعالى اعلم۔

ॐ
 ॐ
 ॐ
 ॐ

بالليل بطول القيام ولم يوصف من تطويله بالنهار واصف بالليل والاعلم بقوله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لي ذنبي كله (وقد جعل) هو بكسر الهمزة وتاء الفاء
وان اغنى بعضها عن بعض (قوله) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتبادل القرآن وفي الرواية الاخرى استغفرك والتوب اليك معني
يتبادل القرآن عمل الامر به في قول الله عز وجل فسبح بحمديك استغفرك انه كان تواوبا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا الكلام البدل في الجزالة المستوفى بامر به في الآية وكان يأتي برني الركوع والسجود
لان حالة الصلوة افضل من غيرها فكان يختار لم لا واد هذا الواجب الذي امر به ليكون اكمل قال اهل العربية وغيرهم التسبيح التزنية وقولهم سبحان الله منصوب على المصدر يقال سبحت الله تسبيحا وسبحا ناسجا
الله معناه براة وتسبها له من كل نقص وصفة للمحدث قالوا وقد حكوا لى وحكمك سبحاتك معنى بتوفيقك لى وبدايتك فضللك على سبتك كالحوى وقوتى فففيه شكر الله تعالى على هذه النعمة
والاعتزاز بها والتفويض الى الله تعالى وان كل الافعال له والله علم وفى قوله صلى الله عليه وسلم استغفرك التوب اليك حجة انه يجوز بل يستحب ان يقول استغفرك التوب اليك وعلى
عن بعض السلف كراهته لما يكون كاذبا قال بل يقول اللهم اغفر لي وتب على وهذا الذى قاله من قوله اللهم اغفر لي وتب على حسن لا شك فيه دام كراهته قوله استغفر الله التوب اليه
فلما افترق عليها وقد ذكرت المسئلة بدلالتها فى باب الاستغفار من كتاب لاذاكار واسد اعلم داما استغفاره صلى الله عليه وسلم وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لي ذنبي كله
مع انه مغفور له فهو من باب العبودية والاذعان والانتقال الى الله تعالى واسد اعلم (قوله) عن سلم بن صبيح) هو بضم الصاد وهو ابو الهيثم المذكور فى الرواية الاولى (قوله) انتحست
هو بالحاء وقولها انتقدت وفى الرواية الاخرى نقدت هما لغتان بمعنى (قوله) محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء وبالبار الموحدة (قوله) فو قعت يدى على بطن قدس وهو
فى المسجد وهما منصوبتان) استدلال بمن يقول لمس المرأة لا يتفضل لوضوء وهو نهى بهلى بي حنيفه رضى الله عنه وآخرون وقال مالك الشافعى واحمد رحمهم الله تعالى والاكثر دون
ينقص واختلفوا فى تفصيل ذلك واجيب عن هذا الحديث بان المسلم لا يتعفف على قول الشافعى رحمه الله تعالى وغيره وعلى قول من قال يتعفف هو الرابع عند اصحابنا
يجعل هذا للمس على انه كان فوق حائل فلا يصير وقولها وهما منصوبتان فيه ان السنة لضبهما فى السجود وقولها وهو يقول اللهم انى اعوذ برضاك من سخطك
ومعا فاك من عقوبتك اعوذ بك منك لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك) قال الامام ابو سليمان الخطابى رحمه الله تعالى فى هذا المعنى الطيف وذلك انه استعاذ بالله
تعالى وسأله ان يحجره برضاه من سخطه ومعا فاته من عقوبة الرضا والسخطا ضدان متقابلان وكذلك المعافة والعقوبة فلما صار الى ذكر ما لا اضله وهو الله سبحانه وتعالى استعاذ به
منه لا غير ومعناه الاستغفار من التقصير فى بلوغ الواجب من حق عبادة والثناء عليه قوله لا احصى ثناء عليك لا اطيعقه ولا اتقى عليه قليل لا احيط به وقال مالك حمد الله تعالى معناه لا احصى
نفحتك احسانك الثناء بها عليك ان اجتهدت فى الثناء عليك قوله انت كما اثنيت على نفسك اعتراف بالجبر عن تفصيل الثناء دانه لا يقدر على بلوغ حقيقة در الثناء الى الجملة ودون التفصيل
والاحصاء والتعيين فكل ذلك الى الله سبحانه وتعالى المحيطة بكل شئ جملة وتفصيلا وكما انه لا نهاية لصفاته لانهاية الثناء عليه لان الثناء تابع للمثنى عليه وكل ثنا ناشئ به عليه ان اكثر وطال ولونه فيه
نقدرا عظيما وسلطان اعز وصفاته اكبر وأكثر فضله واحسانه اوسع واسيع وفى هذا الحديث دليل لابل السنة فى جواز اضافته الشرائى الله تعالى كما اضاف اليه الخ لبقوله اعوذ بك من سخطك من
عقوبتك اسد اعلم (قوله) عن مطرف بن عبد الله بن النخعي) هو بكسر النون والخاء المتحيتين (قوله) سبوح قدوس) بها بضم السين والقاف وفتحتها والضمة وضعه واكثر قال الجوهري فى فصل
ذروم كان يسبو ويقلها بالفتح وقال الجوهري فى فصل سبع سبوح من صفات الله تعالى قال ثعلب كل اسم على فعول فهو مفتوح الاول الا لسبوح والقدوس فان الضم فيها اكثر وكذلك لذروح
وهى ودية حمراء منقطة بسواد تطير وهى من ذوات السموم وقال ابن فارس والزبيدى وغيرهما سبوح هو اسد عز وجل فالمراد بالسبوح القدوس المسبح القدوس فكانه قال سبع مقدس رب العالمات باربع
ومعنى سبوح البر من النقائص والشريك كل بالايليق بالآلية وقدوس المطهر من كل الايليق بالتالى وقال الهروي قيل القدوس المبارك قال القاضى عياض وقيل فيه سبوحا قدوسا
على تقدير سبع سبوحا او اذكر اد اعظم او اعبد وقوله رب الملكة والروح قيل الروح ملك عظيم قيل تحتل ان يكون جبريل عليه السلام قيل خلق الارباب الملكة كما ترى نحن الملكة والندبة تاجد وتعالى اعلم

باب ستره المصلي والنزول الى الصلوة الى ستره والخروج من الموضع الى ستره المصلي وصلى الموضع من الموضع الى ستره المصلي وصلى الموضع من الموضع الى ستره المصلي

وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى وكان يفرض عن عقبة الشيطان وفيه ان يفرش الرجل راحيه فتراش السبع كان يجتم الصلوة بالتسليم في رواية ابن
نخير عن ابي خالد وكان يفرض عن عقبة الشيطان مثل ثمانين بن يحيى وقتيبة بن سعيد ابو بكر بن ابي شيبة قال يحيى نا وقال الاخران نا ابو الاحوص عن سماك عن
ابن طلحة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع احدكم يديه مثل مؤخره الرجل فليصل ولا يبالي من هو وراءه ذلك حديثنا محمد بن عبد الله بن عمرو
السنخ بن ابراهيم قال السخ نا وقال ابن نخير نا عمر بن عبد الله نا فسه عن سماك بن حرب عن موسى بن طلحة عن ابيه قال كنا نفضل والله اب ترمين ابرينا فكن كذا ذلك لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال مثل مؤخره الرجل تكون بين يديك احدكم ثم لا يضره ما بين يديه وقال ابن نخير نا فله من مريم بن عبد الله بن نخير نا قال ناسع بن ابي
ايوب عن ابي اسود عن عروة عن عائشة نا قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ستره المصلي فقال مثل مؤخره الرجل حديثنا محمد بن عبد الله بن عمرو نا
عن ابي اسود عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة نا رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل في غزوة تبوك عن ستره المصلي فقال كؤخره الرجل حديثنا محمد بن عبد الله بن عمرو نا
وحديثنا ابن نخير نا قال نا ابي قال نا عبد الله بن نافع عن ابن عمر نا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج يوم العيد امر بالحرية فتوضع بين يديه فيصلي اليها والناس راوه وكان
يفعل لك في السفر فمن ثم اتخن ها الاخر حديثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابن نخير نا قال نا محمد بن ابي بكر نا عبد الله بن نافع عن ابن عمر نا النبي صلى الله عليه وسلم كان يركز وقال ابو بكر نا
الغزوة ويصلي اليها زاد ابن ابي شيبة قال عبيد الله بن نافع نا عبد الله بن نافع عن ابن عمر نا النبي صلى الله عليه وسلم كان يركز وقال ابو بكر نا
كان يعرض راحته ويصلي اليها وحديثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابن نخير نا قال نا ابو خالد الاحمر عن عبيد الله بن نافع نا عبد الله بن نافع عن ابن عمر نا النبي صلى الله عليه وسلم
كان يصلي الى راحته وقال ابن نخير نا النبي صلى الله عليه وسلم صلى الى عبيد الله بن نافع نا عبد الله بن نافع عن ابن عمر نا النبي صلى الله عليه وسلم
زهير نا وكيع قال نا سفيان قال نا عاون بن ابي حنيفة عن ابيه قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وهو يلا بطح في قبة له حمراء من ادم قال
فخرج بلال بوضوءه فمن نا ثل وناضح

وقولها وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى معناه يجلس مفترشا فيه حجة لابي حنيفة رضي الله عنه ومن وافقه ان الجلوس في الصلوة يكون مفترشا سواء فيه جميع الجلسات وعندنا مالك رحمه الله
تعالى لين متوركا بان يخرج رجله اليسرى من تحته ويفرض يديه الى الارض وقال شافعي رحمه الله تعالى السنة ان يجلس كل جلسات مفترشا الا الجلوس التي يعقبها السلام والجلسات عند الشافعي
رحمه الله تعالى اربع الجلوس بين السجدين وجلسة الاستراحة عقب كل ركعة يعقبها قيام الجلوس للتهجد الاول والجلسة للتهجد الاخير فجميع لين مفترشا الا الجلوس فلو كان مسبوقا لجلس امامه في آخر صلوة
متوركا لجلس المسبوق مفترشا لان جلوسه لا يعقبه سلام ولو كان على المصلي سجود هو فالاصح انه يجلس مفترشا في تشهد فاذا سجد سجد في سجود ثم سلم ثم سجد في سجود ثم سلم ثم سجد في سجود ثم سلم
ابو حنيفة رضي الله عنه باطلاق حديث عائشة رضي الله عنها هذا واحتج شافعي رحمه الله تعالى بحديث ابي حميد الساعدي في صحيح البخاري وفيه التصريح بالافتراش في الجلوس الاول والثوركنه
آخر الصلوة وحمل حديث عائشة هذا على الجلوس في غير تشهد الاخير للجمع بين الاحاديث وجلس المرأة لجلوس الرجل وصلوة النفل كصلوة الفرض في الجلوس هذا حديثنا شافعي ومالك
رحمهما الله تعالى والجمهور على القاضي عياض عن بعض السلف ان سنة المرأة التربع وعن بعضهم التربع في الثالثة والصواب الاول ثم هذه الهياة سنة فلو جلس في الجمع مفترشا متوركا
او متربعا او مقبعا او ما دار جلوسه صحت صلوته وان كان مخالفا قولها وكان ينهي عن عقبة الشيطان هو الاقوال الذي فسره وهو مكرهه باتفاق العلماء بهذا التفسير الذي ذكرناه واما الاقوال
الذي ذكره سلم بعد هذا في حديث ابن عباس انه سنة فهو غير هذا كما سنفسره في موضعه ان شاء الله تعالى (قولها وفيه ان يفرش الرجل راحيه فتراش السبع) سبق الكلام عليه في
الباب قبله (قولها وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى) فيه دليل على وجوب التسليم فانه ثبت هذا من قول صلى الله عليه وسلم واصلوا كما رايتوني اصلي واختلف العلماء فيه فقال مالك الشافعي
واحمد رحمهم الله وجمهور العلماء من السلف واختلف السلام فرض والاصح الصلوة الا بالاصح الصلوة الا بالاصح الصلوة الا بالاصح الصلوة الا بالاصح الصلوة الا بالاصح الصلوة الا بالاصح الصلوة الا بالاصح
لوفعل منافيا للصلوة من حدث او غيره في آخرها صحت صلوته واحتج بان النبي صلى الله عليه وسلم لم يلبس الا في واجبات الصلوة حين علمه واجبات الصلوة واحتج بالجمهور بما ذكرناه والحيث
الاخر في سنن ابي داود والترمذي مفتاح الصلوة الطهور وتحليلها التسليم ومنهيب شافعي وابي حنيفة واحمد رضي الله عنهم والجمهور ان الشرع تسليمتان ومنهيب لك رحمه الله تعالى في طائفة ان الشرع
تسليمته وهو قول ضعيف عن الشافعي رحمه الله تعالى ومن قال بالتسليم الثانية فهي عند سنة وشذ بعض الظاهرية والمالكية فاجبها وهو ضعيف مخالف لاجماع من قبله والله اعلم باب ستره المصلي
والنزيل الى الصلوة الى ستره والنهي عن المرددين في المصلي وحكم المردود دفع المارد وجواز الاعتراض بين يدي المصلي والصلوة الى الراحة والامر بالذنون السرة وبيان قدر السرة وما يتعلق بذلك
(قول صلى الله عليه وسلم اذا وضع احدكم يديه مثل مؤخره الرجل فليصل ولا يبالي من هو وراءه ذلك) المتوخة بضم الميم وكسر النون وبمزة ساكنة ويقال بفتح النون مع فتح الهزة وتشديد النون ومع اسكان
الهزة وتخفيف النون ويقال آخره الرجل بهزة ممدودة وكسر النون فهذه اربع لغات هي العود الذي في آخر الرجل وفي هذا الحديث الذي يلا السنة بين يدي المصلي وبيان ان قل ستره مؤخره الرجل وهي
قد عظم الذراع وهو نحو ثلث ذراع ويصل باي شئ اقامه بين يديه هكذا بشرط مالك رحمه الله تعالى ان يكون في غلظ الرمح قال العلماء والحكمة في السرة كلف المصلي عمدا او ما يمنع من تجاوزه بقربه واستدل القاضي عياض
رحمه الله تعالى بهذا الحديث على ان الخط بين يدي المصلي لا يكفي قال وان كان قد جابه حديث واخذ باحمد بن حنبل رحمه الله تعالى فهو ضعيف واختلف فيه فقيل يكون مقوسا كهيئة المحارب قيل قائلما بين يدي المصلي
الى القبلة وقيل من جهة يمينه الى شماله قال ولم يركب مالك رحمه الله تعالى ولا عاتقه الفقهاء الخط هذا الكلام القاضي وحديث الخط فراه البراد وفيه ضعف اضطراب اختلاف قولنا شافعي رحمه الله تعالى فيه فاستجوب في سنن
حريته وفي القديم ونفا في البوطي وقال جمهور اصحابه باستحبابه وليس في حديث مؤخره الرجل دليل على بطلان الخط والله اعلم قال اصحابنا ينبغي له ان يدنو من السرة ولا يزيد ما بينها على ثلاثة اذرع فان لم
يجد عصا وكو بها جمع اجارا او اذرا او متاعه الا فليجسط المصلي والا فليجسط الخط واذا اخط الى ستره منع غيره من المرددين وبينها وكذا يمنع من المرددين وبين الخط ويجرم المرددين وبينها فلو لم يكن ستره او تباعد
عنهما ففعل له سنة والاصح انه ليس لتقصير ولا يحرم حينئذ المرددين يديك يركب ولو وجد الاصل فرجته في الصف الاول فله ان يمر بين يدي الصف الثاني وليقف فيها لتقصير بل الصف الثاني بتركها والتجرب ان
يجعل السرة عن يمينه او شماله ولا يصعد لها ولا يعلم (قوله حديثنا الطائفة) هو بفتح الطاء وكسر الفاء (قوله يركب الغزاة) هو بفتح الغاء وضم الكاف وهو يعني يفرز المذكرة في الراية الاخرى (قوله ان يعرض
راحته ويصلي اليها) هو بفتح اليا وكسر الراء وضم الميم الياء وتشديد الراء ومعناه يجلسها مغضضة بينه وبين القبلة ففقيه ليل على جواز الصلوة الى الحيوان وجواز الصلوة بقرب البعير بخلاف الصلوة في اعطان
الابل فانها مكرمة للاحاديث الصحيحة في النهي عن ذلك لا يخاف هناك نفور في ذهاب الخشوع بخلاف هذا (قوله وهو بالاطم) هو الوضوء المعروف على باب مكة ويقال له البطا ايضا (قوله فمن نا ثل
وناضح) معناه فمنهم من ينال منه شيئا منهم من ينفض عليه غيره شيئا مما ناله ويرش عليه بلما حصل له وهو معنى ما جاء في الحديث الآخر فمن لم يصيب اخذ من يده صاحب

بنا

٢٦٦
ق

٢٦٦
ق

قال فخرج النبي صلى الله عليه وسلم عليه حلة حمراء كاني انظر الى بياض ساقيه قال فتوضأوا واذن بلال قال فجعلت انتبعم فاهاهنا وما هنا يقول يميناً وشمالاً يقول حي على
الصلوة حي على الفلاح قال ثم ركعت له عترة فتقارعت فصل الظهر ركعتين يمين يمين يد يمين الحمار والسب لا يمتنع ثم صلى العصر ركعتين ثم لم يركل يصلي ركعتين حتى رجع الى مكة
حدثني محمد بن حاتم قال ناظر بن ابي زائدة قال حدثني عن بن ابي جعفر ان اياه راي رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة حمراء من ادم ورايت بلالاً اخوكم وضوءاً وايت
الناس يبيتون ذلك الوضوء فمن اصاب منه شيئاً فمات به ومن لم يصب منه لم يمت من بلال يدركه ثم رايته بلالاً اخوكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلة حمراء فمات من اصاب
لله عترة بالناس ركعتين ورايت الناس والذوات يمترون بين يدي العترة **حدثني** اسحاق بن منصور وعبد بن حميد قال انا جعفر بن عون قال ناظر بن ابي جعفر **حدثني** محمد بن حاتم
ابن زكريا قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر
بعض وفي حديث مالك بن مغول قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر
سمعت ابا جعفر قال خراج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهاجرة الى البطحاء فتوضأوا فصل الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين يديه عترة قال شعبة وزاد فيه عن ابيه
ابي جعفر وكان يمين يمين وراثة المرأة والحمار **حدثني** زهير بن حرب وعمر بن ابي حمزة قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر
من فضل وضوءه **حدثني** محمد بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اني اريد ان اكون من الناس ياخذون
صلاته عليه وسلم يصلي بالناس بمكة فماتت بين يدي الصنف فماتت فارسلت الا تكان ترون ودخلت في الصنف فلم يترك ذلك علي **حدثني** محمد بن يحيى قال ناظر بن ابي جعفر
قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عباس ان عتبة بن عبد الله بن عباس اخبرني جابر بن عبد الله بن عباس ان عتبة بن عبد الله بن عباس اخبرني
يحيى بالناس قال فساد الحمار بين يدي بعض الصنف ثم نزل عنه فصنف مع الناس **حدثني** محمد بن يحيى وعمر بن ابي حمزة اسحاق بن ابراهيم عن ابن عيينة عن الزهري عن
الاسناد قال والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي بعرة **حدثني** اسحاق بن ابراهيم وعبد بن حميد قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر قال ناظر بن ابي جعفر
منى ولا عترة وقال في حجة الوداع او يوم الفتح **حدثني** محمد بن يحيى قال قرأت على مالك عن زيد بن اسلم عن عبد الرحمن بن ابي سعيد عن ابي سعيد
المخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان احدكم يصلي فلا يدع احداً يؤم بين يديه وليدرك راسه ما استطاع فان ابن فليقاتل

دقوله فخرج بلال بوضوءه من ناكل وناظر فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فوضأوا فماتت من ناكل بعد ذلك وناظر بركابا ثارته صلى الله عليه وسلم وقد ما بهيئنا في
الحديث الاخر فايت الناس ياخذون من فضل وضوءه فماتت بركابا ثارته صلى الله عليه وسلم وقد ما بهيئنا في الحديث الاخر فايت الناس ياخذون من فضل وضوءه فماتت بركابا ثارته صلى الله عليه وسلم
اذا وردوا او نحوها وفيه جاز لباس الاحمر **قوله** كاني انظر الى بياض ساقيه **قوله** ان الساق ليست بجورة وهذا مجمع عليه **قوله** واذن بلال **قوله** في الاذان في السفر قال الشافعي ولا اكره من ترك في السفر
ما اكره من ترك في الحضرة ان امر السافر ينع على تخفيف **قوله** اذن بلال فجعلت اتبع فاهاهنا وما هنا يقول يميناً وشمالاً حي على الفلاح **قوله** في الاذان في السفر قال الشافعي ولا اكره من ترك في السفر
برأسه عنقه قال اصحابنا ولا يجوز قديمه وصدره عن القبلة وانما يلوي رأسه عنقه واختلاف في كيفية التفاتة على ما ذهب اليه ثلاثه اوجه اصحابنا اتسموا به وروى عن جمهوره ان يقول حي على الصلوة مرتين عن
يمينه ثم يقول من ياراه مرتين حي على الفلاح والثاني يقول من يمينه حي على الصلوة مرة ثم ياراه ثم يقول حي على الفلاح مرة عن يمينه ثم ياراه والثالث يقول من يمينه حي
على الصلوة ثم يعود الى القبلة ثم يعود الى الاتفات عن يمينه فيقول حي على الصلوة ثم يلتفت عن ياراه فيقول حي على الفلاح ثم يعود الى القبلة ويلتفت عن ياراه فيقول حي على الفلاح
قوله ثم ركزت له عترة **قوله** في عصافى اسفلها حديدية وفيه دليل على جواز استعانة الامام بمن يركز له عترة ونحو ذلك **قوله** فصل الظهر ركعتين **قوله** في ان الافضل قصر الصلوة في السفوح كان
يقرب بلده ما لم يزل الاقامة اربعة ايام فصاعداً **قوله** يمين يمين يد يمين الحمار والكلب يمنع **قوله** من رايته وراة السرة وقد امها الى القبلة كما قال في الحديث الاخر ورايت الناس في الدواب
يمرون بين يدي العترة وفي الحديث الاخر فيمن رايته وراة السرة وقد امها الى القبلة كما قال في الحديث الاخر ورايت الناس في الدواب ييمرون بين يدي العترة وفي الحديث الاخر فيمن رايته وراة السرة
راغباً الى الصف ساقية ونحو ذلك كما قال في الرواية السابقة كاني انظر الى بياض ساقيه رفع الثوب عن الكعبين **قوله** خراج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهاجرة الى البطحاء فتوضأوا
فصل الظهر ركعتين والعصر ركعتين ودين يديه عترة **قوله** وفيه دليل على القصر **قوله** في السفر وفيه ان الافضل لمن اراد الجمع وهو نازل في وقت الاولى ان يقدم الثانية الى الاولى ما كان في
وقت الاولى سايراً الا افضل **قوله** في الثانية كذا اجازت الاحاديث ولا ندر في **قوله** اقبلت راكباً على امان وفي الرواية الاخرى على حمراء وفي رواية للبجلي على حمراء كان
قال بل اللغة الاتان هي الاتان من جنس الحمير ورواية من روي حمراء محمولة على ارادة الجحش رواية البخاري مبنية للجمع **قوله** وانا يمددنا ناهزت الاحكام **قوله** معناه قاربته واختلف العلماء في سن
ابن عباس رضي الله عنهما عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانين وقيل ثلاث عشرة وقيل خمس عشرة وهو رواية سعيد بن جبير عن ابي جعفر بن جابر وهو الصواب **قوله** فارسلت الاتان
ترتبع **قوله** في رواية محمد بن يحيى **قوله** في رواية محمد بن يحيى **قوله** في رواية محمد بن يحيى **قوله** في رواية محمد بن يحيى **قوله** في رواية محمد بن يحيى **قوله** في رواية محمد بن يحيى
وفي الحديث ان صلوة الصبي صحيحة وان ستره الامام ستره لمن خلفه قال القاضي رحمه الله تعالى واختلفوا في ستره الامام بنفسه ستره لمن خلفه ام هي ستره خاصة وهو ستره لمن خلفه مع الاتفاق على انهم
مصلون الى ستره قال ولا خلاف ان السرة مشروعة اذا كان في موضع لا يامن المردمين يديه واختلفوا اذا كان في موضع يامن المردمين يديه وها قولان في مذهبنا لك فماتت منها مشروعة مطلقاً
لعموم الاحاديث ولا انها تصون بصره وتمنع الشيطان المرد والتعرض لافساد صلوة كما جازت الاحاديث **قوله** يمين يمين يد يمين الحمار والسب لا يمتنع **قوله** في رواية محمد بن يحيى **قوله** في رواية محمد بن يحيى
رواية حجة الوداع اول يوم الفتح الصواب حجة الوداع وهذا الشك محمول عليه **قوله** صلى الله عليه وسلم اذا كان احدكم يصلي فلا يدع احداً يؤم بين يديه وليدرك راسه ما استطاع فان ابن فليقاتل فانا هو شيطان **قوله** معني
يد يدفع وهذا الامر بالفتح امزج وهو مذنب متاكداً ولا علم احد من العلماء اوجب بل صرح اصحابنا وغيرهم بان مذنب غير واجب قال القاضي عياض واجمعوا على ان لا يلزمه مقاتلة بالسلح ولا يؤدى
الى هلاكه فان دفعه بما يجوز فملك من ذلك فلا قود عليه باتفاق العلماء بل يجب دية ام يكون بهدائه من هب ان للعلماء وها قولان في مذهبنا لك فماتت منها مشروعة مطلقاً
وصلى الى ستره او في مكان يامن المردمين يديه ويدل عليه قوله في حديث ابي سعيد الرواية التي بعد هذه اذ اصلى احدكم الى شيء ستره فاراد احدان يجتازين يديه فيسرعن بخوفه فلان الى طيقا قال يركز له عترة على ان
لا يجوز له شيء الا يمين موضع يديه وانا نأيد فيه ويرد من موقوفه لان مقصد الشيء في صلواته من موقوفه ومن بعيد يمين يديه وانا نأيد فيه ويرد من موقوفه لان مقصد الشيء في صلواته من موقوفه ومن بعيد يمين يديه
قال وكذلك اتفقوا على ان اذا امر ليرده لئلا يصير درانا لثياب يردى عن بعض السلف انه يردوه وما له بعضهم هذا آخر كلام القاضي رحمه الله تعالى وهو كلام نفيس الذي قاله اصحابنا انه يردوه اذا اراد المروءة

وحدثنا ابو جعفر محمد بن الصباح وابو بكر بن ابي شيبة وتقارب في لفظ الحديث قالوا ان اسمعيل بن ابراهيم عن حجاج الصواف عن يحيى بن ابي كنان عن هلال بن ابي ميمون عن عطاء بن يسار عن معاوية بن الحكم السلمي قال بينا انا اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فوافاني لقوم يا بصهارهم فقلت واكمل مياهنا انكم تنظرون الى فجعلوا يصرون بايديهم على فخذهم فلما اراهم يصمتون لي كنتى سكنت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فباي هو احيى ما رأيت معلما قبله ولا بعده احسن تعليما منه فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني ثم قال ان هذا الصلوة لا يصلي فيها شيء من كلام الناس انما هو التسييم والتكبير وقراءة القرآن او كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله اني حديث عهد بجاهلية وقد جاء الله بك الاسلام وانا من اهل الجاهلية قال فلا تأتاهم قال ومن ارجال يتطيرون قال ذلك شيء يجدونه في صدورهم فلا يصعدهم وقال بن الصباح فلا يصعدكم قال قلت ومن ارجال يخطون قال كان نبي من الانبياء يخطون وافي خطه فنالك قال وكانت لي جارية ترعى غنما لي قيل اجعل واجرك انيكة فاطلعت ذات يوم فاذا الذئب قد ذهب بشاة عن غنمها

وهو الذي يلبس برضاة الجفاريه واليه واليه علم باب تحريم الكلام في الصلوة ونسخ ما كان من اباحته (قوله اكل اسياه) واكمل مياهنا انكم تنظرون الى فجعلوا يصرون بايديهم على فخذهم فلما اراهم يصمتون لي كنتى سكنت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فباي هو احيى ما رأيت معلما قبله ولا بعده احسن تعليما منه فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني ثم قال ان هذا الصلوة لا يصلي فيها شيء من كلام الناس انما هو التسييم والتكبير وقراءة القرآن او كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله اني حديث عهد بجاهلية وقد جاء الله بك الاسلام وانا من اهل الجاهلية قال فلا تأتاهم قال ومن ارجال يتطيرون قال ذلك شيء يجدونه في صدورهم فلا يصعدهم وقال بن الصباح فلا يصعدكم قال قلت ومن ارجال يخطون قال كان نبي من الانبياء يخطون وافي خطه فنالك قال وكانت لي جارية ترعى غنما لي قيل اجعل واجرك انيكة فاطلعت ذات يوم فاذا الذئب قد ذهب بشاة عن غنمها

وهو الذي يلبس برضاة الجفاريه واليه واليه علم باب تحريم الكلام في الصلوة ونسخ ما كان من اباحته (قوله اكل اسياه) واكمل مياهنا انكم تنظرون الى فجعلوا يصرون بايديهم على فخذهم فلما اراهم يصمتون لي كنتى سكنت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فباي هو احيى ما رأيت معلما قبله ولا بعده احسن تعليما منه فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني ثم قال ان هذا الصلوة لا يصلي فيها شيء من كلام الناس انما هو التسييم والتكبير وقراءة القرآن او كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله اني حديث عهد بجاهلية وقد جاء الله بك الاسلام وانا من اهل الجاهلية قال فلا تأتاهم قال ومن ارجال يتطيرون قال ذلك شيء يجدونه في صدورهم فلا يصعدهم وقال بن الصباح فلا يصعدكم قال قلت ومن ارجال يخطون قال كان نبي من الانبياء يخطون وافي خطه فنالك قال وكانت لي جارية ترعى غنما لي قيل اجعل واجرك انيكة فاطلعت ذات يوم فاذا الذئب قد ذهب بشاة عن غنمها

باب تحريم الكلام في الصلوة ونبهنا على ما كان من اباحته

الى

مفتی محمد شفیع اعظمی

قولہ لکھی صککتہا ای فما صبرت علی ذلک لکھی صککتہا۔

7.3

[illegible]

[illegible]

قوله لا ردها الله عليك يحتمل ان تكون لانافيه والجملة دعاء عليه وان تكون ناهية وما بعدها دعاء له اى لا تفعل ذلك ردها الله عليك وعند قصص المعنى الثانى هو الفصل بالواو والله تعالى اعلم

১৫

(قوله توشوش القوم) ضبطناه بالشين المججمة وقال القاضي روى بالمججمة وبالمهملة وكلها صحيح ومعناه تحركوا ومنه دسوسا بل بالمهملة وهو تحركه ودسوسه الشيطان قال اهل اللغة التوشوش بالمججمة صوت في اختلاط قال المصمى ويقال رجل دشوش اي خفيف (قوله وحديثا بن الحارث الى اخوه) هذا الاسناد كله كوفيون (قوله صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد ونقص قيل يا رسول الله اني في الصلوة شئ فقال انا انابشر مثلكم اني كما تنسون فاذا انسى احدكم فليسجد سجدتين وهو جالس ثم تحول رسول الله صلى الله عليه وسلم فليسجد سجدتين) هذا الحديث مما يشك ظاهره لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم هذا الكلام بعد ان ذكر انه زاد ونقص قيل ان يسجد للسبهو ثم بعد ان قال يسجد للسبهو وتي ذكر ذلك فالحكم ان يسجد ولا يتكلم ولا ياتي ببناف للصلوة ويحاجب عن هذا الاشكا بثلاثة اجوبة احدها ان ثم هنا ليست بصحيفة الترتيب وانما هي لعطف جملة على جملة وليس معناه ان التحول والسجود كان بعد الكلام بل انما كان قبله وما يؤيد هذا التاويل انه قد سبق في هذا الباب في اول طرق حديث ابن مسعود رضي الله عنه هذا بهذا الاسناد وقال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد ونقص فلما سلم قيل ليا رسول الله احدث في الصلوة شئ قال وما ذاك قالوا صليت كذا وكذا فثنى رجله استقبل القبلة فليسجد سجدتين ثم سلم ثم اقبل علينا بوجهه فقال انه لو حدث في الصلوة شئ انبأكم به ولكن انا انابشر اني كما تنسون فاذا نسيت فذكروني واذا شك احدكم في صلوة فليتم الصواب فليتم عليه ثم ليسجد سجدتين فهذه الرواية صريحة في ان التحول والسجود كان قبل الكلام فتعمل الثانية عليها جميعا بين الروايتين وحل الثانية على الاولى ادلى من عكسه لان الاولى على وفق القواعد الجواب الثاني ان يكون هذا قبل تحريم الكلام في الصلوة الثالث ان تكلم عامد بعد السلام لا يضره ذلك يسجد بعد السبهو وهذا على احد الوجهين لاصحابنا ان اذا سجد لا يكون بالسجود عائد الى الصلوة حتى لو احدث فيه لا تبطل صلوة بل قد مضت على الصحة والوجه الثاني وهو الاصح عند اصحابنا انه يكون عائد وتبطل صلوة بالحدث والكلام ثم سار المنايات للصلوة وادله علم (قوله في حديث الى بريرة في قصة ذي الريدتين احدي صلوتي احش انا الظاهر ما العصر هو يفتح العين وكسر الشين وتشديد الياء قال الازهرى العشي عند العرب بامير زوال الشمس وغروبها) قوله ثم اتى جذعا في قبله تسجي فاستند اليها هكذا هو في كل الاصول فاستند اليها والجذع ذكره لكن انشده على ارادة الخشب وكذا جاء في رواية البخاري وغيره خشبة (قوله فاستند اليها منصوبا) هو يفتح الصاد (قوله خرج سرعان الناس قصرت الصلوة) يعني يقولون قصرت الصلوة والسمرعان بفتح السين والراء هذا هو الصواب الذي قاله الجمهور من اهل الحديث واللغة وهكذا ضبطه المتقدمون والسرعان المرسوم الى الخروج وفعل القاضي عياض عن بعضهم اسكان الراء قال وضبطه الاصيلي في البخاري بضم السين واسكان الراء ويكون جمع سرع بفتح السين وقفران وكثيب وكثبان وقوله قصرت الصلوة بضم القاف وكسر الصاد وروى بفتح القاف وضم الصاد وكلها صحيح ولكن الاول اشتهر واصح (قوله فقام ذو الريدتين وفي رواية رجل من بني سليم وفي رواية رجل يقال له خرباق وكان في يده طول وفي رواية رجل بسيط اليردين) هذا كله رجل واحد اسمه الخرباق بن عمر وكسره الخاء المججمة والبار الموحدة واخوه قاتا وبقية ذو الريدتين لطول كان في يديه وهو معنى قوله بسيط اليردين (قوله صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة العصر فلم في ركعتين فقام ذو الريدتين وفي رواية صلاة الظهر) قال المحققون بها قضيتان وفي حديث عمران بن حصين سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث ركعات من العصر ثم دخل منزله فقام اليه رجل يقال له الخرباق فقال يا رسول الله فذكر له صنيعه وخرج غضبان بمجر رداءه وفي رواية سلم في ثلاث ركعات من العصر ثم قام فدخل الحجر فقام رجل بسيط اليردين فقال اقصر الصلوة وحديث عمران هذا قضية ثالثة في يوم آخر والله اعلم (قوله واخبرت عن عمران بن حصين انه قال وسلم) القائل واخبرت هو محمد بن سيرين (قوله اقصر الصلوة ام نسيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك لم يكن) فيه تاويلان احدهما قاله جماعة من اصحابنا في كتب المذهب ان معناه لم يكن المجموع فلا يفي وجود احدهما والثاني وهو الصواب معناه لم يكن لا ذاك ولا ذا في ظني بل ظنني اني اكلت الصلوة اربعين ويدل على صحة هذا التاويل وان لا يجوز غيره انه جاء في روايات البخاري في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لم تقصر ولم انس فنفى الامرين

قولہ اذا صليتم الفجر فانه وقت الخ قد ورد في هذا الحديث
تحديد اول الاوقات بصلواتهم وهذا يدل على ان صلواتهم المعتادة
كانت في اول الاوقات ولا يناسب تحديد اول الاوقات بها والله
تعالى اعلم۔

بَابُ اسْتِجَابِ الْإِذَا بِنَظَرٍ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ يَمُضِي إِلَى جَمْعَةٍ وَيُنَالُهُ الْحَرُّ فِي طَرِيقِهِ .
يُنَسَّجِلُ عَنْ الصَّلَاةِ

†

محمد ودة بعلامات يصعب الاطلاع عليها لمعرفة الزوال وغيرها فذكر
لمناسبة ذلك ان العلم مطلقا لا يحصل بلا تعب تسميلا لتعب الطالب
على النفس وقال بعض هـل التحقيق والذي يظهر ان مسالما رحمه الله
اراد ان ينتبه على نكتة اجابة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للسائل

باب استحباب تقديم الظهر في اول الوقت في غير صلاة اخر (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر اذا حضت الشمس) هو بفتح الدال والحا راى اذا زالت وفيه دليل على استحباب تقديمها وبقال شافعي الجوز قوله حرارته (قوله فلم يشكنا) اى لم يزل شكونا وقد تقدم الكلام عليه في حديث غيب في الباب السابق (قوله فاذا لم يستطع احدنا ان يمين جهته من الارض بسط ثوبه عليه) في دليل لمن اجاز السجود على طرف ثوبه متصل به وبه قال ابو حنيفة والجمهور ولم يجوزوا الشافعي تاويل هذا الحديث وشبهه على السجود على ثوب متصل منه **باب استحباب التكبير بالعصر** (قوله كان يصلي العصر الشمس مرتفعة حيث يذهب الذهب الى العوالي فياتي العوالي والشمس مرتفعة وفي رواية ثم يذهب لذيها فيقيم والشمس تنفض في رواية ثم يخرج الانسان الى بني عمرو بن عوف فيجدهم يصلون العصر) **باب العوالي** في القرى التي حول المدينة بعد اهل ثمانية اميال من المدينة واقر بها يسلان بعضها ثلثة اميال فيسرا مالكا اما قبا ونمدا وتقصروا تصرفت ولا تصرفت وتذكر وتؤث في الصبح فيه الصرغ ان كثير من هؤلاء يخلو ثلثة اميال من المدينة (قوله والشمس مرتفعة حين) قال الخطابي حياتها صفارونها قبل ان تصفر وتغير وهو مثل قوله ايضا انقبة وقال ايضا وغيره حياتها وجودها والظاهر هذه الاحاديث وابعدها المباداة لصلوة العصر وان تبتا لانه لا يمكن ان يذهب بعد صلوة العصر ميلين وثلثة اشهر لم يتغير بصفرة ونحوها الا اذا صلى العصر صا نزل الشئ شدة ولا يكاد يحصل هذا الا في الايام الطويلة (وقوله كان يصلي العصر ثم يخرج الانسان الى بني عمرو بن عوف فيجدهم يصلون العصر) قال العلماء منازل بني عمرو بن عوف على ميلين من المدينة وهذا يدل على المبانة في تعجيل صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت صلوة بني عمرو في وسط الوقت ولولا هذا لم يكن فيه حجة لعل تأخير بني عمرو وكوثهم كانوا اهل اعمال في حر وشم وزر وعجم وحوالهم فاذا فرغوا من اعمالهم تأهبوا للصلوة بالطهارة وغيرهم اجتمعوا لها فافتأخروا صلواتهم الى وسط الوقت لهذا الهني وفي هذه الاحاديث وابعدها دليل المذهب مالكا والشافعي واحدهم والعلما وان وقت العصر يغفل اذا صار نزل كل شئ مثله وقال ابو حنيفة لا يغفل حتى يصير نزل الشئ مثليه وهذه الاحاديث حجة على علي بن ابي طالب حديث ابن عباس رضي الله عنه في بيان المواقيت وحديث جابر وغير ذلك (قوله من العلماء انه دخل على انس بن مالك في داره بين العصر من الظهر وداره بحجب المسجد فلما دخلنا عليه قال صلى الله عليه وسلم فصلوا العصر فلما انصرفنا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تلك صلوة المنافق يكسب ريقب الشمس حتى اذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقرها ارجعا لايزكر الله فيها الا قليلا وفي رواية عن ابي امامة رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم مع عمر بن عبد العزيز الظهر دخلنا على انس فوجدناه يصلي العصر فقلت يا عمر هذه الصلوة التي هي لست قال العصر وهذه صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كنا نصلي معها) هذا الحديثان صريحان في التكبير بصلوة العصر في اول وقتها وان وقتها يغفل بمصير نزل الشئ مثله ولهذا كان الآخرون يؤخرون الظهر الى ذلك الوقت وانما اخرها عمر بن عبد العزيز على عادة الامراء قبل ان تبلغه سنة في تقديمها فلما بلغت صارت الى التقديم وتكمل زحرا الشغل عند عرضها وظاهر الحديث يقتضي ان دليل الاول وهذا كان حين كان عمر بن عبد العزيز المدينة نيابة لاني خلافة لان الناس في السنة توفي قبل خلافة عمر بن عبد العزيز بنحو سنين (قوله صلى الله عليه وسلم تلك صلوة المنافق) فيه تصريح بدم تأخير صلوة العصر بلا عذر لقوله صلى الله عليه وسلم يكسب ريقب الشمس (قوله صلى الله عليه وسلم من قرئ الشيطان) اخلفوا فيه فيقول هو على حقيقة وظاهر لفظه والمراد ان يجازيها بقرئيه عند زورها وكذا عذر طلوعها لان الكفر ريبه وان لم يثبت فيها لعلها يكون الساجدون لها في صورة الساجدين لم يتجمل لنفسه ولا عوانه انهم انما يسجدون له وقيل هو على المجاز والمراد بقرئيه وقربيه علوه وارتفاعه وسلطانه وتسلطه وغلبته اعوانه وسجود طيعيه من الكفار الشمس قال الخطابي تمثيل معناه ان تأخيرها بقرئيه بين الشيطان وما فتنه لهم عن تعجيلها كما دفعه ذوات القسرون لما دفعه والصحاح الاول (قوله صلى الله عليه وسلم فنقرها ارجعا لايزكر الله فيها الا قليلا) تصريح بدم من صلى مسرعا بحيث لا يكمل الخشوع والطمأنينة والاذكار و الطهارة بالنفس سرعة الحركات كنقر الطائر (قوله صلى الله عليه وسلم انصرف فلما انصرف اناه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله انما نريد ان نخبر

اعلم قُلت وعلى هذا ينبغي ذكر هذا الكلام بعد حديث اجابة السائل بالفعل
والموجود في النسخ ذكره قبل ذلك وقيل الراوى عن مسلم سمع هذا من
عند قراءة الصحيح عليه فالحق بمتن الصحيح انتهى قلت وهذا يقتضى
ان لا يوثق بالكتب وقال النووى اعجبه ما صنع فى جمع طرق حديث
عبد الله بن عمر فنبه بهذا الكلام على ان هذه المرتبة لا تنال الا بتعب و
مشقة والله تعالى اعلم -

مذہب اثنا عشری اہل الحدیث

نخرج من الناحية التي نحن نحب ان نحضر بها قال النسب انطلقوا من فوجنا الجوز ولم تحترق ثم قطعتم ثم طمخ منها ثم اكلنا منها قبل ان تغيب الشمس (هذا التصريح بالمبالغة في التكبير بالعصر وفيه اجابة الدعوة وان الدعوة للطعام مستحبة في كل وقت سواء اول النهار و آخره والجوز و ريفتح الجوز لا يكون الا من الابل و بنو سلمة بكسر اللام (قوله عن ابى النجاشي) يفتح النون اسم عطارد بن صيب مولى رافع بن خديج رضى الله عنه **باب** التغلظ في تفويت صلاة العصر (قوله صلى الله عليه وسلم الذي تفوته صلاة العصر كما تراه له وماله) روى نصب الدلائل و رفعها والنصب هو الصبح المشهور الذي عليه الجمهور على انه مفعول ثان من رفع فاعله ومعناه انترع منه اهل و ماله و هذا التفسير مالک بن انس و اما على رواية النصب فقال الخطابي وغيره معناه نقص ماله و ماله و سلمه بلاء اهل و ماله فليخذه من تفويتها كخذه من ذهاب اهل و ماله و قال ابو عمر بن عبد البر معناه عند اهل اللغة والفقه انه كالذي يصاب بآله و ماله اصابة ليليل بها و ترا و الترتيب الجارية التي يطلب ثارها فيجتمع عليه غنائم نصيبه و عم مقاساة طلب الثار و قال الدودي من المالكية معناه يتوجه عليه من الاسترخاع ما يتوجه على من فقد اهل و ماله فيتوجه عليه الندم و الاصف تفوته الصلوة و قيل معناه فانه من الثواب الملقاة من الاسف عليه كما يلحق من ذهاب اهل و ماله قال القاضي عياض رحمه الله تعالى و اختلفوا في المراد بنبوات العصر في هذا الحديث فقال ابن وهب وغيره هو من لم يصليها في وقتها الحثا و قال سحنون و الاصيل هو ان تفوته بغروب الشمس و قيل هو تفوته بها الى ان تصغر الشمس و قد روى عن ابن مسعود و روى عن سالم انه قال هذا من فاته ناسيا و على قول الدودي هو من العائد و هذا هو الاظهر و يؤيده حديث البخاري في صحيحه من ترك صلاة العصر حبط عمله و هذا انما يكون في العائد قال ابن عبد البر و يحتمل ان يلحق بالعصر باقي الصلوات و يكون نية بالعصر على غير ما و اما خصها بالذكرا لانها تأتي في وقت تعب الناس من مقاساة اعمالهم و حرصهم على قضاء اشغالهم و تسويفهم بها الى النقص و ظاهرا فيهم و بما قاله نظر لان الشروع و روى في العصر و لم تحقق العلوية في هذا الحكم فلا يلحق بها غير بالاشك و التوهم و انما يلحق غير النصوص بالنصوص اذ عرفنا العلة و اشتركا فيها و الله اعلم (قوله قال عرويلج به و قال ابو بكر رضى) هما بمعنى لكن عادة سلم رحمه الله تعالى على اللفظ و ان التفت معناه و هي عادة جميلة و الله اعلم **باب** الدليل لمن قال الصلوة الوسطى هي صلاة العصر (قوله صلى الله عليه وسلم شغلوا عن الصلوة الوسطى حتى غابت الشمس و في رواية شغلوا عن الصلوة الوسطى و في رواية ابن مسعود رضى الله عنه شغلوا عن الصلوة الوسطى) **اختلف** العلماء من الصحابة رضى الله عنهم فمن بعدهم في الصلوة الوسطى المذكورة في القرآن فقال جماعة هي العصر فمن نقل هذا عن علي بن ابي طالب و ابن مسعود و ابو ايوب و ابن عمر و ابن عباس و ابو سعيد الخدري و ابو هريرة و عبادة السلماني و الحسن البصري و ابراهيم النخعي و قتادة و الضحاك و الكلبى و مقاتل و ابو حنيفة و احمد و داود و ابن المنذر و غيرهم رضى الله عنهم قال الترمذي هو قول اكثر العلماء من الصحابة فمن بعدهم رضى الله عنهم و قال المادري من اصحابنا هذا مذهب الشافعي رحمه الله الصلوة الاثنا عشرية فيه قال و انما نص على انها الصلوة لانه لم يبلغه الا احاديث الصحيح في العصر و مذهب اتباع الحديث و قالت طائفة هي الصبح فمن نقل هذا عن عمر بن الخطاب و معاذ بن جبل و ابن عباس و ابن عمر و جابر و عطاء و عكرمة و مجاهد و الربيع بن انس و مالك بن انس و الشافعي و جمهور اصحابه و غيرهم رضى الله عنهم و قال طائفة هي الظهر فسلوه عن زيد بن ثابت و اسامة بن زيد و ابى سعيد الخدري و عائشة و عبد الله بن شداد و رواية عن ابى حنيفة رضى الله عنه و قال قبيصة بن ذؤيب هي المغرب و قال غيره هي العشاء و قيل احدى خمس مهيبة و قيل الوسطى هي خمس حكاها القاضي عياض و قيل هي الجمعة و الصحيح من هذه الاقوال قولان العصر و الصبح و اصحابهما العصر للاحاديث الصحيحة و من قال هي الصبح يتناول الاتحاد على ان العصر تسعة و سطا و يقول انها غير الوسطى المذكورة في القرآن و هذا ما اويل ضعيف و من قال انها الصلوة بجمع باهنا تأتي في وقت مشتقة بسبب برد الشتاء و طيب النوم في الصيف و الناس و فتور الاعضاء و غفلة الناس فخصت بالمحافظة لكونها معرضة للضياع بخلاف غيرها و من قال هي العصر يقول انها تأتي في وقت اشتغال الناس بمعايشهم و اعمالهم و اما من قال هي الجمعة فمذهب ضعيف جدا لان المفهوم من الايصاء بالمحافظة عليها انما كان لانها معرضة للضياع و هذا لا يلحق بالجمعة فان الناس يحافظون عليها في العادة اكثر من غير لانها تأتي في الاسبوع مرة بخلاف غيرها و من قال هي جميع الخمس فضعيف او غلط لان العرب لا تذكر شي مفصلا ثم تجمله و انما تذكره مجملا ثم تفصله او تفصل بعضها تنبيها على فضيلته و الله اعلم (قوله عن عبيدة عن علي) يفتح العين و كسر الباء و هو عبيدة السلماني و الله اعلم (قوله يوم الاحزاب) هي الغزوة المشهورة يقال لها الاحزاب و الخندق و كانت سنة اربع من الهجرة و قيل سنة خمس (قوله صلى الله عليه وسلم شغلوا عن صلوة الوسطى حتى آتت الشمس) هكذا هو في النسخ و اصول السماع صلوة الوسطى و هو من باب قول الله تعالى و ما كنت بجانب الغزى وفيه المذهبان المعروفان مذهب الكوفيين جواز اضافة الموصوف الى صفة و مذهب البصريين منعه و يقدر و ن فيه مخد و فاد تقديره هنا عن صلوة الصلوة الوسطى لى عن فعل الصلوة الوسطى (قوله صلى الله عليه وسلم حتى آتت الشمس) قال الحرابي معناه رجعت الى مكانها بالليل اى غابت من قولهم آتت اذا رجع و قال غيره معناه سارت للخروب و التاويب سائر النهار (قوله يتكلم بن الحزار) هو الجسيم و الزاى و آخره و اروى في الطريق الاول يتكلم بن الحزار عن علي و في الثاني عن يحيى سمع عليا اعادة سلم للاختلاف في عن و سمع (قوله فرضة من فرض الخندق) الفرضة بضم الفاء و اسكان الراء و بالفساد الجمعة و هي المدخل من عاقله و النفذ اليه

باب استجاب التوبة بالصوم في اول وقتها وهو الخميس ويبدأ قدر الفداء فيها
 ان
 الصوم
 مع ٦

باعتبار كراهة تأخير الصلوة عن وقتها النجاء وما يفعله المأموم إذا أخوه الأهل.

۱۰۰

2

قول له فاذنت له فلم يجلس حتى دخل البيت قال النووي زعم بعضهم ان صوابه حين قال القاضي هذا غلط بل الصواب حتى كما ثبت في الروايات ومعناه لم يجلس في الدار ولا في غيرها حتى دخل البيت ميادراً الى قضاء حاجتي وهي الصلوة في بيتي وهذا الذي قاله القاضي واضح

حدثنا يحيى بن يحيى قال قال علي بن ابي ربيعة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال احدكم في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه ولا يمنعان ينعقل الى اهله الا الصلاة **حدثني** حزملة بن عبيدة قال انا ابن وهب قال اخبرني يونس **وحدثني** محمد بن سنان عن ابي عبد الله بن ابي هريرة عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احكم ما قد ينتظر الصلاة في صلاة ما لم يحث ثلث دعوات الملائكة اللهم اغفر له اللهم ارحمه **وحدثنا** محمد بن رافع قال نا عبد الرزاق قال نا معمر عن هارم بن منبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا **حدثنا** عبد الله بن بزار عن الاشعث بن واو كريب قال نا ابو اسامة عن بريد بن ابي بردة عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اعظم الناس اجرا في الصلاة ابعثهم اليها مشقة فابعد هم والذى ينتظر الصلاة حتى يصليها مع الاما ما عظم اجرا من الذي يصليها ثم ينام وفي رواية ابي كريب حتى يصليها مع الاما في جماعة **حدثنا** يحيى بن يحيى قال نا عبد بن منبه عن سليمان التيمي عن ابي عثمان النهدي عن ابي بن كعب قال كان رجل لا يعلم رجلا بعد من السجود منه وكان لا تخطئ صلاة قال فقبل له او قلت لو اشتريت حمارا تركب في الظلماء وفي الرقضاء قال ما كنت في ان منزلي الى جنب المسجد في اريد ان يكتب لي مشاي الى المسجد ورجوعي اذ رجعت الى هه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جمع الله لك ذلك كله **وحدثنا** محمد بن عبد الله قال نا المعتمر بن سليمان **وحدثنا** اسحق بن ابراهيم قال نا جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نا عبد الله بن عباد قال نا عاصم عن ابي عثمان عن ابي بن كعب قال كان رجل من الانصار يبيت اقصى بيت في المدينة فكان لا تخطئ الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوجئنا فقلت له يا فلان لو انك اشتريت حمارا يقبك من الرضاعة ويقبك من هوام الارض قال مر واهه ما احب ان يبيت مطن ببيت محمد صلى الله عليه وسلم قال فجلت به حارجة اتيت نبى الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته قال فداك فقال له مثل ذلك وذكر له انه يرجو في اثره الاجر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان لك ما احتسبت **وحدثنا** سعيد بن عمرو الاشعثي **وحدثنا** يحيى بن ابي عمر كلاهما عن ابن عبيدة **وحدثنا** سعيد بن ابراهيم الواسطي قال نا وكيع قال نا ابي كلثوم عن عاصم بهذا الاسناد نحوه **وحدثنا** حجاج بن الشاعر قال نا حور بن عباد قال نا زكريا بن اسحق قال نا ابو الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله قال كانت ديارنا ثمانية من المسجد فاردنا ان نبني بيوتنا فنحن من المسجد فها نا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لكم بكل خطوة درجة **حدثنا** محمد بن عثمان قال نا عبد الصمد بن عبد الوارث قال سمعت ابي يحدث قال حدثني الجوزي عن ابي نصر عن جابر بن عبد الله قال قلت البقاع حول المسجد فاراد بنو سلمة ان ينتقلوا الى قرب المسجد فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم انه بلغكم انكم تريدون ان تنتقلوا قرب المسجد قالوا نعم رسول الله قال فادنا ذلك فقال يا بني سلمة دياركم تكتب ان اكرم دياركم تكتب ان اكرم **حدثنا** عاصم بن النضر التيمي قال نا معتمر قال سمعت كهمس يحدث عن ابي نصر عن جابر بن عبد الله قال راى بنو سلمة ان ينقلوا الى قرب المسجد قال والبقاع خالية فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني سلمة دياركم تكتب ان اكرم فقالوا ما كان يس نانا كنا نحولنا **حدثني** اسحق بن منصور قال نا زكريا بن عدي قال نا عبيد الله بن يعقوب عن زيد بن ابي انيسة عن عدي بن ثابت عن ابي حازم الاشجعي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تطهر في بيته ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليصلي فيه فبقيت من فرائض الله كانت خطواته احداها تخط خطيئة والاخرى ترفع درجة **وحدثنا** قتيبة بن سعيد قال نا ثيب وقال قتيبة **حدثنا** بكر بن عبيد الله عن ابي الهادي عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يتم لوان فخر ابواب احدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات هل يفي من درنه شي قالوا لا يفي من درنه شي قال فذلك مثل الصلوات الخمس يحول الله بها الخطايا **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب كلا نا ابو معوية عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر وهو ابن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل حمار غير على باب احدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات قال قال الحسن ما يفي ذلك من ذلك **حدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب كلا نا يزيد بن هرون قال نا محمد بن مطهر بن عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا الى المسجد وراح اعتكف الله له في الجنة نزل كلما غدا وراح **وحدثنا** ابن عبد الله بن يونس قال نا زهير قال نا سالم بن حرب **وحدثنا** يحيى بن عمار واللفظ له قال نا ابو خيثمة عن سماك بن حرب قال قلت لجابر بن سمرة اكنتم تجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم كثيرا كان لا يقوم من مصلاه الذي يصلي فيه الصبح والغداة حتى تطلع الشمس فاذا طلعت الشمس قام وكا لو انتم ثون فيما خذون في امر الجاهلية فيصيحون ويتبسمون **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا وكيع عن سفيان قال ابو بكر **وحدثنا** محمد بن بشر عن زكريا كلاهما عن سماك عن جابر بن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الفجر جلس في مصلاه حتى تطلع الشمس حسنا **وحدثنا** قتيبة وابو بكر بن ابي شيبة كلا نا ابو الاخوص **وحدثنا** ابن المنذر وابن بشار كلا نا محمد بن جعفر قال نا شعبة كلاهما عن سماك بهذا الاسناد ولم يقولوا حسنا

قوله اني اريد ان يكتب لي مشاي الى المسجد ورجوعي اذ رجعت الى هه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جمع الله لك ذلك كله **فيه** اثبات الثواب في الخطا في الرجوع من الصلاة كما ثبت في الباب **قوله** ما احب ان يتي مطن بيت محمد صلى الله عليه وسلم **ا** ما احب ان يشهد بالاطناب وهي الجبال الى بيت النبي صلى الله عليه وسلم بل احب ان يكون بعيدا منه **قوله** خطاي اليه **قوله** مطن بفتح النون **قوله** فجلت به حمارا حتى اتيت نبى الله صلى الله عليه وسلم **قوله** كسر الحاء قال القاضي معناه انه عظم على ثقل واستغفر له بشاعة لفظه وهنى ذلك وليس المراد به الحمل على الظاهر **قوله** يرجو في اثره الاجر **ا** في مشاء **قوله** صلى الله عليه وسلم **قوله** بنى سلمة دياركم تكتب آثاركم **معناه** الزموا دياركم فاكم اذا زعمتموا بكتب آثاركم وخطاكم الكثيرة الى المسجد **قوله** بنو سلمة بكسر اللام تبسيلة معروفة من الانصار ففى الدعوى **قوله** بل يتي من درنه شي **المراد** الوسخ **قوله** صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل حمار غير على باب احدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات **المراد** بفتح الغين **قوله** واسكنا اليهم وهو الكثير **قوله** صلى الله عليه وسلم **باب** اعدكم **ا** إشارة الى سهولته وقرب تناوله **قوله** صلى الله عليه وسلم **ا** اعدكم **ا** في الجنة **قوله** لا **ا** التفرل ما يهيئ للضيف عند قدومه **باب** فضل الجلوس في مصلاه بعد الصبح وفضل المساجد **حديث** جابر بن سمرة وهو صريح في الترجمة **قوله** تطلع الشمس حسنا **ا** بفتح السين **ا** بالاستخون **ا** اي طلوعها حسنا **ا** مرتفعة **ا** وفيه جواز الضحك والتبسم

ن

ان

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

نا

ان الاذان والجماعة مشروعة للمسافرين وفيه بحث على المحافظة على الاذان في الحضرة والسفر وفيه ان الجماعة تصح بامام وما موم وهو اجماع المسلمين وفيه تقديم الصلوة في اول الوقت ما استجاب القنوت في جميع الصلوات اذا نزلت بالمسلمين نازلة والعياذ بالله واستجابه في الصبح والماء بيان ان محله بعد رفع الراس من الركوع في الركعة الاخيرة واستجابه بغيره عند هيب الشافعي رحمه الله ان القنوت مسنون في صلوة الصبح دائما وبما غير فله فيه ثلاثة اقوال الصبح المشهور انه ان نزلت نازلة كعدد وقط وبار وعطش وضرب ظاهري للمسلمين ونحو ذلك فتفاوت في جميع الصلوات المكتوبة والا فلا والثاني يقنوتون في الحائض والثالث لا يقنوتون في الحائض ومحل لقنوت بعد رفع الراس من الركوع في الركعة الاخيرة وفي استحباب الجهر بالقنوت في الصلوة الجهرية وجهان الصحيح الجهر يستحب ورفع اليدين فيه ولا مسح الوجه وقيل يستحب مسح وقيل لا يرفع اليد والتفقوا على كراهة مسح الصدر والصحيح انه لا يتعين فيه دعاء مخصوص بل يحصل بكل دعا وفيه وجه انه لا يحصل الا بالدهاء المسمى اللهم الهدي فمن هدى الى آخره والصحيح ان هذا مستحب لاشترط ولو ترك القنوت في الصبح سجد السهو وذنب ابو حنيفة واحد وآخرون له انه لا قنوت في الصبح وقال مالك يقنوت قبل الركوع ودلائل الجميع معروفة وقد اوضحتها في شرح المهذب والله اعلم قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين يفزع من صلوة الغمرة من القراءة ويكبر ويرفع راسه سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم يقول اللهم اني اولى بك من الولد الذي اقره فيه استحباب القنوت والجهر به وان بعد الركوع وانه يكسب بين قوله سمع الله لمن حمده وربنا ولك الحمد وفيه جواز الدعاء لانسان معين وعلى معين وقد سبق انه يجوز ان يقول ربنا لك الحمد وربنا ولك الحمد باثبات الواو وحذفها وقد ثبت الامر ان في الصبح وسبق بيان كلمة الواو (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اشدد وطأتك على مضر) الوطأة بفتح الواو واسكان الطار وبعد بالعزّة وهي الباس (قوله صلى الله عليه وسلم واجعلها عليهم سنين كسني يوسف) هو بكسر السين وتخفيف اليا راى جعلها سنين شدا ذوات تحط وغلا (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم العن ثمان الة آخرة) فيه جواز عن الكفار وطائفة معينة منهم (قوله ثم بلغنا انه ترك ذلك) يعني الدعاء على هذه القبائل واما اصل القنوت في الصبح فلم يترك حتى فارق الدنيا كذا صح عن انس رضي (قوله فيما هو يصلي) قال اهل اللغة اصل بينا وبيننا بين وتقديره بين ادقات صلوته قال كذا وكذا وقد سبق ايضا (قوله عن ابى مجلز) هو بكسر الميم واسكان الجيم وفتح اللام

من البلاد -
قوله اللهم انج الوليد الخ قال الابي قلت دعاؤه صلى الله تعالى عليه
 وسلم يا نجاة للشاة لانهم كانوا اسراء بايدي الكفار وحدثهم في
 السير فلا تطول بذكره انتهى وذكر مثله الطيبي وغيره -

باب استجواب القنوت في جميع الصلوات اذا نزلت بالسلمين نازلة والعليا بآله واستجابه في الصبح والمغربان ان محله بعد رفع الرأس من الركوع في الركعة الأخيرة واستجواب الجمهور به

باب قضاء الصلوة الفائتة واستحب تأجيل قضاها.

قوله وكان ابن شهاب يقرؤها للذكرى أى بفتح الراء والالف المقصورة فى الآخرة على أنه مصدر ومعرف باللام أى وقت تذكرها وهذه القراءة انصبب بالحديث وأما قراءة للذكرى على الإضافة إلى ياء المتكلم فلا يناسب إلا أن يقال أريد بالذكر المضاف إلى الله تعالى ذكر الصلوة لكون ذكر الصلوة

[illegible]

الماء في تلك الحال وهي كبرهه عليه وعلى هذا الفاعل هو الضمير الرابع جمع
الى الصبب والسبب والمفعول ان راي الناس وتكايوا حال والله تعالى اعلم
قوله فرضت الصلوة اي الرباعية او المختلفة سفراً وحضراً

قوله خرجنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة فصله ركعتين ركعتين حتى رجع قلت كم أقام بمكة قال عشرة) هذا معناه أنه أقام في مكة وما عداها من نفسه ركعة فقط والظاهر أنه أقام بها الحادي عشر والثاني عشر ونظر في الثالث عشر إلى مكة وخرج منها إلى المدينة في الرابع عشر فمرة أقامته صلى الله عليه وسلم في مكة وحواليها عشرة أيام وكان يقصر الصلوة فيها كلها ففقيه ديل على أن المسافر إذا نوى إقامة دون أربعة أيام سوى يومي الدخول والخروج ليقصر وإن الشك في إقامة لا أن النبي صلى الله عليه وسلم أقام هو والمهاجرون ثلاثين ليلة فدل على أن الثلاثة ليست إقامة شرعية وإن يومي الدخول والخروج لا يحسبان منها وهذه الجملة قال الشافعي ومجموع العلماء وفيها خلافان منتشرة للسلف (قوله يعني وغيره) هكذا هو في الأصول وغيره وهو صحيح لأن معنى تذكر وتوث بحسب القصد إن قصد الموضع فذكر أو البقعة فمؤنثة وإذا ذكر صرف فكتب بالالف وإن لم يصرف فكتب بالياء والخيار بينهما كونه وتنوينه وسعى مني لما يعني بمن الداراي يريان قوله خبيب بن عبد الرحمن) هو بالخاء المعجمة المضمومة وسبق بيانه في أول الكتاب وغيره (قوله فليست خطي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان) معناه ليست عثمان صلى الله عليه وسلم ركعتين بدل الأربع كما كان النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان رضوان الله عليهم أجمعين في حجة خلافتهم يفعلون ومقصود كراهته مخالفة ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه ومع هذا فإن مسعودي رضي الله عنه موافق على جواز الانمام ولهذا كان يصلي دار عثمان رضي الله عنه تما ولو كان القصص عنه واجبا لما استجازه تركه ورا حاد ما قوله فذكر ذلك لابن مسعود رضي الله عنه فاسترح فمعناه كراهته مخالفة في الأفضل كما سبق (قوله قال سلم رحمه الله تعالى حارثة بن وهب الخزاعي هو أخو عبيد الله بن عمر بن الخطاب لأمه) هكذا ضبطناه أخو عبيد الله بن عمر بن الخطاب العيين مصغروا وقع في بعض الأصول أخو عبد الله بن عمر بن الخطاب العيين كبروا وهو خطأ والصواب الأول وكذا انقله القاضي رحمه الله تعالى عن أكثر رواة صحيح مسلم وكذا ذكره البخاري في تاريخه وابن أبي حاتم وابن عبد البر وخلائق لا يحصون كلهم يقولون بأنه أخو عبيد الله مصغرا وله ملكة بنت جردل الخزاعي تزوجها عمر بن الخطاب رضي الله عنه فولد لها ابنه عبيد الله وأما عبد الله بن عمر وأخته حفصة فامهات زينب بنت مطلق بن

قوله أمن ما كان الناس وأكثره المقصود واضح وهو انه صلى حين كان الناس أمن وأكثر الا ان الكلام فيه من حيث التعراب والاقرب فيه ان أمن صفة لوقت مقدرو مضاف الى ما بعده بحذف المضاف وما في قوله

[illegible]

و

قوله صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر والعصر جميعاً بالمدنية ذكر الترمذي في أخر كتابه انه حديث اجمعوا على ترك العمل به قلت كانه اراد العمل بظاهره بلا تأويل بعيد والافقد اوله بعضهم تأويلاً بعيداً أو اقرب ما قيل فيه انه محمول على الجمع فعلاً لا وقتاً أو

مَنْ يَفْزَحْ يَفْزَحْ
مَنْ يَفْزَحْ يَفْزَحْ

1

ولا فسوق ولا جحدال في الحج والنهي متوجه الى الشروع في غير تلك المكتوبة لمن عليه تلك المكتوبة وأما إتمام المشروعة قبل الاقامة فمضمر لا اختيارى فلا يشمل النهي وكذا الشروع خلف الامام في النافلة لمن ادى المكتوبة قبل ذلك فلا ينافي الحديث ما سبق من الاذن في

الشروع في النافلة خلف الامراء الذين يميئون الصلوة والله تعالى اعلم -
قول ما رايته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى سبحة الضحى قطاى في غير حالة الميحي من سفر او انها ما رأت قط لكنها علمت بذلك باخبار احد في حالة الميحي من سفر فلا ينافي الحديث السابق -

ما قلت ورد
المنع ايضا
الا حاد في السن
فمر ١٢

قوله قالت اربع ركعات اى حالة المجيئ من سفر والله تعالى اعلم -
قوله اجرت الى قوله اجرتا من اجرت كلها بقصر المهرجة اى امنته -
قوله يصبح على كل سلا على هو بضم السين واسم يصبح صدقة والتقدير
يصبح الصدقة واجبة على كل مفصل الانسان اى على الانسان شكر السلا المفصل

رسول الله صلى الله عليه وسلم

[illegible]

۷۱

نستامری
حق قول نقل و نقل
بکذا فی الامور
من هذا الخبر
الوجود من الخبر
ثابت فی الخبر
وقول والده

[illegible]

၁၅၅၃

قال فان سألها

3

انہ

انقضای

(قوله فيجعل في السلاح والكرع) الكراع اسم الخيل (قوله راجع امرأته واشهد على حبتها) هي بفتح الراء وكسر الهمزة الفتح انفتح عندها لاكثر من وقال الازهرى كسر الفتح (قوله فأتى ابن عباس بسلسلة فقال الا ادلك على علم اهل الارض) فيه انه يستحب للعالم اذا سئل عن شيء ويعرف ان غيره علم منه به ان يرشد السائل اليه فان الدين النصيحة وتضمن مع ذلك الانصاف والاعتراض بالفضل لاهله والنواضع (قوله نهيتهم ان تقولوا في ابنتين اشقيتين شيئا فابت فيها الامتضا) الشيطان الفرقتان والما ذلك المحروب التي حرت وقولها فان خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن) معناه العمل به والوقوف عند حدوده والتدابير بادابه والاعتبار بامثاله وتقصصه وتذنبه وحسن تلوته (قوله انصار قيام الليل تطوعا بعد فرضه) هذا ظاهره انه صار تطوعا في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم والامة فاما الامة فهو تطوع في حقهم بالاجماع واما النبي صلى الله عليه وسلم فاختلغوا في نسخته في حقه والاصح عندنا نسخه واما احكامه القاضى عيبا عن بعض السلف انه يجب على الامة من قيام الليل ما يقع عليه الاسم ولو قدر جلب شاة فغاط وورد ووجامع من قبله مع النصيب الصحيحة انه لا واجب الا الصلوات الخمس (قوله اكن انعدا سواكه وطهوره) فيه استحباب ذلك والتأهب باسباب العبادة قبل وقتها والاعتناء بها (قوله ايتيك ويتوضأ) فيه استحباب السواك عند القيام من النوم (قوله اويصل تسع ركعات لا يكس فيها الة قولها يصلي ركعتين بعد ما يسلم وموقاعد) هذا قد سبق شرحه قريبا (قوله فلما س نبي الله صلى الله عليه وسلم واخذة اللحم) هكذا هو في معظم الاصول سن وفي بعضها سن وهذا هو المشهور في اللغة (قوله اوكان اذا غلب نوم او رجع عن قيام الليل صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة) هذا دليل على استحباب المحافظة على الاداء اذا فاتت تقضى (قوله عن يونس عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد وعبيد الله بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد القاري قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول وذكر الحديث) هذا الاسناد والحدیث مما استدرکه الدارقطني على مسلم وزعم انه معطل بان جماعه روده بهذا مرفوعا وجماعه روده موقوف وهذا التعليل فاسد والحدیث صحيح واسناده صحيح ايضا وقد سبق بيان هذه القاعة في الفصول السابقة في مقدمته هذا الشرح ثم في مواضع بعد ذلك وبين ان الصحيح بل الصواب الذي عليه الفقهاء والاصوليون ومحققو الحديثين انه اذا روى الحديث مرفوعا او موقوفا او موصولا او مسلما حكم بالرفع والوصل لانها زيادة ثقة وسوا كان الراعي والواصل اكثر اقل في المحفظ والعدد والله اعلم وفي هذا الاسناد زيادة لطيفة وهي ان فيه رواية صحابي عن تابعي وهو السائب بن عبد الرحمن ويدخل في رواية الكلباء عن الصنار وقوله القاري بتشديد الياء منسوب الى القارة القليلة المعروفة قد سبق بيانه مرات

(قوله صلى الله عليه وسلم صلوة الايامين حين ترمض الفصال) يفتح التاء والسين ليقال رمض يرمض كل علم والرمض الرمل الذي اشتدت حرارته بالشمس اى حين يحترق انقاف الفصال وهى الصغار من اولاد الابل جمع فصيل من شدة حرار الرمل والاقواب الطبع قيل الراجح الى الطاعة وفيه فضيلة للصلوة في الوقت قال اصحابنا هو انفصلت صلوة الصبح وان كانت تجوز من طلوع الشمس الى الزوال (قوله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل ثلثة ثلثة) هكذا هو في صحيح البخارى وسلم وروى ابو داود والترمذى بالاسناد الصحيح صلوة الليل والنهار ثلثة ثلثة هذا الحديث محمول على بيان الفضل وهو ان يسلم من كل ركعتين وسوار نوافل الليل والنهار يستحب ان يسلم من كل ركعتين فلو جمع ركعات تبليغة او تطوع بركعة واحدة جاز عندنا (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا خشي احدكم الصبح صلى ركعة تؤتر له ما قد صلى في الحديث الاخر او تروا قبل الصبح) هذا يدل على ان السنة جعل الوتر آخر صلوة الليل وعلى ان وقت يخرج بطلوع الفجر وهو المشهور من مذاهبنا وبه قال جمهور العلماء وقيل ميت بعد الفجر حتى يصل الفرض (قوله صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من آخر الليل) وسيل على صحة الايتار بركعة وعلى استحبابه آخر الليل (قوله انك لضخم) اشارة الى العبادة والسبادة وتقلد الادب قالوا لان هذا الوصف يكون للضخم غالبا واما قال ذلك لانه قطع عليه الكلام وعاجل قبل تمام حديثه (قوله استقرئ لك الحديث) هو بالهمز من القراءة ومعناه اذكره وآتني به على وجهه بحاله (قوله ويصلي ركعتين قبل الغداة كان الاذان باذنيه) قال القاضى المراد بالاذان هنا الاقامة وهو اشارة الى شدة تخفيفها بالنسبة الى باقى صلوة صلى الله عليه وسلم (قوله به به) هو بوجه مفتوحة وبارساكنة مكررة قليل معناه مدمه زجر وكف وقال ابن السكيت هى لتفخيم الامر معنى بخ بخ

حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على فلان عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه **وحدثنا عبد بن حميد** قال اننا عبد الرزاق قال اننا سمعنا عن الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرقى في قيام رمضان من غير ان يأمهم فيه يعني فيقول من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلامه على لك ثم كان الامر على ذلك في خلافة ابى بكر وصدر من خلافة عمر على ذلك **وحدثني** زهير بن حرب قال انما عاذ بن هشام قال حدثني ابى عن يحيى بن ابى كثير قال نا ابو سلمة بن عبد الرحمن ان اباه هريرة حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة لغير رايانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه **حدثني** محمد بن رافع قال نا شبابة قال حدثني ورقاء عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من يقر ليلة القدر فيوافيها ارادة قال ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه **حدثنا يحيى بن يحيى** قال قرأت على فلان عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد اثنى عشر ليلة فصلا بصلاته ثمانين ثم صلا من الغائبة فكثر الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة والرابعة فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أصبح قال قل ايئت الذي صنعتكم فلم يمنعني من الخروج اليكم الا اني خشيت ان تفرض عليكم قال وذلك في رمضان **وحدثني** حرولة بن يحيى قال نا عبد الله بن هب قال اخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من جوف الليل فصلى في المسجد فصلى رجال بصلوته فاصبح الناس يقولون ثوبان بن مالك فاجتمع اكثر من مائة من غير ان يأمهم في ذلك في الثانية فصلا بصلوته فاصبح الناس ينكرون ذلك فكثر اهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج فصلا بصلوته فلما كانت الليلة الرابعة يخرج المسجد عن اهلها فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلوا الصلوة فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى خرج لصلوة الفجر فلما اقتضى الفجر اقبل على الناس ثم تشهد فقال اما بعد فانه لم يخف على شائكم الليلة ولكي خشيت ان تفرض عليكم صلوة الليل فتخرجوا عنها **حدثنا** محمد بن مهران الرازي قال نا الوليد بن مسلم قال نا الاوزاعي قال قال حدثني عبد الله بن زريق سمعت ابى بن كعب يقول وقيل له ان عبد الله بن مسعود يقول من قام السنة اصاب ليلة القدر فقال ابى والله الذي كالا اله الا هو انما الف رمضان يغفر ما يستثنى ووالله اني لاعلم اي ليلة هي الليلة التي امرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها هي ليلة صبيحة سبع وعشرين واما رعاها ان تطلع الشمس في صبيحة يومها ايضا لا شعاع لها **حدثنا** محمد بن الحسن بن احمد بن جعفر قال نا شعبة قال سمعت عبد الله بن ابى لبابة يحدث عن زرين جبيش عن ابى بن كعب قال قال ابى في ليلة القدر والله اني لاعلمها واكثر علمي هي الليلة التي امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها هي ليلة سبع وعشرين وانا شك شعبة في هذا الخبر في الليلة التي امرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **وحدثني** بها صاحبك لي عنه **وحدثني** عبيد الله بن معاذ نا ابى نا شعبة عن الاسناد نحوه ولم يرد كرا نا شك شعبة وما بعده

باب الترغيب في قيام رمضان وهو الترويح روى صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايمانا واحتسابا معنى ايمانا تصديقا بانه حق مستقدا انفسه ومعنى احتسابا بان يريد به الله تعالى وحره لا يفتقر روية الناس ولا غير ذلك مما يخالف الاخلاص والهدى وقيام رمضان صلوة الترويح والتفوق العلم على استجابتها واحتسبوا في ان الافضل صلواتها منفردا في ميتة ام في جماعة في المسجد فقال الشافعي وجمهور اصحابه والحنيفة واحمد وبعض المالكية وغيرهم الافضل صلواتها جماعة كما فعل عمر بن الخطاب والصحابه رضوا عنهم واتفقوا على ان افضل صلواتها في جماعة لا في بيت مالك وابو يوسف وبعض الشافعية وغيرهم الافضل فرادى في البيت لقوله صلى الله عليه وسلم افضل صلوة صلاته المراد في ميتة الا المكتوبة وقوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه قوله من غير ان يأمهم بعزيمة فيقول من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه قوله من غير ان يأمهم بعزيمة معناه لا يأمهم امر اجاب وتحيته بل امر برب وترغيب ثم فسره بقوله فيقول من قام رمضان وهذه الصيغة تقتضي الترغيب والندب دون الايجاب واتفقت الامة على ان قيام رمضان ليس بواجب بل هو مندوب (قوله فتوفي عليه وسلم غفر له ما تقدم من ذنبه) فراجع الحديث المتقدم من قام رمضان قد يقال ان احد ما يعني عن الآخر وجوابه ان يقال قيام رمضان من غير موافقة ليلة القدر ومعرفته سبب لغفران الذنوب وقيام ليلة القدر من رايته وانما سبب لغفران وان لم يقيم غير (قوله صلى الله عليه وسلم من يقر ليلة القدر فيوافيها) معناه يعلم انها ليلة القدر (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد ذات ليلة فصلا بصلوته ناس وذكر الحديث) فيجوز ان افادته جماعة ولكن الاختيار فيها الا انفراد الا في نوافل مخصوصة وهي العبد والكسوت والاستقرار وكذا الترويح عند الجاهل كما سبق وفيه جواز ان افادته في المسجد وان كان البيت افضل لعل ابى صلى الله عليه وسلم لما فعلها في المسجد لبيان الجواز اذا كان متكفيا وفيه جواز الاقتران بين طمأنينة وهدوء على المشي من ذمينا وذا هب العلم ولكن ان نوى الامام استتم بعد اتمام فضيلة الجماعة له ولم وان لم ينو حاصلت له فضيلة الجماعة ولا تحصل للامام على الصحيح لانه لم ينو والاعمال لبيان واما الامامون فقد نوا وفيه اذا توافقت مصلحة وخوف مفارقة المصلحان اعتبرهما لان ابى صلى الله عليه وسلم كان راى الصلوة في المسجد صلوة لما ذكرناه فلما عارضه خوف الافتراض عليهم تركه لعظم الفسدة التي تنجم من مجزئهم تركهم للقرآن وقيامه ان الامام كبير القوم اذ اهل شيئا خلافا ما توقعه تباعه وكان رايه عذره بتركه لم تطيبا لقلوبهم واصلاحا لذات البين لسلطان خلافا هذا وربما طعنوا في السور والله اعلم (قوله فلما قضى صلوة الفجر اقبل على الناس ثم تشهد فقال اما بعد فانه لم يخف على شائكم الليلة) في هذه الالفاظ فوائد منها استحباب التشهد في صدر الخطبة والوعظة وفي حديث في من ابى داود الخطبة التي ليس فيها تشهد كاليد الجذمار ومنها استحباب قول اما بعد في الخطبة وقد جارت به احاديث كثيرة في الصحيح مشهورة وقد ذكر البخاري في صحيحه بابا في البداية في الخطبة بالبعد وذكر فيه جملة من الاحاديث ومنها ان السنة في الخطبة والوعظة استقبال الجماعة ومنها انه يقال جري ليلة كذا وان كان بعد الصبح وكذا يقال لليلة في زوال الشمس وبعد الزوال يقال باربعة وقد سبق في هذه المسئلة في اول كتاب باب الندب الا ان قيام ليلة القدر وبيان ليل من قال انها ليلة سبع وعشرين فيه حديث ابى بن كعب ان كان يكلف انها ليلة سبع وعشرين وهذا الصواب فيها واكثر العلم على انها ليلة سبعة من العشر الاخر من رمضان وارجاها الى ليلة سبع وعشرين وثلاث وعشرين واحدى وعشرين واكثرهم انها ليلة معيبة لا تنقل وقال المحققون انها تنقل فتكون في سنة ليلة سبع وعشرين وفي سنة ليلة ثلاث وسنة ليلة احدى وسيلة اخرى وفيها اظهر وفيه جمع بين الاحاديث المختلفة فيها وسياق في زيادة بسط فيها ان شاء الله تعالى في آخر كتاب الصيام حيث ذكرها مسلم (قوله اكثر علمي) نصبناه بالثلاثة والموعد الثلاثة اكثر

باب الترغيب في قيام رمضان وهو الترويح

باب الندب الى قيام ليلة القدر وبيان دليل من قال انها ليلة سبع وعشرين

بِأَمْرِكَ) صلوة النبي صلى الله عليه وسلم ودعائهم بالليل +

[illegible]

75.

بیت

و

13

قوله ولك الحمد انت قيا م السموات هو بتشديد الياء كعلم وهو
القيوم والقيم بتشديد الياء من قام به السموات والارض -
قوله انت الحق الظاهر ان تعريف الخبر فيه وفي قوله ووعدك الحق و
قوله الحق ليس للقصر وانما هو لفادة ان الحكمية ظاهرا مسلما منازع

سُحِّلَ ثَمَّ أَحْمَدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَعَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَأَبُو مَعْنٍ الرَّقَاشِيُّ قَالُوا أَنَا عَمْرُ بْنُ يُونُسَ قَالَ نَاكِرُ مَوْتِهِ بِنِ عَمَارٍ قَالَ نَائِجِي بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سُلَيْمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنُ عَوْفٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ بَأَى شَيْءٍ كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَحُ صَلَوَتَهُ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَتْ كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَتَفْتَحُ صَلَوَتَهُ اللَّهُمَّ رَبِّ جَبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَإِسْرَافِيلَ
فَاطْلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةُ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ أَهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِأَذْنِكَ أَنْتَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ **حَدَّثَنَا**
مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدِّسِيُّ قَالَ نَائِجِي بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَعْرَجِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ وَجَّهْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَنْ صَلَوَاتُكَ وَسُكُنِي وَجَنَّتِي أَيُّهَا رَبُّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَكَ
وَبِنُورِكَ أَمَرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ أَدَّاهُ الْإِذْنُ أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ لَا ظِلْمَ لَكَ نَفْسِي وَعَاذْتُكَ بِذَنبِي فَاعْفُ عَنِّي ذُنُوبِي جَمِيعًا أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ لِمَنْ نُوِبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي
لِأَحْسَنِ الْإِخْلَاقِ لَا يَهْدِي إِلَّا هَدْيُكَ لَا حَسَنًا إِلَّا أَنْتَ وَأَصْرَفَ عَنِّي سَيِّئًا لَا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئًا إِلَّا أَنْتَ لِيُبَيِّكُ وَسَعْدِيكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ أَنَا بِكَ وَالْيَكُ تَبَارَكَ
وَتَعَالَيْتَ اسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ وَإِذَا رُكِعْتُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ رُكْعَتِي وَبِكَ أَمَنْتُ وَلَكَ اسْلَمْتُ نَحْسُكَ لَكَ سَمِعْتُ وَبَصَرِي وَفَعَلْتُ وَعَظُمْتُ وَعَظِيمُكَ إِذَا رَفَعْتُ قَالَ اللَّهُمَّ هَذَا لَكَ الْجَهْلُ مِنَ السَّمْعِ
وَمِنْ الْأَرْضِ وَمَلَأْمًا بَيْنَهُمَا وَمَلَأْمًا شَعْنَتْ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ وَإِذَا سَجَدْتُ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ سَجْدَتِي وَبِكَ أَمَنْتُ وَلَكَ اسْلَمْتُ سَجْدَتِي وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصُورُهُ وَشَقِي
سَمْعُهُ وَبَصَرُهُ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ثُمَّ يَكُونُ مِنْ آخِرِهِمَا يَقُولُ بَيْنَ التَّشَهُّدِ وَالتَّسْلِيمِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدْ مَتَّ وَمَا أَخْرَجْتَ وَمَا أَسْرَرْتَ وَمَا أَعْلَنْتَ
وَمَا أَسْرَفْتَ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْآخِرُ كَرَّاهُ الْآكَانَتِ

(قوله صلى الله عليه وسلم اللهم رب جبرئيل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض) قال العلماء خصهم بالذكر وان كان الله تعالى رب كل المخلوقات كما تقرر في القرآن والسنة من نظائره من الاضافه الى كل عظيم المرتبة وكبير الشان دون ما يستحق ويستصغر فيقال له سبحانه وتعالى رب السموات ورب الارض رب العرش الكريم ورب الملائكة والروح رب المشرقين ورب المغربين رب الناس ملك الناس اكل الناس رب العالمين رب كل شئ رب اثنين خالق السموات والارض فاطر السموات والارض جاعلي الملائكة رسلا لكل شئ بشهره صف له سبحانه بدلائل العظمة وعظيم القدرة والملك لم يستعمل تلك فيما يستحق ويستصغر فلا يقال رب الحشرات وخالق القردة والخنزير وشبه ذلك على الافراد وانما يقال خالق المخلوقات وخالق كل شئ حينئذ تدخل فيه في العموم والسادس اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم اني لما اختلف فيه من الحق) معناه ثبتني عليه كقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم (قوله حديثنا يوسف لما جشون) هو كسر الجيم وضم الشين المعجمة وهو بضم الهمزة لفظ اعجى (قوله وجبت وجبى) اى قصدت بعد ادنى الذي نظر السموات والارض اى ابتداء خلقهما (قوله حنيفا) قال الاكثرون معناه اى الى الدين الحق وهو الاسلام واصل الحنف ايل ويكون في النحر والشرد وينصرف الى ما تقتضيه القرينة فيلزم بان الحنيف هنا المستقيم قاله الازهرى واخرى وقال ابو عبد الحميد عند العرب من كان على دين ابراهيم صلى الله عليه وسلم واتصبا حنيفا على الحال اى وجبت وجبى في حال حنيفتى (وقوله وانا انزل الشريعة بالحنيف والاصحاح لغناه والشرك يطلق على كل كافر من عابروث وصنم ويهودى ونصرانى ومجوسى ومترددى زندقين وغيرهم (قوله ان صليوتى ونسكى) قال ابن اللطيف المنك العباد واصله من النسك وهى الفضة المذابة المصفاة من كل غلط والنسك ايضا كل ما يتقرب به الى الله تعالى (قوله وحياى وماتى) اى حياتى وموتى ويجوز فتح ايا زبها واسكانها والاكثرون على فتح ياء حياى واسكان ماتى (قوله الله) قال العلماء هذا لام الاضافة ولما محضيان الملك والاختصاص وكلما مراد هنا (قوله رب العالمين) اى منى رب اربعة اقوال حكاه الماوردى وغيره المالك والسيد والمدر والمزنى قلن وصفت الله تعالى برب لانه مالك اوسيد فهو من صفات الذات وان وصف به لانه مدبر خلقه ومربيهم فهو من صفات فعله ومتى دخلت الالاف واللام فقل الرب اختص بالله تعالى واذا حذفنا جازا اطلاقا على غيره يقال رب المال ورب الدار ونحو ذلك والعالمون جميع عالم ليس للعالم واحد من لفظه واختلف العلماء في حقيقة فقال المتكلمون من اصحابنا وغيرهم وجاعات من المفسرين وغيرهم العالم كل المخلوقات وقال جماعة من الملائكة والجن والانس وزاد ابو عبيدة والفراء والشباطين وقيل يؤاؤم خاصته قاله الحسين بن الفضل وابو معاذ النخعي وقال الاكثرون هو الدنيا وفيها ثم قيل هو شئ من العلامة لان كل مخلوق علامة على وجوده صانعه وقيل من العلم فعلى هذا يختص بالعقلاء (قوله اللهم انت الملك) اى العاقل على كل شئ المالك الحقيقي لجميع المخلوقات (قوله وانا عبدك) اى مستنزل بانك مالكى ومدرسى وملكك نافذ فى (قوله ظلت نفسى) اى اعترفت بالتقصير قدم على سؤال الغفرة اى بانك اقول آدم وحوار ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين (قوله اهدنى لاسن الاطلاق) اى ارشدنى لصوابها وفنى التلوث به (قوله واصر عنى سيئما) اى نجما (قوله ليك) قال العلماء معناه انا مقيم على طاعتك اقامته بعد اقامته يقال لب بالكان لباد الب السبا اى اقام به واصل ليك نسين فحذت النون للاضافه (قوله وسعديك) قال الازهرى وغيره معناه مساعدة لارك بعد مساعدة ومتابعة لديك بعد متابعتك (قوله والنجير كله فى يدك والشرا ليس ليك) قال الخطابى وغيره فية الارشاد الى الادب فى الشار على الله تعالى ومعه بان يعان اليه محاسن الامور دون مساو بها على جهة الادب واما قوله والله ليس ليك فما يجب تأويله لان مذهب اهل الحق ان كل المحذات فعل الله تعالى وخلق سوا خير او شر او جليل ولا يجب تأويله وفيه خمسة اقوال احدى معناه لا يتقرب به اليك قاله الخليل بن احمد والمنصور بن عيسى بن راهويه ويحيى بن معين وابو بكر بن خزيمة والازهرى وغيرهم والثانى حكاى الشيخ ابو حامد المزنى وقاله غيره ايضا معناه لا يعان اليك على انفراد ولا يقال يا خالق القردة والخنزير ويا رب الشر ونحو هذا وان كان خالق كل شئ ورب كل شئ حينئذ يغفل الشر فى العموم والثالث معناه الشر لا يصعد اليك وانما يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح والربع معناه والشراى بشر بالنسبة اليك فانك خلقتهم بخلقك بالنعمة وانما هو شر بالنسبة الى المخلوقين والخامس حكاى الخطابى انه كقولك فلان لى بنى فلان اذا كان عدواً فهو من ضيف اليهم (قوله انا بك واليك) اى التجاى وانا تانى اليك وتزنى بك (قوله تباركت) اى استحققت الثناء وقيل ثبت النحر عندك وقال ابن الانبارى تبارك العباد بتوحيدهك والله اعلم قوله لى السموات ولما الارض) هو كسر الهمزة ونصب الهزة بعد اللام ورفعها واختلف فى الراجح منها والاشبه بالنصب وقد اوصته فى تهذيب الاسماء واللغات بل انه مضى الى تأويله ومعناه حمد الوكان اجساماً للسموات والارض لظلمه (قوله سجد وجبى للذى خلقه وصوره وخلق سمع وبصره) فيه دليل لمذهب الازهرى ان الالذين من الوجه وقال جماعة من العلماء هم من الالاس آخرون اعلمها من الالاس واسلمها من الوجه وقال آخرون ما قبل على الوجه من الوجه وما دبر فى الالاس وقال الشافعى والجمهور هم اعضاء مستقلان لاس الالاس ولا من الوجه بل يظهر ان يمارس مستقل وسما سنة خلافاً للشبهة واجاب الجمهور عن احتجاج الازهرى بجوابين احدهما ان المراد بالوجه جملة الذات كقوله تعالى لكل شئ ملك الادبجه ويؤيد هذا ان السجود يقع باعضاء اخر مع الوجه والثانى ان الشراى يعان الى ما يجاوره كما يقال بساين ابله والله اعلم (قوله حسن الخلقين) اى المقدرين والمصورين (قوله انت المقدم وانت المتخسر) معناه تقدم من شئت بطاعتك وغيره وتوخى من شئت من ذلك كما تقتضيه محلك وتعرض من تشاء وتذل من تشاء وفى هذا الحديث استحباب دعاء الافتتاح فى كل الصلوات حتى فى النافلة وهو مذاهبنا ومذهب كثيرين وقية استحباب الافتتاح بما فى هذا الحديث الا ان يكون اما بالقوم لانه يؤثر من النظر بل وفيه استحباب الذكر فى الركوع والسجود والاعتدال داله على قبل السلام

وجد المنازع فيها والله تعالى اعلم -
 من عبد والله تعالى اعلم -

وحد ثنا زهير بن حرب قال نا عبد الرحمن بن مهدي ٧ وحدثنا اسحق بن ابراهيم قال انا ابو النضر قال نا عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة عن عمه
الماجنون بن ابي سلمة عن الاعرج بهذا الاسناد وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة كبر ثم قال وجهت وجهي وقال وانا اول المسلمين قال اذا
رفع راسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وقال وصوره فاحسن صورته وقال واذا سلم قال اللهم اغفر لي ما قدمت الى آخر الحديث ولم يقل بين التشهد والتسليم
حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال نا عبد الله بن نمير وابو معوية ٧ وحدثنا زهير بن حرب اسحق بن ابراهيم جميعا عن جرير كلهم عن الاكثري ٧ وحدثنا بن نمير واللفظ له قال نا
ابي قال نا الاعمش عن سعد بن عبيدة عن المستورد بن الاحنف عن صلة بن زفر عن حذيفة قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فافتتح البقرة فقلت يركع عند المائة ثم
مضى فقلت يصطبرها في ركعة فمضى فقلت يركع بها ثم افتتح النساء فقرأها ثم افتتح آل عمران فقرأها يقرأ متوسلا اذا مر بالآية فيها تسبيح سبحتم واذا مر بسؤال سأل واذا مر بتعوذ
تعوذ ثم ركع فجعل يقول سبحان ربي العظيم فكان ركوعه نحوا من قيامه ثم قال سمع الله من حمدة ثم قام طويلا قريبا ما ركع ثم سجد فقال سبحان ربي الاعلى فكان سجوده
قريبا من قيامه قال وفي حديث جرير من الزيادة فقال سمع الله من حمدة ربنا لك الحمد وحدثنا عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم كلاهما عن جرير قال عثمان
نا جرير عن الاعمش عن ابي واثل قال قال عبد الله صلى الله عليه وسلم فاطال حته هممت بامر سوء قال قيل وما هممت به قال هممت ان اجلس
وادعه وحدثنا اسمعيل بن الحليل وسويد بن سعيد عن علي بن مسهر عن الاعمش بهذا الاسناد مثله وحدثنا عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابي شيبة
عن منصور عن ابي واثل عن عبد الله قال ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل نام ليلة حته اصبح قال ذاك رجل بال الشيطان في اذنه او قال في اذنيه
حدثنا قتيبة بن سعيد قال نا ليث عن عقييل عن الزهري عن علي بن الحسين ان الحسين بن علي حدثه عن علي بن ابي طالب

وحدثني

حرملة بن يحيى ومحمد بن سلمة المرادي قالنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال خبرني عن عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرتنا ان الحولاء بنت ثويبت بن حبيب بن اسد بن عبد العزى مرت بها وعندها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذه الحولاء بنت ثويبت وزعموا انها كانت ام الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنام الليل خذ وامر العمل ما تطيقون فوالله لا يسأله الله حتى تسأله **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه وابو كريب قالنا ابواسامة عن هشام بن عروة **وحدثني** زهير بن حرب اللفظ له قال نا يحيى بن سعيد عن هشام قال قال خبرني ابى عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي امرأة فقال من هذه فقلت امرأة لا تنام صلى قال عليكم من العمل ما تطيقون فوالله لا يعمل الله حتى تملوا وكان احب الدين اليه ما دام وعليه صاحبته في حديث ابى اسامة انها امرأة من بني سعد **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه قال نا عبد الله بن غير قال نا **وحدثنا** ابو كريب قال نا ابواسامة جيبنا عن هشام بن عروة **وحدثنا** قتيبة بن سعيد واللفظ لعنه الله ابن انس عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نمت احكم في الصلوة فليرقد حتى يذهب عنه النوم فان احكم اذا صلى وهو ناعس لعنه الله يذهب يستغفر فيسب نفسه **وحدثنا** محمد بن رافع قال نا عبد الرزاق قال نا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر احاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام احدكم من الليل فاستجمع القرآن على لسانه فلم يدرك ما يقول فليضبط **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه وابو كريب قالنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول من الليل فقال يرحم الله لقل ذكرني كن او كن الاية كنت اسقطتها من سورة كن او كن **وحدثنا** ابن غير قال نا عتبة وابو معاوية عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يستمع قراءة رجل في المسجد فقال رحم الله لقل ذكرني اية كنت اسميتها **وحدثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على فلان عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نا مثل صاحب القرآن كمثل الابل لمعقلته ان عاهد عليها امسكها وان اطلقها ذهبت **وحدثنا** زهير بن حرب ومحمد بن لثني وعبد الله بن سعيد قالوا نا يحيى وهو القطان **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه قال نا ابو خالد الاحمر **وحدثنا** ابن غير قال نا ابى كلهم عن عبيد الله **وحدثنا** ابن ابي عمير قال نا عبد الرزاق نا معمر عن ايوب **وحدثنا** قتيبة بن سعيد قال نا يعقوب بن يثيع عن عبد الرحمن **وحدثنا** محمد بن اسحق الميمني قال نا انس بن عياض جميعا عن موسى بن عقبة كل هوارد عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم عن حديث فلان زاد في حديث موسى بن عقبة واذا قام صاحب القرآن فقرأه بالليل النهار ذكره وان لم يقم به نسيه **وحدثنا** زهير بن حرب وعثمان بن ابى شيبه واسحق بن ابراهيم قال سمعنا نا وقال اخرنا نا جريح عن منصور عن ابى واثل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشما لاحد هم يقول نسيت اية كيت وكيت بل هو نسي استن كرو القرآن فلهوا شد تقصيبا من صد الرجال من النعم بعقلها

(قوله الحولاء بنت ثويبت) هو بنت امثلة فوق في اوله وآخره (قوله) وزعموا انها لا تنام الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنام الليل خذ وامر العمل ما تطيقون (اراد صلى الله عليه وسلم بقوله لا تنام الليل الا انكارا عليها وكرها من فعلها وتشديدا على نفسها) **ووضح** ان في مؤطا مالك قال في هذا الحديث ذكره ذلك حتى عرفت الكراهية في وجهه وفي هذا دليل لمنه ببناء ومذهب جماعة والاكثرين ان صلوة جميع الليل كروية عن جماعة من السلف انه لا بأس به وهو رواية عن مالك اذا لم ينم عن الصبح **باب** امر من ناس في صلوة او استجمع عليه القرآن او الذكر بان يرقد ويقعد حتى يذهب عنه ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم اذا نمت احكم في الصلوة فليرقد حتى يذهب عنه النوم في آخره) نفس بفتح الهمزة وفيه بحث على الاقبال على الصلوة بمخشوع وفراغ قلب ونشاط وفيه امر ان عس بالنوم ونحوه مما يذهب عنه الناس وهذا عام في صلوة الفرض والنفل في الليل والنهار ونها من عبت ومذهب الجمهور لكن لا يخرج فرضه عن وقتها قال القاضي وحمل مالك وجماعة على نفل الليل لانما حمل النوم لبا (قوله صلى الله عليه وسلم فان احكم اذا صلى وهو ناعس لعنه الله يذهب يستغفر فيسب نفسه) قال القاضي حتى يستغفر منها يدور (قوله صلى الله عليه وسلم فاستجمع عليه القرآن) اى استغلق لم يطلع به لسانه لقلبة الناس **كتاب** فضائل القرآن وما يتعلق به **باب** الامر بتجديد القرآن او كراهية قول نسيت اية كذا

وجاز قول نسيتا (قوله سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ من الليل فقال يرحمه الله لقد ذكرني كذا وكذا آية كنت استغفنها من سورة كذا وكذا وفي رواية كان النبي صلى الله عليه وسلم يستمع قراءة رجل في المسجد فقال رحمه الله لقد ذكرني آية كنت نسيتها وفي الحديث الذي بعده ايسر الاحاديث يقول نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي) في هذه الالفاظ فوالله ما جاز رفع الصوت بالقراءة في الليل وفي المسجد ولا كراهية فيه اذا لم يؤذ احد ولا تعرض للربا ولا تعجب ونحو ذلك وفيه الدواعي اصاب الانسان من جهة غير اوان لم يقصده ذلك الانسان وفيه ان الاستملاء للقراءة سنة وفيه جواز قول سورة كذا سورة البقرة ونحوها ولا التفات الى من خالف في ذلك فقد ظاهرت الاحاديث الصحيحة على استحالة وفيه كراهية قول نسيت آية كذا وهي كراهية تنزيها لانه لا يكره قوله نسيتها وانما نهى عن نسيتها لانه يتضمن التسايل فيها والتغافل عنها وقد قال الله تعالى انتك اياتنا فنسيتها وقال القاضي عياض اوسل ما يتاول عليه الحديث ان معناه ذم الحال لا ذم القول اى نسيت الحالة حاله من حفظ القرآن فغفل عنه حتى نسى وقوله صلى الله عليه وسلم بل هو نسي ضبطناه بقوله تعالى ان عاهد عليها امسكها (قوله صلى الله عليه وسلم نسيتها) دليل على جواز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم فيما قد بلغه الى الامة وقد تقدم في باب سجود السهو الكلام فيما يجوز من السهو عليه صلى الله عليه وسلم وما لا يجوز قال القاضي عياض رحمه الله جمهور المحققين على جواز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم ابتداء في الميسر طريقه البلاغ والتيسر واقتضوا انما طريقه البلاغ والتعليم ولكن من جوزه قال لا يقر عليه بل لا بد ان يتذكره او يذكره واختلفوا بل من شروط ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم قال نا ما نسيان ما بلغه كما في هذا الحديث فيجوز قال وقد سبق بيان سهوه في الصلوة قال وقال بعض الصوفية ومنابعهم لا يجوز السهو عليه صلا في شيء وانما يقع منه صورته ليس وهذا ناقض مردود لم يقل بهذا احد من يعتدي بلا الاستناد ابو المنظر الاسفريابي من شيوخنا فانه مال اليه وزجه وهو ضعيف متناقض (قوله صلى الله عليه وسلم انما مثل صاحب القرآن كمثل الابل لمعقلته في آخره) وفيه بحث على تعاهد القرآن وتلاوته والحذر من تعريضه للنسيان قال القاضي ومعنى صاحب القرآن اى الذي القه والمصاحبة المواقفة ومنه فلان صاحب فلان واصحاب الجبسة واصحاب النار واصحاب الحديث واصحاب الراي واصحاب الصفة واصحاب ابل ونسب واصحاب كسر واصحاب عبادة (قوله صلى الله عليه وسلم آية كيت وكيت) اى آية كذا وكذا وهو يفتح التاء على المشهور وعلى الجوهري فتجا كسر اعن ابى عبدة (قوله استذكر القرآن فلهوا شد تقصيبا من صد الرجال من انتم بعقلها) قال لعل اللفظة التقصيص الانفصال وهو معنى الرواية الاخرى استتفلنا وانغم اصلها الابل والبقرة والغنم والمراد بها الابل خاصة لانها التي تعقل والعقل يضم اليه والالف ويجوز اسكان الفان كذا وكذا

باب امر من ناس في صلوة او استجمع عليه القرآن او الذكر بان يرقد ويقعد حتى يذهب عنه ذلك

قوله بس ما لاحد هم ان يقول نسيت اية كذا وكذا الخ كان ذلك لما فيه من التشبيه بمن قال تعالى فيهم كذا لك انتك ايتنا فنسيتها والله تعالى اعلم

10

لَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ

وهم جمع عقال ككتاب وكتب وانهم مذكروا ثلث ووقع في هذه الروايات بعقلها وفي الرواية الثانية من عقله وفي الثالثة في عقلها وكله صحيح والمراد برواية الباقين كقوله
 الله تعالى عينا يشرب بها عباده على احد القولين في معناها وقوله في هذه الرواية عقله بذكر النعم وهو صحيح كما ذكرناه **باب** استحباب تحسين الصوت بالقرآن (قوله
 صلى الله عليه وسلم ما اذن الله شيئا ما اذن لنبى يتخنى بالقرآن) هو كسر الذال قال العلماء معنى اذن في اللغة الاستماع ومنه قوله تعالى واذت لربها قالوا ولا يجوز ان تحمل معنا على الاستماع
 بمعنى الاصغار فانه يستحيل على الله تعالى بل هو مجاز ومعناه الكناية عن تقريب القارئ واجزال ثوابه لان سماع الله تعالى لا يختلف فوجب تأويله وقوله يتخنى بالقرآن معناه
 عند الشافعي واصحابه واكثر العلماء من الطوائف واصحاب الفنون يحسن صوته به وعند سفيان بن عيينة يستغنى به عن الناس وقيل عن غيره من اللاحادديث والكتب قال الثعالبي
 عياض القولان منقولان عن ابن عبيدة قال يقال تغنيت وتغنيت بمعنى استغنيت وقال الشافعي وموافقه معناه تخزين القراءة وترقيتها واستدلالها بالحديث الاخر زبوا القرآن
 باصواتكم قال الهروي معنى يتخنى به وانكر ابو جعفر الطبري تفسيره من قال يستغنى به وخطاه من حيث اللغة والمعنى واختلفت جاري في الحديث الاخر ليس مناسن لم يتغن بالقرآن
 والصحيح انه من تحسين الصوت ويؤيده الرواية الاخرى يتخنى بالقرآن يجبر به (قوله في رواية جرلة كما ياذن لنبى) هو بفتح الذال (قوله حديثنا اهل) بكسر الهمزة واسكان
 القاف (قوله كاذنه هو بفتح الهمزة والذال وهو مصدر اذن ياذن اذنا كفرج يفرج فرجا) (قوله غير ان ابن ايو ب قال في رواية كاذنه كذا هو في رواية ابن ايو ب بكسر الهمزة
 واسكان الذال قال القاضي هو على هذه الرواية بمعنى الحث على ذلك والامره (قوله صلى الله عليه وسلم في ابى موسى الاشعري اعطى مزارا من مزامير آل داود) قال العلي والمراد
 بالمزمار هنا الصوت الحسن وهل الزمرا هنا دال داود هو داود نفسه دال فلان قد يطلق على نفسه وكان داود صلى الله عليه وسلم حسن الصوت جدا (قوله صلى الله عليه وسلم لا يسمع
 لورائتي) وانا سمع قراتك البارحة لقد اديت مزارا من مزامير آل داود وفي الحديث الذي بعده ان النبى صلى الله عليه وسلم قرا اودج في قرارة) قال القاضي اجمع العلماء على استحباب تحسين
 الصوت بالقراءة وترتيلها قال ابو عبيد والاحاديث الواردة في ذلك محمولة على التحزين المشوق قالوا وتختلفوا في القراءة بالان كان فكلها مالكا والجمهور بخروجها عما جاز القرآن له
 من الخشوع والتفهم واما جميعا ابو حنيفة وجماعة من السلف للاحادديث ولان ذلك سبب للزلة واثارة الخشية واقبال النفوس على استمارة قللت قال الشافعي في موضع اخر القراءة
 بالان كان وقال في موضع الاكرهها قال اصحابنا ليس فيها خلل واما هو اختلاف واما هو اختلاف حالين فحيث كرهها اراد اذامطط واخرج الكلام عن موضعه بزيادة النقص او غير مرودا وادغام
 ما لا يجوز ادغامه ونحو ذلك حيث اباها اراد اذالم يكن فيها تغيير ليرى صنوع الكلام والله اعلم **باب** نزول السكينة لقراءة القرآن (قوله وعنده فرس مربوط بشطين) هو بفتح
 الشين العجمة والطار وبها تشيئة شطن وهو يحمل الطويل المضطرب (قوله وجل فرسه ينفرد في الرواية الثانية فجعلت تنفرد في الثالثة غير انها قالوا تنقز) اما الاوليان فبالفاء
 والراء بلا خلل واما الثالثة فبالقاف المضمومة وبالزاي هذا هو المشهور ووقع في بعض نسخ بلادنا في الثالثة ينفز بالفار والزاي وحكاها القاضي عياض عن بعضهم
 وغلطه ومعنى ينفز بالفار والزاي شيب (قوله فتعشبه سحابة فجعلت تدور وتدور فقال النبى صلى الله عليه وسلم تلك السكينة تنزلت للقرآن وفي الرواية الاخرى تلك
 السكينة كانت تستمع لك ولو قرأت لاصححت يراها الناس ما تستشبههم) قد قيل في معنى السكينة هنا اشيا والمخارم منها انها شئ من مخلوقات الله تعالى فيطمانينة ورحمة

يا فضل الفاتحة وخواتيم سورة البقرة والحج على قراءة الآيتين من آخر سورة البقرة (قوله الحمد بن جواس) بفتح الحميم وتشديد الواو وقوله عمار بن رزيق برأثم زاي (قوله سمع نقيصا) هو بالقاف والاضاء والمجتمعتين اى صوتا كصوت الباب اذا فتح (قوله صلى الله عليه وسلم الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأ بهما في ليلة كفتاه) قيل معناه كفتاه من قيام الليل وقيل من الشيطان وقيل من الآفات ويحتمل من الجميع **باب** فضل سورة الكهف وآية الكرسي (قوله صلى الله عليه وسلم من حفظ عشر آيات من اول سورة الكهف عصم من الجن) وفي رواية من آخر الكهف) قيل سبب ذلك اني ادلهما من العجائب والآيات فمن تدبر بهما لم يفتن بالرجال وكذا في آخره قوله تعالى ان حسب الذين كفروا ان يتخذوا (قوله عن ابي السليل) هو بفتح السين المهملة واسمه ضريب بن ثقيف بالتصغير فيها وثقيف بالقاف وقيل بالقاف وقيل نقيص بالقاف واللام (قوله صلى الله عليه وسلم لا بى بن كعب يهتك العلم يا ابا المنذر) فيه منقبة عظيمة لأبى ودليل على كثرة علمه وفيه تجميل للعالم فضلا واصحابه وتكثيرهم وجواز مدح الانسان في وجهه اذا كان فيه مصلحة ولم تخف عليه اعجاب و نحوه الكمال نفسه روضه في التقوى (قوله صلى الله عليه وسلم اى آية من كتاب الله معك اعظم قال قلت الله لا اله الا هو الحى القيوم) قال القاضى عياض فيه حجة للقول بجواز تفضيل بعض القرآن على بعض وتفضيله على سائر كتب الله تعالى قال وفي خلاف للعلماء منع منه ابو الحسن الاشعري والابو بكر الباقلاني وجماعة من الفقهاء والعلماء وان تفضيل بعضه يقتضى نقص المفضل وليس كلام الله نقص وتاويل هؤلاء ما ورد من اطلاق اعظم وافضل في بعض الآيات والسور معنى عظيم فاضل اجاز ذلك الشيخ بن راهويه وغيره من العلماء والتكلمين قالوا وهو راجع الى عظم اجزائى ذلك جزيل ثوابه والمختار جواز قول هذه الآية او السورة اعظم وافضل بمعنى ان الثواب المتعلق بها اكثر ومعنى الحديث والله اعلم قال العلماء انها تميزت آية الكرسي بكونها اعظم لما جمعت من اصول الاسماء والصفات من الآلهية والوحدانية والحياة والعلم والملئكة القدرة والارادة وهذه السبعة اصول الاسماء والصفات والله اعلم **باب** فضل قراءة قل هو الله احد (قوله صلى الله عليه وسلم قل هو الله احد تعدل ثلث القرآن وفي الرواية الاخرى ان السجدة أ القرآن ثلاثة اجزاء فجل قل هو الله احد جزءا من اجزاء القرآن) قال القاضى قال المازرى قيل معناه ان القرآن على ثلاثة اقسام قصص احكام وصفات لله تعالى وقل هو الله احد متضمنة للصفات فهي ثلث وجزء من ثلاثة اجزاء وقيل معناه ان ثواب قراءتها ايضا عاف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف (قوله صلى الله عليه وسلم احد وا) اى اجمعوا (قوله صلى الله عليه وسلم في الذى قال في قل هو الله احد انها صفة الرحمن فانما احب ان اقرأ بها اخبره ان الله يحبها) قال المازرى محبة الله تعالى لعباده ارادة ثوابهم وتبجيلهم قيل محبة لهم نفس الانابة او التفتيح لا الارادة قال القاضى واما محبتهم له سبحانه فلا يبعد فيها الميل منهم اليه سبحانه وهو متقدس عن الميل قال قيل محبتهم له استقامتهم على طاعته وقيل الاستقامة ثمرة المحبة وحققة المحبة له يسلمهم اليه الاستحقاق سبحانه وتعالى المحبة من جميع وجوهها

قوله ليهنك العلم يا ابا المنذر من هنأني الطعام وهو من ضرب
مهموز اللام وقد يخفف والهنى كل امرئ أتيك من غير تعب وهذا
دعاء بتيسير العلم واخبار بان العلم لو قيل بانه دعاء بان لا يضره
العلم بالعجب ونحوه من اعمال القلوب النسب والله تعالى اعلم

وحدثنى حرملة بن يحيى قال أنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن عبد القاري أخبراه أنهما سمعا عمر بن الخطاب يقول سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفزان في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وساق الحديث بمثله زاد فذكرت أساوره في الصلوة فتصبر حتى سلم **حدثنا** الحسن بن الحسن بن إبراهيم وعبد بن حميد قال أنا عبد الرزاق قال أنا معمر عن الزهري كرواية يونس بأسناده **وحدثنى** حرملة بن يحيى قال أنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس حدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرأني جبريل عليه السلام على من فراجعته فلم أزل استزيد فيزيد في حتى انتهى إلى سبعة أحرف قال ابن شهاب بلغني أن تلك الشعبة الأحراف أن يكون واحد لا يختلف في حلال ولا حرام **وحدثننا** عبد بن حميد قال أنا عبد الرزاق قال أنا معمر عن الزهري هذا الإسناد **حدثنا** محمد بن عبد الله بن عمر قال نا أبي قال نا اسمعيل بن أبي خالد عن عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن جده عن أبي بن كعب قال كنت في المسجد فدخل رجل يصلي فقرأ قراءة انكروا عليه ثم دخل آخر فقرأ قراءة سئوا عليه صاحبها فلما قضينا الصلوة دخلنا جميعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا ان هذا قرأ قراءة انكروا عليه فقرأت أسوي قراءة صاحبها فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأت الخمس النبي صلى الله عليه وسلم شأنهما فسقط في نفسه من التكذيب لا اذ كنت في الجاهلية فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد غشيتني ضرب في صدره ففطنت عني فقلت وكما انظر الى الله عز وجل فرقا فقال لي يا أباي أرسل الي ان اقرأ القرآن على حرف فرددت اليه ان هؤن على امتي فردت الي الثالثة اقرأ على سبعة أحرف فقلت بكل ردة ردتكم مسألة تسألنيها فقلت اللهم اغفر لامتني اللهم اغفر لامتني واخرت الثالثة ليوم يرغب الى الخلق كلامه حتى ابراهيم عليه السلام **حدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال نا محمد بن بشر قال حدثني اسمعيل بن أبي خالد قال حدثني عبد الله بن عيسى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال أخبرني أبي بن كعب انه كان جالسا في المسجد فدخل رجل فصله فقرأ قراءة واقص الحديث بمثل حديث ابن عمر **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال نا غندر عن شعبة **وحدثنا** ابن المنذر وابن بشار قال ابن المنذر نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عن أبي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان عند صفاة بنى غفار قال فاتاه جبريل عليه السلام فقال ان الله يأمرك ان تقرأ أمثك القرآن على حرف فقال أسأل الله معافاته ومغفرته وان امتني لا تطيق ذلك ثم اتاه الثانية فقال ان الله يأمرك ان تقرأ أمثك القرآن على حرفين فقال أسأل الله معافاته ومغفرته وان امتني لا تطيق ذلك ثم جاءه الثالثة فقال ان الله يأمرك ان تقرأ أمثك القرآن على ثلاثة أحرف فقال أسأل الله معافاته ومغفرته وان امتني لا تطيق ذلك ثم جاءه الرابعة فقال ان الله يأمرك ان تقرأ أمثك القرآن على سبعة أحرف فاتاه حرف قرأ وأعليه فقد اصابوا **وحدثنا** لا عبيد الله بن معاذ قال نا أبي قال نا شعبة هذا الإسناد مثله **حدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير جميعا عن وكيع قال أبو بكر نا وكيع عن الاعمش عن أبي واثل قال جاء رجل يقال له نهيك بن سنان الى عبد الله فقال يا أبا عبد الرحمن كيف تقرأ هذا الحرف الفاتحة امرياء من ماء غير آسن او من ماء غير آسن قال فقال عبد الله وكل القرآن قد أحصيت غير هذا انا اني لا قرأ المفصل في ركعة

[illegible]

فَقَوْلُهُ فَسَقَطَ فِي نَفْسِي مِنَ التَّكْذِيبِ سَقَطَ عَلَى بِنَاءِ الْمَفْعُولِ قَالَ
 نَبَوِيُّ مَعْنَاهُ وَسُوسَ لِي الشَّيْطَانُ تَكْذِيبًا لِلنَّبُوَّةِ أَشَدَّ مَا كُنْتُ عَلَيْهِ
 فِي الْجَاهِلِيَّةِ لِأَنَّهُ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ غَافِلًا أَوْ شَاكًّا فَوَسَّوَسَ لَهُ الشَّيْطَانُ
 بِالْجُزْمِ بِالتَّكْذِيبِ أَنْتَهَى وَقِيلَ أَيُّ نَدَمٍ وَقَعَ فِي خَاطِرِي مِنْ أَجْلِ

تَكْذِيبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَمْ أَقْدِرْ عَلَى وَصْفِهِ وَلَا وَجْدِ
 مِثْلِهِ أَذْكَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَمَا عَلِمْتُ سَقَطَ مُحَمَّدٌ وَفِي أَيِّ سَقَطَ فِي نَفْسِي مَا
 يَسْقُطُ مِثْلُهُ فِي الْإِسْلَامِ وَلَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْتَهَى وَقِيلَ تَحْصِصٌ وَلَا أَذْ فِي
 الْجَاهِلِيَّةِ يُؤَيِّدُ الْمَعْنَى الْأُولَى وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ -

باب ترتيب القراءات واجتماع الهمز وهو الاخر اطلق السبعة و اربعة سورتين فالنصف اربعة

و

۵۲

۱۵۱

100

جملہ

21

5

باب ما يتعلق بالقرائن

[illegible]

لصاحب
نظم
الاشعار

٩٦

٩٧

لصاحب
نظم
الاشعار

وحدثنا يحيى بن يحيى قال أنا عبد الله بن وهب عن موسى بن عيسى عن أبيه قال سمعت عتبة بن عامر الجعفي يقول ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نصل فيهن أو أن نقبر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس وحين تصيب الشمس للغروب حتى تغرب **وحدثنا يحيى بن جعفر المعقري** قال نا النضر بن محمد قال نا عكرمة بن عمار قال نا شاذل بن عبد الله ابو عمار ويحيى بن ابي كثير عن ابي امامة قال عكرمة ولفق شاذل ابا امامة وواثلة وصحب انسا الى الشام واثني عليه فضلا وخيرا عن ابي امامة قال قال عمرو بن عبسة السلمي كنت وانا في الجاهلية اظن الناس على ضلالة وانهم ليسوا على شيء وهم يعبدون الاوثان قال فسمعت جبريل بمكة يخبر اخبارا فقلت على ما حدثت فقلت عليه فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخفيا جازاء عليه قومه فالتفتت حتى دخلت عليه بكرة فقلت له ما انت قال انا نبي فقلت وما نبي قال ارسلني الله فقلت باي شيء ارسلك قال ارسلني بصلوة الارحام وكسر الاوثان وان يوحي الله لا يشرك به شيء قلت له فمن معك على هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم معي يومئذ يوكروا وبلال من امن به فقلت اني متبعك قال انك لا تستطيع ذلك يومئذ هن الاترى حالي وحال الناس ولكن ارجع الى اهالك فاذا سمعت بي قد ظهرت فأتني قال فذهبت الى اهلي وقدام رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكنت في اهلي فجلعت اتخير الاخبار واسأل الناس حين قدم المدينة حتى قدم على نفر من اهل يثرب من اهل المدينة فقلت ما فعل هذا الرجل الذي قدم المدينة فقالوا الناس ليسوا على شيء فقلت فقلت عليه فقلت يارسول الله اترفتي قال نعم انت الذي لقيتني بمكة قال فقلت بلى فقلت يا بني الله اخبرني عما علمك الله وأخبرني عن الصلاة قال صل صلاة الصبح ثم اقصر عن الصلوة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع فانها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صل فان الصلوة مشهودة محضرة حتى يستغل لظل بالرحم ثم اقصر عن الصلوة فان حينئذ تجرحهم فاذا اقبل الشيطان فصل فان الصلوة مشهودة محضرة حتى تصلي العصر ثم اقصر عن الصلوة حتى تغرب الشمس فانها تغرب بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار قال فقلت يا بني الله قالوا حدثني عنه قال ما منكم رجل يقرب وضوءه فيمضمض ويستنشق فينثر الا حثرت خطايا وجهه وفيه وخيا شيمه ثم اذا غسل وجهه كما امر الله لا حثرت خطايا وجهه من اطلت لحية مع الماء ثم يغسل يديه الى المرفقين الا حثرت خطايا يديه من اطلت مع الماء ثم يغسل شعره مع الماء ثم يغسل قد ميه الى الكعبين الا حثرت خطايا رجليه من انا مله مع الماء فان هو قام فصل فحل الله واثني عليه وعجده بالذي هو له اهل وفرغ قلبه لله الا انصرف من خطيئته كهيئة يومئذ امه

(قوله عن موسى بن علي ابو بضم العين على المشهور ويقال بفتحها وهو موسى بن علي بن رباح اللخمي (قوله واوقبر فيهن موتانا) هو بضم الباء الموحدة وكسر النتان (قوله تصيب الشمس للغروب) هو بفتح التاء والصاد المعجمة وتشديد اليا اي تميل (قوله حين يقوم قائم الظهيرة) الظهيرة حال استواء الشمس معناه حين لا يبقى للقائم في الظهيرة ظل في المشرق ولا في المغرب (قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا ان نصل فيهن او ان نقبر فيهن موتانا) قال بعضهم ان المراد بالقبر صلوة الجنازة وبذا ضعيف لان صلوة الجنازة لا تكون في هذا الوقت بالاجماع فلا يجوز تغليب الحديث بما يخالف الاجماع بل لصواب ان معناه تمنعنا من الدفن في هذه الاوقات كما يكره بعد نماز العصر الى اصفر الشمس بلا عذر وهي صلوة المنافقين كما سبق في الحديث الصحيح فام فخر اربابا ما اذا وقع الدفن في هذه الاوقات بلا عذر فلا يكره (قوله وحدثنا احمد بن جعفر المعقري) هو بفتح الميم واسكان العين المهمل وكسر القاف منسوب الى معقري ناجية باليمين (قوله جازاء عليه قومه) هكذا هو في جميع الاصول جازا بالجم المضمومة جرحي بالهمز من الجراحة وهي الاقدام والسطر وذكر الحميري في الجمع بين الصعيدين جازا بالحاء المهمله المكسوة ومعناه غصاب ذو غم قد عيل صبرهم حتى اشرى اجسامهم من قلوبهم حري جرحي كضرب يضرب اذ انقص من الم او غيره والصحيح انه بالجيم (قوله فقلت له ما انت) هكذا هو في الاصول ما انت وانا قال ما انت ولم يقل من انت لان سال عن صفته لانه ذاته والصفات مما لا يعقل (قوله صلى الله عليه وسلم ارسلني بصلوة الارحام وكسر الاوثان وان يوحي الله لا يشرك به شيء) هذا فيه دلالة ظاهرة على الحث على صلوة الارحام لان النبي صلى الله عليه وسلم قرنها بالتوحيد ولم يذكر له جزئيات الامور وانما ذكر مهابها وبداية (قوله معي يومئذ يوكروا وبلال) دليل على فضلها وقد يحتج به من قال انها اول من سلم (قوله فقلت اني متبعك قال انك لا تستطيع ذلك) يوكروا هذا الاترى حالي وحال الناس ولكن ارجع الى اهالك فاذا سمعت بي قد ظهرت فأتني معناه قلت لا اتي متبعك على اظهار الاسلام بهنا واقامتى معك فقال لا تستطيع ذلك لضعف شوكة المسلمين ونخاف عليك من اذى كفار قريش لكن قد حصل اجرنا بقى على اسلامك ارجع الى قومك استمر على الاسلام في موضعك حتى تغلبي ظهرك فأتني وفيه معجزة النبوة وهي اعلامه بان سيظهر (قوله فقلت يارسول الله اترفتي قال نعم انت الذي لقيتني بمكة فقلت بلى) فيه صحة الجواب بلى وان لم يكن قبلها ففي صحة الاقرار بهاد وهو الصحيح في نهينا بشرط بعض اصحابنا ان يتقدمها في (قوله فقلت يارسول الله اترفتي قال نعم انت الذي لقيتني بمكة فقلت بلى) فيه صحة الجواب بلى وان لم يكن قبلها ففي صحة الاقرار بهاد وهو الصحيح في نهينا بشرط بعض اصحابنا ان يتقدمها في (قوله فقلت يارسول الله اترفتي قال نعم انت الذي لقيتني بمكة فقلت بلى) فيه صحة الجواب بلى وان لم يكن قبلها ففي صحة الاقرار بهاد وهو الصحيح في نهينا بشرط بعض اصحابنا ان يتقدمها في

اخبرني عن حكمه وصفته ومبني (قوله صلى الله عليه وسلم صل صلاة الصبح ثم اقصر عن الصلوة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع) فيه ان النبي عن الصلوة بعد الصبح لا يزول بنفس الطلوع بل لابد من الارتفاع وقد سبق بيان (قوله صلى الله عليه وسلم فان الصلوة مشهودة محضرة) اي تحضر الملائكة فهي اقرب الى القبول وحصول الرحمة (قوله صلى الله عليه وسلم حتى يستغل لظل بالرحم ثم اقصر عن الصلوة فان حينئذ تجرحهم فاذا اقبل الشيطان فصل فان الصلوة مشهودة محضرة) معنى يستغل لظل بالرحم اي يقوم مقابل في جهة الشمال ليس بالمال الى المغرب ولا الى المشرق وبه حاله الاستواء وفي الحديث التصريح بالنهي عن الصلوة حينئذ حتى تزول الشمس هو ذهب الشافعي ومذهب العلماء واستثنى الشافعي حالة الاستواء يوم الجمعة والقاضي عياض رحمه الله في هذا الموضع كلام عجيب في تفسير الحديث ومذهب العلماء نهيت عليه لئلا يعتز به ومعنى تجرحهم يؤيد عليها القاء البليغ واختلاف اهل العربية بل منهم اسم عربي اعجمي فليل عربي مشتق من الجرح وهو كراهة النظر وقيل من قولهم يجرهم اسي عقيقة فعلى هذا لم تصرف للعلية والثاني وقال الاكثرون هي عجمة معربة وامتنع صرفها للعلمية والعجمة (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا اقبل الشيطان فصل فان الصلوة مشهودة محضرة حتى تصلي العصر ثم اقصر عن الصلوة معنى اقبل الشيطان ظهر الى جهة المشرق والفتى مختص بالبعد الزوال واما النطل فيقع على قبل الزوال وبعده وفيه كلام ليس بسطة في تهذيب الاسماء (قوله صلى الله عليه وسلم حتى تصلي العصر) فيه دليل على ان النبي لا يدخل بدخول وقت العصر ولا بصلوة غير الانسان وانما يكره لكل انسان بعد صلوة العصر حتى لو اخرها عن اول الوقت لم يكره التنفل قبلها (قوله صلى الله عليه وسلم يقرب وضوءه هو بضم الباء وفتح القاف وكسر الراء المشددة اي يدنيه وضوءه هنا بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضأ به (قوله صلى الله عليه وسلم يستنشق فينثر) اي يخرج الذي في الفم يقال نثر واستنثر مشتق من النثر وهي الانف وقيل طرفة وقد سبق بيان في الطهارة (قوله صلى الله عليه وسلم الا حثرت خطايا وجهه وفيه وخيا شيمه) هكذا ضبطناه خرت بالحاء المعجمة وكذا نقله القاضي عن جميع الرواة الا ابن ابي جعفر فرواه جرت بالجيم ومعنى خرت بالحاء اسقطت ومعنى جرت ظاهر والمراد بالخطايا الصغار كما سبق في كتاب الطهارة ما اجتنبت الكبائر والخيا شيم جمع خيشوم وهو قصي الانف وقيل الخيا شيم عظام رفاق في اصل الانف بينه وبين الدماغ وقيل غير ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم ثم يغسل قد ميه) فيه دليل المذهب العلماء كافة ان الواجب غسل الرجلين وقالت الشيعة الواجب مسحهما وقال ابن جرير هو مخير وقال بعض الظاهرية يجب الغسل والمسح

سائرة لكن لا يظهر اثره ظهوره قبل الزوال وبعده انتهت فقلت والوجهان لا يخو عن بعد اما الاول فلعدم دلالة اللفظ عليه واما الثاني فلان اطلاق القائم على الشمس بصيغة التذكير بعيدا والا قرب ان يراد به الظل اي حين يستقر الظل لا يظهر له زيادة ولا نقصان وهذا مبني على ما ذكر

قوله حين يقوم قائم الظهيرة قال النووي والظاهرية حال استواء الشمس ومعناه حين لا يبقى للقائم في الظهيرة ظل في المشرق ولا في المغرب انتهى وفي الجمع هو من قامت به دابته ووقفت يعني ان الشمس اذا بلغت وسط السماء ابطأت حركته الى ان يزول فيحسب انها قد وقفت وهي

(قوله في رواية ابى الزبير عن جابر ثم جدد وجده الصف الاول) هكذا وقع في بعض النسخ الصف الاول ولم يقع في اكثره با ذكر الاول والمراد الصف المقدم الآن (قوله صلح ابن خوات هو نفع الخار لمجتمعة وتشديد الواو) (قوله ذات الرقاع) هي غزوة معروفة كانت سنة خمس من الهجرة بارض غطفان من نجد سميت ذات الرقاع لان اقدم المسلمين نجت من الخار فلفوا عليها الخرق هذا هو الصحيح في سبب تسميتها وقد ثبت هذا في الصحيح من ابى موسى الاشعري رضي الله عنه قيل سميت بلجل هناك يقال للرقاع لان فيه بياضا وحمرة وسوادا قيل سميت بشجرة هناك يقال لها ذات الرقاع قيل لان المسلمين رجعوا رايها بهم ويحمل ان هذه الامور كلها وجدت فيها وشاعت صلوة الخوف في غزوة ذات الرقاع وقيل في غزوة بني نضير (قوله في حديث يحيى ابن يحيى ان طائفة صفت معه) هكذا هو في اكثر النسخ وفي بعضها صلت معه وهما صحيحان (قوله وطائفة وجاه العدو) هو كسر الواو وفهما يقال جابه تجاهاى فالتاء الطائفة الفرقة والقطعة من اشي تقع على القليل والكثير لكن قال الشافعي كره ان يكون الطائفة في صلوة الخوف اقل من ثلاثة فيمنع ان تكون الطائفة التي مع الامام ثلاثة فاشكر والذين في وجه العدو وكذلك استدلل بقول الله تعالى ولياخذوا اسلمتهم فاذا اسجدوا فليكونوا الى آخر الآية فاعاد على كل طائفة بجميع الجمع واقل الجمع ثلاثة على الشوك (قوله شجرة طليلية) اي ذات ظل (قوله فاخذ اسيف فاخرطه) اي سله (قوله فصل بطائفة ركعتين ثم تاخر واد صلى بالطائفة الاخرى ركعتين فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اربع ركعات وللقوم ركعتين) معناه صلى بالطائفة الاولى ركعتين وسلم واد صلى بالطائفة الثانية ركعتين وسلم متنفلا في الثانية وهم مفترضون واستدل به الشافعي واصحابه على جواز صلوة المفترض خلف المنفل والحمد اعلم **كتاب الجمعة** يقال بضم الميم واسكانهنا دفنحا كما بن الفرار والواحدى وغيرهما ووجهوا الجمع باهنا جمع الناس فيكون فيها كما يقال همزة وطرزة لكثرة المنز والتمز ونحو ذلك سميت جمعة لاجتماع الناس فيها وكان يوم الجمعة في الجاهلية يسمى العروبة (قوله صلى الله عليه وسلم اذا اراد احدكم ان ياتي الجمعة فليغتسل وفي رواية من جابر بن عمر الجمعة فليغتسل) وهذه الثانية محمولة على الاول معناها من اراد ان ياتي فليغتسل وفي الحديث الاخر بعدة غسل الجمعة واجب على كل محتلم والمراد بالاحتلم البالغ في الغسل الاخر حتى لا يترك على كل مسلم ان يغتسل في كل سبعة ايام يغسل راسه وجسده وفي الحديث الاخر لو انكم تطهروا يومكم هذا في رواية لو اغتسلتم يوم الجمعة واغتسلت العلماء في غسل الجمعة فحكي وجوبه عن طائفة من السلف حكوه عن بعض الصحابة وبه قال اهل الظاهر وحكاه ابن المنذر عن مالك وحكاه الخطابي عن الحسن البصري مالك وذهب جمهور العلماء من السلف والخلف وفتنار الامصار الى انه سنة مستحبة ليس بواجب قال القاضي وهو المعروف من ذهب مالك واصحابه اجماع من اوجب بظواهر هذه الاعايد في ارجح المجموع ربا عايد صميحة منها حديث الرجل الذي دخل وعمر خطيب قد ترك الغسل وقد ذكره سلم وهذا الرجل هو عثمان بن عفان جاريه في الرواية الانسري ووجه الدلالة ان عثمان فعله واقروه عمر وحاضرو الجمعة وعمر اهل الحل والهدى ولو كان واجبا لما تركه ولا لزومه به ومنها قوله صلى الله عليه وسلم من توضأ يوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فافضل حديث حسن في اسن مشهور وقيمة دليل على انه ليس بواجب ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لو اغتسلتم يوم الجمعة وهذا اللفظ يقتضيه انه ليس بواجب لان تفديره لكان افضل واكمل ونحو هذا من العبارات واجابوا عن الاحاديث الواردة في الامر به انها محمولة على السند جميعا بين الاحاديث وقوله صلى الله عليه وسلم واجب على كل محتلم اى متاكدة في حق كما يقول الرجل لصاحبه حقك واجب على اى متاكدة لان المراد الواجب التحتم المعاقب عليه قوله وهو قائم على المنزلة استجاب المنبر للخطبة فان تعذر فليكن على موضع عال ليبلغ صوت جميعهم وليبصره فيكون ادق في النفوس وفيه ان الخطيب يكون قائما وسمى منبر الارقاء من المنبر وهو الارتفاع

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام
عبد الرحمن بن محمد بن عبد الوهاب
عليه السلام
عبد الرحمن بن محمد بن عبد الوهاب
عليه السلام
عبد الرحمن بن محمد بن عبد الوهاب
عليه السلام

الغروب فوهمت عمر في ما بعد الفجر والعصر مطلقا والله تعالى أعلم -
قوله فناده عمر اية ساعة هذه فقال اني شغلت الخ كلامها
 ما كان حال الاشتغال بالخطبة فلا يشمله النهي في حديث اذا قلت
 لصاحبك يوما لجمعة انصت والا ما يحط بفضا كلام النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم للداخل في المسجد حال الخطبة اركعتين
 وقوله لا ومثله لا يضر لعدم شمول النهي له وقال الابي ولا يكونان غنيين
 وانما اللاعن من اعرض عن استماعها ويشغل نفسه باستماع غيرها
 مما لا يسوغ في الشرع انتهى -

१३
११

وقال لم يسند غير مخرجة عن ابي عن ابى بردة ورواه جماعة عن ابى بردة من قوله ومنهم من بلغ به اباسوس ولم يرفعه قال والصواب انه من قول ابى بردة كذلك رواه يحيى القطان عن الثوري عن ابى اسحق
عن ابى بردة وتابعه وهشام الاحدب ومجاهد ويا عن ابى بردة من قوله وقال النعمان بن عبد السلام عن الثوري عن ابى اسحق عن ابى بردة عن ابيه مؤتوف ولا يثبت قوله عن ابيه عن احمد بن حنبل عن حماد
ابن خالد قلت لمخرجة سمعت من ابيك شيئا قال لا هذا كلام الدارقطني وهذا الذي استدركه بنا على القاعدة المعروفة له ولاكثر الحديثين انه اذا تعرض في رواية الحديث وقفت ورفع او اسفل
والصحيح طريفة الاصوليين والفقهاء والمجاري وسلم ومحقق الحديثين انه يكتم بالرفع والاتصال لانما زيادة ثقة وقد سبق بيان هذه
السلسلة واضحا في الفصول السابقة في مقدمة الكتاب وسبق التنبيه على مثل هذا في مواضع اخر بعد ما قد روينا في سنن البيهقي عن احمد بن سنان قال واكرت مسلم بن الحجاج حديث مخرجة هذا
فقال سلم هو اجد حديث واصحه في بيان ساعة الجمعة (قوله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها ولا تقولم الساعة الا في يوم الجمعة) قال القاضي
عياض الظاهر ان هذه القضايا المعدودة ليست لذكر فضيلة لان اخرج آدم وقيام الساعة لا بعد فضيلة وانما هو بيان لما وقع فيه من الامور العظام وما يقع ليتها في العبد فيه بالاعمال الصالحة
لنيل رحمة الله ودفع نقمة هذا كلام القاضي وقال ابو بكر بن العزني في كتابه بالاحاديث في شرح الترمذي المجمع من الفضائل وخروج آدم من الجنة هو سبب وجود الذرية وهذا النسل العظيم ووجود الرسل والانبياء
والصالحين والاولياء ولم يخرج منها طرذيل القضاء وطارثم يعود اليها واما قيام الساعة فنسب التعجيل جزاء الانبياء والصدقيين والاولياء وغيرهم وانما ذكر انهم وشرفهم وفي هذا الحديث فضيلة يوم
الجمعة ومزيتة على سائر الايام وفيه دليل لمسئلة غريبة حسنة وهي لو قال لزوجة انت طالق في افضل الايام وفيها وجان لاصحابنا صحتها تطلق يوم عرفته والثاني يوم الجمعة لهذا الحديث وهذا اذا
لم يكن له نية فاما ان اراد افضل ايام السنة فثنتين يوم عرفته وان اراد افضل ايام الاسبوع فثنتين الجمعة ولو قال افضل ليلة تعين ليلة القدر وهي عدا صحتها وبها المجموع تحصى في الشهر الاخر من
شهر رمضان فان كان هذا القول قبل مضي اول يسلمة من الشهر طلقت في اول جز من الليلة الاخرة من الشهر وان كان بعد مضي ليلة من الشهر واكثر لم تطلق الا في اول جز من مثل
تلك الليلة في السنة الثانية وعلى قول من يقول هي منتقلة لا تطلق الا في اول جز من الليلة الاخرة من الشهر والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون ونحن السابقون يوم
القيامة) قال العلماء معناه الآخرون في الزمان والوجود السابقون بالفضل ودخول الجنة فتدخل هذه الامة الجنة قبل سائر الامة (قوله صلى الله عليه وسلم يبدان كل امة
ادمت الكتاب من قبلنا واوتينا من بعدهم) هو يفتح الباء الموحدة واسكان المثناة تحت قال ابو عبيد لفظه يبدون بمعنى غير بمعنى على وبمعنى من اجل وكله صحيح هنا قال اهل اللغة
ويقال يبد بمعنى يبد (قوله صلى الله عليه وسلم هذا اليوم الذي كتب الله علينا هذا الله) فيه دليل لوجوب الجمعة وفيه فضيلة هذه الامة (قوله صلى الله عليه وسلم اليهود غدا) اي عيد
اليهود غدا لان ظروف الزمان لا تكون اخبارا عن البحث فيقدر فيه معنى يكن تقديره خبرا (قوله صلى الله عليه وسلم هذا يومهم) اي الذي اختلفوا فيه هذا الله قال القاضي الظاهر ان فرض عليهم
تعظيم يوم الجمعة بخير تعين ووكيل الى اجتماعهم لا قامة شرائعهم فيه فاختلف اجتماعهم في تعيينه ولم يسد بهم الله ورفضه على هذه الامة مبينا ولم يكله الى اجتماعهم فجازوا بتفضيله قال وقد جاز
موسى عليه السلام امرهم بالجمعة وعلمهم بفضليها فناظره ان اسبغت فضل فضيل له وهم قال القاضي ولو كان منصوفا لم يصح اخلافهم فيه بل كان يقول خالفوا فيه قلت ويمكن ان يكونوا امراد بغيرها
ونص على عييت فاختلوا فيه بل يلزم تعيينه ام لهم ابداله وابدلوه وغلطوا في ابداله (قوله صلى الله عليه وسلم اصل الله عن الجمعة من كان قبلنا) وفيه دلالة لمذهب اهل السنة ان الهدى والاضلال
والخير والشر كله بارادة الله تعالى وهو غلظا للمعتزلة (قوله صلى الله عليه وسلم مثل الحجر مثل الذي يبدى بدنة) قال النخيل بن احمد وغيره من اهل اللغة وغيرهم التبخير التبخير ومنه الحديث
ويعلمون ما في التبخير لا مستقبوا اليه اي التبخير الى كل صلوة هكذا فسر قال القاضي وقال الحربي عن ابى زيد عن الفرار وغيره التبخير السير في الماجة والصحيح هنا ان التبخير التبخير سبق شرحه في هام الحديث

وحد ثنا قتيبة بن سعيد قال قال يعقوب بن يعنى ابن عبد الرحمن عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على كل باب من ابواب المسجد ملك يكتب الاول فالاول مثل الجن وركبهم حتى يصغر الى مثل البيضة فاذا جلس الامام طويت الصفوف وحضر والذكر **وحد ثنا** امية بن بسطام قال قال يزيد بن يعنى عن زبيد قال قال نافع عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل ثم اتى الجمعة فصلى ما قدر له ثم انصت حتى يفرغ من خطبة ثم يصلي معه غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وفضل ثلاثة ايام **وحد ثنا** يحيى بن يحيى وابو بكر بن ابى شيبة وابو كريب قال يحيى قال قال الاخران نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فاحسن الوضوء ثم اتى الجمعة فاستمع وانصت غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة ايام ومن مس الحطمة فقد كف **وحد ثنا** ابو بكر بن ابى شيبة واسحق بن ابراهيم قال ابو بكر نا يحيى بن ادم قال نا حسن بن عياش عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر بن عبد الله قال كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نرجع فانزح فاضينا قال حسن فقلت لجعفر في اى ساعة تلك قال ذوال الشمس **وحد ثنا** القسم بن زكريا قال نا خالد بن مخلد **وحد ثنا** عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال نا يحيى بن حسان قال نا جميعا نا سليمان بن بلال عن جعفر عن ابيه نا سأل جابر بن عبد الله متى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة قال كان يصلي ثم نذهب الى جالنا فترى زاد عبد الله في حديثه حين تزول الشمس يعني النواصر **وحد ثنا** عبد الله بن مسلمة بن قعنب ويحيى بن يحيى وعلى بن سحر قال نا وقال الاخران نا عبد العزيز بن ابى حازم عن ابيه عن سهل قال ما كنا نقبل ولا نتعدى الا بعد الجمعة زاد ابن سحر في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم **وحد ثنا** يحيى بن يحيى واسحق بن ابراهيم قال نا وكيع عن عيسى بن الحارث المخزومي نا ياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه قال كنا نجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس ثم نرجع نتبع الف **وحد ثنا** اسحق بن ابراهيم قال نا هشام بن عبد الملك قال نا يحيى بن الحارث عن ياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه قال كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة فنرجع وما نجد للميطان فيا نكسطل به **وحد ثنا** عبيد الله بن عمر القواريري وابو كامل الجحدري جميعا عن خالد قال ابو كامل نا خالد بن الحارث قال نا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة قائما ثم يجلس ثم يقوم قال كما يفعلون اليوم **وحد ثنا** يحيى بن يحيى وحسن بن زريع وابو بكر بن ابى شيبة قال يحيى نا وقال الاخران نا ابو الاحوص عن سالك عن جابر بن سمرة قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس **وحد ثنا** يحيى بن يحيى قال نا ابو خيثمة عن سالك قال نا ابى جابر نا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما فمن نباك انه كان يخطب جالسا فقد كذب فقد والله صليت معه اكثر من القى صلوة

(قوله مثل الجن وركبهم حتى يصغر الى مثل البيضة) هكذا ضبطنا الاول مثل تشديد الشارو فتح يميم ونزلهم اى ذكرنا فيهم في اسبق والفضيلة وقوله صغر يشد يد الغنم وقوله مثل البيضة هو بفتح اليم والشار الخففة (قوله صلى الله عليه وسلم فاذا جلس الامام طويت الصفوف) وسبق في الحديث الاخر من غتسل يوم الجمعة ثم راح نكنا قرب بدنة فاذا خرج الامام حضرت الصلاة يستمعون الذكر ولا تتعارض بينهما بل ظاهر الحديثين ان يخرج الامام فيصرون ولا يطردون الصف فاذ جلس على المنبر طويها وفيه استحباب الجلوس للخطبة اول صعوده حتى يؤذن المؤذن وهو مستحب عند الشافعي ومالك والجمهور وقال ابو حنيفة ومالك في رواية عنه لا يجزى ودليل الجمهور هذا الحديث مع احاديث كثيرة في الصحيح والدليل على انه ليس بواجب انه ليس من الخطبة (قوله صلى الله عليه وسلم من اغتسل ثم اتى الجمعة فصلى ما قدر له ثم انصت حتى يفرغ من خطبة ثم يصلي معه غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى) وفضل ثلاثة ايام وفي الرواية الاخرى من توضأ فاحسن الوضوء ثم اتى الجمعة فاستمع وانصت غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة ايام وفيه فضيلة لغسل وانه ليس بواجب للرواية الثانية وفيه استحباب تكبير الوضوء معني احسانه الاتيان بثلاثة ايام وادراك الاعضاء واطالة الغرة والتجمل وتقديم الميامن والاتيان بسنة المشبوبة وفيه ان لا تغفل قبل خروج الامام يوم الجمعة مستحب وهو مبني على ما ذهب الجمهور وفيه ان النوافل المطلقة لاحد لها لقوله صلى الله عليه وسلم فصل ما قدر له وفيه الانصات للخطبة وفيه ان الكلام بعد الخطبة قبل الاحرام بالصلوة لا باس (قوله صلى الله عليه وسلم في الرواية الاولى ثم انصت) هكذا هو في اكثر النسخ المحققة المعتمدة ببلاذنا وكذا نقله القاضي عياض عن الجمهور ووقع في بعض الاصول المعتمدة ببلاذنا انصت وكذا نقله القاضي عن البايعي واخرون انصت بزيادة ثمانية فون قال وهو وهم فقلت ليس هو وهما بل هي لغة صحيحة قال لا زهرى في شرح الفاظ المختصر قال انصت وانصت ثلاث لغات لقوله صلى الله عليه وسلم فاستمع وانصت هما شيان متمايزان فيجوزان فالاستماع الاصغار والانصات السكوت ولهذا قال شذواعة واذا قرى القرآن فاستمعوا له وانصتوا وقوله حتى يفرغ من خطبة هكذا هو في الاصول من غير ذكر الامام وعاء فيهم ليعلم به وان لم يكن نذكر او قوله صلى الله عليه وسلم فضل ثلاثة ايام وزيادة ثلاثة ايام هو منصب فضل وزيادة على النظر قال العلماء معنى الغفرة له ما بين خطبتين ثلاثة ايام ان الحسن بعشر اشراها وصار يوم الجمعة الذي فعل فيه هذه الافعال الجميلة في معنى الحسن التي تجعل اشراها لها قال بعض اصحابنا والاهلوا بابين الجمعيتين من صلاة الجمعة خطبتان الى مثل الوقت من الجمعة الثانية حتى تكون سبعة ايام بلا زيادة ولا نقصان وفيه اليها ثلاثة فقصير عشرة قوله صلى الله عليه وسلم ومن مس الحطمة فقد كف وفيه النهي عن مس الحطمة وغيره من انواع العبث في حال الخطبة وفيه اشارة الى اقبال القلب على الجوارح على الخطبة والمراد باللفظ الباطل المذموم المردود وقد سبق بيانه قريبا (قوله في حديث جابر كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نرجع فنزح نواصرنا وسر الوقت بزوال الشمس وفي الرواية الاخرى حين تزول الشمس في حديث سهل ما كنا نقبل ولا نتعدى الا بعد الجمعة وفي حديث سلمة كنا نجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زالت الشمس ثم نرجع نتبع الف وفي رواية ما نجد للميطان فيا نكسطل به) هذه الاحاديث ظاهرة في تعجيل الجمعة وقد قال مالك ابو حنيفة والشافعي وجماعة من العلماء والصحابه والتابعين فمن بعدهم لا يجوز الجمعة الا بعد زوال الشمس لم يخالف في هذا الا احمد بن حنبل وسحق فحوزا ما قبل الزوال قال القاضي وروى في هذا اشياء عن الصحابة لا يبرهن منها شئ الا ما عليه الجمهور وحمل الجمهور هذه الاحاديث على المباعدة في تعجيلها وانهم كانوا يؤخرون الغار والقبيلون في هذا اليوم لم يبعد صلوة الجمعة لانهم نذروا الى التكبيل اليها فلو اشتغلوا بشئ من ذلك قبلها خافوا فواتها ووفوت التكبيل اليها وقوله تتبع الفى اما كان ذلك الشدة لتكبير وتصريحه وفيه تصريح بانه كان قد صار في يسير وقوله وما نجد فاستنظله به موافق لهذا فانه لم ينف الف من اصله وانما نفى باستنظله به وهذا قصر الخطان ظاهر في ان الصلوة كانت بعد الزوال متصلة به (قوله نرجع فنزح نواصرنا) هو جمع ناصع وهو البصر الذي يستقى به شئ لك لا يضيح الما اى يصيبه معنى نرجع اى نرجع من العمل لتعب النفس فنجعلها منه وشار القاضى الى انه يجوز ان يكون اراد الروح للرعى (قوله كن الجمع) هو تشديد اليم المكسورة اى نصلى الجمعة (قوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة قائما ثم يجلس ثم يقوم وفي حديث جابر بن سمرة كان للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان تكلم بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس في رواية كان يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فخطب قائما فنباك انه كان يخطب جالسا فقد كذب) في هذه الرواية دليل لذهب الشافعي والاكثري ان خطبة الجمعة لا تصح من القادر على القيام الا قائما في الخطبتين ولا تصح من يجلس بينهما وان الجمعة لا تصح الا خطبتين

قوله والله لقد صليت معه اكثر من الف صلوة قال النووي رح | والمناسب للسوق ان يجلس على صلوة الجمعة لكن العدد لا يستقيم المراد الصلوات الخمس لا الجمعة انتهى قلت هذا لا يناسبه السوق | حينئذ الا ان يراد بالعدد مطلق الكثرة فتأمل -

۱۱ واسطه سفله

مه كره ان شمع
 الاحمد بن الوهش
 تيمني ريسيني
 شمسها والاني
 التي لمعت في
 دارك علمك

فیتاؤل

بفتح الشين اى الشكوى (قوله صلى الله عليه وسلم تكفرون العشير) قال اهل اللغة العشير المعاشرة والمخالطة وحملوا الكثرة من هنا على الزوج وقال آخرون هو كل مخالطة قال الخليل يقال هو العشير والشعير
القلب ومعنى الحديث انهن يحسن الاحسان لضعف عقولهن وقلة معرفتهن فيستدل به على ذم من يحسد احسان ذى احسان (قوله من اقرطهن) هو جمع قرط قال ابن دريد كل علق من شمة الاذن فهو قرط
سوار كان من ذهب او خرز او ما اخرص فيه الحلقة الصغيرة من الخلق قال القاضي قيل للصواب قرطهن بحدت الالف وهو المحدث فى جمع قرط فخرج وخرجة ويقال فى جمعه قرط كخرج ودرج قال القاضي
لا يوجد صخره اقرطه ويكون مع جمع اى جمع قرط لا سيما وقد صح فى الحديث (قوله عن جابر بنى الله على الاذان يوم الفطر ولا اقامة ولا نداء ولا شئ) هذا ظاهره مخالفة لما يقوله اصحابنا وغيرهم انه
يستحب ان يقال الصلوة جامعة كما قدرناه فيتناول على ان المراد الاذان ولا اقامة ولا نداء فى معناهما ولا شئ من ذلك (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج يوم الاضحى يوم الفطر
فيصعد باب الصلوة) هذا ليل لى قال باستحباب الخروج لصلوة العيد الى المصلى وانه افضل من فعلها فى المسجد وعلى هذا عمل الناس فى معظم الامصار واما اهل مكة فلا يصلونها الا فى المسجد من الزمن الاول
ولا اصحابنا وجهان احدهما الصحاح افضل لهذا الحديث والثانى وهو الاصح عند اكثرهم المسجد افضل الا ان يضيئوا قالوا واما صلى اهل مكة فى المسجد لستة واما خارج النبى صلى الله عليه وسلم الى
المصلى لضيئ المسجد فدل على ان المسجد افضل اذ اتبع (قوله فخرجت مناصروا) اى مما شابهه يده فى يدي كذا ففسره (قوله فاذا مردان ينار عن يده كانه يجرى نحو المنبر وانا
اجره نحو الصلوة) فيه ان الخطبة للعيد بعد الصلوة وفيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان كان المنكر عليه واليا وفيه ان الانكار عليه يكون باليد من كنه ولا يجزى عن اليد اللسان مع امكان اليد (قوله
اين الابتداء بالصلوة) كذا ضبطناه على الاكثر وفى بعض الاصول الانبأ بالاكتمال الى الاستفحال وبعد بانون ثم باربعة وكلاهما صحيح والاصل ايجوز فى هذا الوطن لانه ساقط للانكار عليه (قوله لا تاتون بخبرنا
اعلم) هو كما قال لان الذى يعلم بطريق النبى صلى الله عليه وسلم وكيف يكون غير غير منه (قوله ثم انصرت) قال القاضي عن جهة المنبر الى جهة الصلوة وليس معناه انه انصرف من المصلى وترك الصلوة
معدبل فى رواية البخارى انه صلى معه وكلمه فى ذلك بعد الصلوة وبذلك على صحة الصلوة بعد الخطبة ولو لا صحته لكان ذلك المصلى باطلا (قوله اصحابنا على انه لو قدمها على الصلوة صحت ولكنه يكون تاركا للسنن مخفيا
للفضيلة بخلاف خطبة الجمعة فانه يشترط لصحة صلاة الجمعة تقديم خطبتها عليها لان خطبة الجمعة واجبة وخطبة العيد مندوبة (قوله امرنا لى نبى صلى الله عليه وسلم ان يخرج فى العيدين العواقر وذوات الخدور) قال اهل
اللغة العواقر جمع عاقق وهى الجارية البالغة وقال ابن دريد وهى التى قاربت البلوغ قال ابن السكيت وهى ما بين ان تبلغ الى ان تعجز لم تتزوج وتعتن طول المقام فى بيت ابها بلانزوج حتى تقطن فى بيت
قالوا سميت عاقلالا انها عقت من امها انها فى الخدمه والخروج فى الكواح قيل ما قاربت ان تتزوج فتعجز من قهر ابويها وابلها وتستقل فى بيت زوجها والخدور البيوت وقيل الخدور بنحوون فى ناحية
البيت وقولها فى الرواية الاخرى والنجابة هى بمنى ذات الخدور قال اصحابنا يستحب اخراج النساء وغير ذوات البهائم والاستحسانات فى العيدين دون غيرهن واجابوا عن اخراج ذوات الخدور
والنجابة بان المنسدة فى ذلك الزمن كانت مأمونة بخلاف اليوم وللهذا صح عن عائشة رضى الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثت النساء المتعجن المساجد كما منعت نسا بنى اسرائيل قال
القاضي عياض واختلف السلف فى خروجهن للعيدين فرأى جماعة ذلك تحايلهن منهم البركوع على ابوابهم وغيرهم ومنهم من عجز ذلك منهم معرفة والقاسم وكفى الانصار على الملك ابو يوسف واجازه
ابو حنيفة مرة ومنعه مرة (قوله ما امرنا بغير ان يعزلن مصلى المسلمين) هو بفتح الحزة والميم فى امر وفيه منع الخوض من المصلى واختلف اصحابنا فى هذا المنع فقال الجمهور هو منع تنزيه لا تحريم وسيلة الصيانة
والاخر ازمن مقارنة النساء للرجال من غير حاجة ولا صلوة واما لم يحرم لانه ليس مسجد ولا على ابو الفرج الدارمى من اصحابنا من بعض اصحابنا ان قال يحرم الملك فى المصلى على الخائض كما يحرم مكثها فى المسجد
لانه موضع للصلوة فاشبهه المسجد والصلب الاول (قوله ما فى الخوض كلبين مع النساء) فيه جواز ذكر الله تعالى للخائض والجنب واما يحرم عليها القرآن وقولها يكبرن مع الناس دليل على استحباب
التكبير لكل احد فى العيدين وهو مجمع عليه قال اصحابنا يستحب التكبير لى العيدين وحال الخروج الى الصلوة قال القاضي للتكبير فى العيدين ان يركعوا فى المصلى الى الصلوة الى حين يخرج الامام وتكبير
فى الصلوة وفى الخطبة وبعد الصلوة اما الاول فاختلغا ابيه فاستجبه جماعة من الصحابة والسلف وكانوا يكبرون اذ خرجوا حتى يبلغوا المصلى يرفعون اصواتهم وقاله الاوزاعي ومالك والشافعى وزاد استحبابا يلية
العيدين وقال ابو حنيفة يكبر فى الخروج للاضحى دون الفطر وقاله اصحابنا بقول الجمهور واما التكبير تكبير الامام فى الخطبة فمالك يراه وغيره ياباه واما التكبير لشروع فى اول صلوة العيد فقال الشافعى يوسع
فى الاولى غير تكبيرة الاحرام خمس فى الثانية غير تكبيرة القيام وقال مالك واحمد وابو ثور كذلك لكن يوسع فى الاولى اعلانا من تكبيرة الاحرام وقال الثوري وابو حنيفة خمس فى الاولى وابيع فى الثانية بتكبير الامام
والقيام جمهور العلماء يرى هذا التكبير متوالية متصلة وقال عطاء والشافعى واحمد يستحب بين كل تكبيرتين ذكر الله تعالى وروى هذا ايضا عن ابن مسعود واما التكبير بعد الصلوات فى عيد الاضحى

له وبقية البيت
 أني سمعت الناس
 يحمدونك قاله جاريه
 في الحى لما حضرت
 ابيراخذنا فوجوا
 علينا زودا من
 فقا لئلا نخرج من
 البها والمخرج من
 فزفرنا الماتر

انما نظرت الى وجوههم وابدانهم وانما نظرت لبعدهم وجرابهم ولا يلزم من ذلك تعذر النظر الى البدن وان وقع النظر لما قصد من رتبة الحال والثاني لعل هذا كان قبل نزول الآية في تحريم النظر وانا كانت صغيرة قبل بلوغها فلم تكن مكلفة على قول من يقول ان الصغير المراهق لا يمنع النظر والاعلم في هذا الحديث بيان ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرفافة والرحمة حسن الخلق والمعاشرة بالمعروف مع الابرار والازواج وغيرهم (قولها وانا جارية فاقدر واقدرا لجارية العربية الحديثة السن) معناه انا تحب الله وهو التفرج والنظر في اللعب جالينا وتحصر على ادامته ما كنا ولا نل ذلك الا بعد زمن طويل وقولها فاقدر رواه بعضهم الدال وكسر بالفتان حكاهما الجوهري وغيره وهو من التقدير اي قدر وارغبنا في ذلك الى ان تنهت وقولها العربية هو نفتح العين وكسر الراء وبالبا الموصدة ومعناها المشبهة للعب لاجبة (له قوله صلى الله عليه وسلم وكنم يا بني ارفقة) هو نفتح الهزة واسكان الراء ويقال بفتح الفاء وكسر الراء جنان حكاهما القاضى عياض وغيره كسر شهر وهو لقب للمجشبة ولفظة وكنم من الفاذا الاغصاء وحدث المغيرة تقديره عليكم بهذا اللعب الذي تم فيه قال الخطابي وغيره وشا هنا ان يتقدم الاسم كما في هذا الحديث وقد جاء تأخيرها شاذا كقولهم يا ايها المارح دلوى وكنما (قوله صلى الله عليه وسلم حرك) هو استفهام بديل تولد قلت نعم تقديره حرك لى بل فكيف هذا القدر (قولها جاجش يزفون في يوم عيسى في المسجد) هو نفتح الياء واسكان الزاى وكسر الفاء ومعناه يرتصون وجملة العلماء على التوثيق بسلامتهم وبعينهم كراهم على قريب من هيئة الرقص لان معظم الروايات انما فيها بعينهم كراهم فيقول هذه اللفظة على موافقة سائر الروايات (قوله عقبه بن كرم) نفتح الراء (قوله قال عطاء فرس وجش قال وقال الى بن عتيق بن جش) هكذا هو في كل نسخ ومعناه ان عطاء شك بل قال هم فرس او جش بمعنى بل هم من الفرس ومن المجشدة واما بن عتيق فجزم باهم جش وهو الصواب قال القاضى عياض وقوله قال ابن عتيق هكذا هو عند شيخنا وعند الباجي وقال لي ابن عيسى قال في نسخة اخرى قال لي ابن ابى عتيق قال صاحب المشرق والمطالع الصحيح ابن عمه هو عبيد بن عمير المذكور في السند والصواب (قوله دخل عمر بن الخطاب قاهوى) الى الحصار بكسبه (الحصار ممدود بهى الحصة الصغار بكسبه كسر الصادى يميم بها وهو محمول على انه ظن ان هذا البيت بالمسجد وان النبى صلى الله عليه وسلم لم يعلم به والاعلم **كتاب صلوة الاستسقاء** راجع العلماء على ان الاستسقاء سنة واختلفوا بل تسن للصلوة ام لا فقال ابو حنيفة لا تسن للصلوة بل يستحب بالدعاء بلا صلوة وقال سائر العلماء من السلف والخلف الصحابة والتابعون فمن بعدهم تسن للصلوة ولم يخالف فيه الا ابو حنيفة وتعلق باحاديث الاستسقاء التي ليس فيها صلوة واتجج الجمهور بالاحاديث الثابتة في الصحيحين وغيرهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى للاستسقاء ركعتين واما الاحاديث التي ليس فيها ذكر الصلوة فبعضها محمول على نسيان الراوى وبعضها كان في الخطبة للجمعة ويتقبة الصلوة للجمعة فاكتمى بها ولو لم يصل اصلا كان بيانا لجواز الاستسقاء بالدعاء بلا صلوة ولا خلاف في جوازه وتكون الاحاديث الثابتة للصلوة مقدمة لانها زيادة علم ولا معارضة بينهما قال اصحابنا الاستسقاء ثلاثة انواع احدها الاستسقاء بالدعاء من غير صلوة الثاني الاستسقاء في خطبة الجمعة او في اثر صلوة مفروضة وهو افضل من النوع الذي قبله والثالث وهو اكلها ان يكون بصلوة ركعتين وخطبتين وثنايها بصلوة وصيام وتوبة واقبال على الخير ومجانبة الشر ونحو ذلك من طاعة الله تعالى (قوله خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المصلى فاستسقى وحول رواه حين استقبل القبلة وفي الرواية الاخرى صلى ركعتين) وفيه استحباب الخروج للاستسقاء الى الصحراء لانه المبلغ في الافتقار والتواضع ولانها اوسع للناس لانه يحضره الناس كلهم فلا يسعم الجميع وفيه استحباب تحويل الرءاء في اثنايها للاستسقاء قال اصحابنا يجوز في نحو ثلث الخطبة الثانية وذلك حين يستقبل القبلة قالوا والتحويل بشرع تغا ولا بتغيير الحال من القوط الى نزول الغيث والخضب ومن ضيق الحال الى سعة وفيه دليل للشافعى والمالك واجمروا بما سجد العلماء في استحباب تحويل الرءاء ولم يستحبوا ابو حنيفة ويستحب عندنا ايضا للمؤمنين كما يستحب للامام وبه قال مالك وغيره وخالف فيه جماعة من العلماء وفيه اثبات صلوة الاستسقاء ورد على من انكرها وقوله استسقى الى طلب السنة وفيه ان صلوة الاستسقاء ركعتان وبه كذلك باجماع المشيئين لها واختلفوا بل هي قبل الخطبة او بعد با قد ذهب الشافعى والجمهور الى انها قبل الخطبة وقال الليث بعد الخطبة وكان مالك يقول بثم يرجع الى قول الجمهور قال اصحابنا ولو قدم الخطبة على الصلوة صححت ولكن الافضل تقديم الصلوة كصلوة العيد وخطبتها وجاز في الاحاديث ما يقتضيه جواز العيد والتاخير واختلفت الرواية في ذلك عن الصحابة رضي الله عنهم واختلف العلماء بل كبر تكبيرات زائدة في اول صلوة الاستسقاء كما يكبر في صلوة العيد فقال الشافعى وابن جرير وروى عن ابن السيب وعمر بن عبد العزيز ونحو قول الجمهور لا يكبر واختلف الشافعى بانه جاز في بعض الاحاديث صلى ركعتين كما يصل في العيد وتاولة الجمهور على ان المراد كصلوة العيد في العدد والجهر بالقرارة وفي كونها قبل الخطبة واختلفت الرواية عن احمد في ذلك وغيره داود بين التكبير وتركه ولم يذكر في رواية سلم الجهر بالقرارة وذكره البخارى واجموا على استحبابه واجموا انه لا يؤذن لها ولا يقام لكن يستحب ان يقال الصلوة جامعة

قال فرقة

عن

عن

عن

قال فرقة رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل به ثم قال اللهم حولنا ولا علينا اللهم على الاكام والظراب وبطون الاودية ومناكب الشجر قال فانقلعت وخرجنا غشي في الشمس قال شريك فسألت انس بن مالك اهو الرجل الاول قال لا ادري **وحمل ثمانية** اودى بن رشيد قال نا الوليد بن مسلم عن الازاعي قال حدثني اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال اصابني الناس سنة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الناس على المنبر يوم الجمعة اذ قام اعرابي فقال يا رسول الله هالك المال وجاع العيال وساق الحديث بمعناه وفيه قال اللهم حولنا ولا علينا قال فمأشور بيده الى ناحية الاقترحت حتى رأيت المدينة في مثل الجوبة وسأل وادى قنائة شهرا ولم ينج احدا من ناحية الا اخبر بخبر **وحمل ثمانية** عبد الله بن علي بن حاد ومحمد بن ابي بكر المقدسي قالنا فامعتر قال ناعبد الله عن ثابت البناني عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام اليه الناس فصاحوا وقالوا يا نبي الله قط المطر اسمر الشجر وهلك البهاثم وساق الحديث وفيه من رواية عبد الله بن علي ففتشت عن المدينة فجعلت تمطر حولها وما تمطر بالمدينة فطرقة فنظرت الى المدينة وانما في مثل الاكليل **وحمل ثمانية** ابو كريب قال نا ابواسامة عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس بن مالك قال فالف الله بين السماء ومكنت حتى رأيت الرجل للشيد ثم نفسه ان ياتي اهله **وحمل ثمانية** بن سميلا الذي قال نا ابن وهب قال حدثني اسامة ان حفص بن عبيد الله بن انس بن مالك حدثه انه سمع انس بن مالك يقول جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو على المنبر واقفا فقلت يا رسول الله وزاد فقلت السحاب يتمزق كانه الملاء حين يطوي **وحمل ثمانية** بن يحيى قال نا جعفر بن سليمان عن ثابت البناني عن انس قال قال انس صابنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مطر قال فحسر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبه حتى اصابه من المطر فقلنا يا رسول الله لم صنعت هذا قال لا نه حديث عبد بن ربه عن **وحمل ثمانية** عبد الله بن مسleme ابن قنص قال نا سليمان بن عيسى بن بلال عن جعفر وهو ابن عمن عن عطاء بن ابي رباح انه سمع عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم الریح والغيم عرق في وجهه واقل واكثر فاذ امطرت سري به وذهب عنه ذلك قالت عائشة فسالته فقال اني خشيت ان يكون عذابا يسلط على امتي ويقول اذا راي المطر حجة **وحمل ثمانية** ابو الطاهر قال نا ابن وهب قال سمعت ابن جريج يحدث عن عطاء بن ابي رباح عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الریح قال اللهم اني اسالك خيرا وخيرا وخيرا فارسلت به وعودك من شرها وشر ما فيها وشر ما ارسلت به قالت اذا غيمت السماء تغير لونه وخرج ودخل واقل واكثر فاذ امطرت سري عنه ففقد ذلك عائشة فسالته فقال لعنة يا عائشة كما قال قوم عاد فلما راوه عادضا مستقبلا اوديتهم قالوا هدا عارض مطر نا

وقوله صلى الله عليه وسلم في الكثرة المطر والنقطة اسهل وهاك الاسوال من كثرة الامطار اللهم حولنا وفي بعض النسخ حولنا وهاك صحيحان ولا علينا اللهم على الاكام والظراب وبطون الاودية ومناكب الشجر قال فانقلعت وخرجنا غشي في الشمس في هذا الفصل فوائد منها المجزة الظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في اجابة دعائه متصلا حتى خرجوا في الشمس وفيه ادبه صلى الله عليه وسلم في الدعاء فانه لم يسأل رفع المطر من اصل بل سال رفع ضرره وكشفه عن البيوت والمراقي والطرق بحيث لا يتضرر به ساكن ولا ابن سبيل وسأل بقاره في مواضع الحاجة بحيث يبقى نفسه وخصميه بطون الاودية وغيره من المنكرات قال اهل اللغة الا كما كسر الهزة مع الكمة ويقال في جميعها اكم بالفتح والممد ويقال اكم بالفتح الهزة وان كان في موضعها وهي دون الجبل وعلى من الرابية قيل دون الزا اما الظراب فكسر الظا الهزة واحدا غلب بفتح الظا وكسر الراء وهي الروابي الصغار وفي هذا الحديث استحباب طلب النقط على المنازل والمراقي اذا كثر وتضرر دوابه ولكن لا تشترط صلوة ولا اجتماع في الصحراء (قوله فانقلعت وخرجنا غشي) هكذا هو في بعض النسخ المتقدمة وفي اكثرها فانقلعت وهما بمعنى (قوله فسألت انس بن مالك اهو الرجل الاول قال لا ادري) قد جاز في رواية البخاري في غير هذه الاول (قوله اصابني الناس سنة) اي قط (قوله فمأشور بيده الى ناحية الاقترحت) الى تقطع السحاب وزال عنها (قوله حتى رأيت المدينة في مثل الجوبة) هي بفتح الجيم واسكان الواو وبالباء الموحدة وهي النجوة ومعناه تقطع السحاب عن المدينة وصارت مستديرا حولها وهي خالية منه (قوله وسأل وادى قنائة شهرا) قنائة بفتح القاف اسم لواذن اودية المدينة وعليه زرع لهم فاضافه بنائه لنفسه وفي رواية البخاري وسأل الوادي قنائة وهذا صحيح على البديل والاول صحيح وهو عند الكوفيين على ظاهره وعند البصريين بقدر فيه محذوف وفي رواية البخاري وسأل الوادي وادى قنائة (قوله فخر بخود) هو بفتح الجيم واسكان الواو وهو المطر الكثير (قوله قط المطر) هو بفتح القاف وفتح الطاء وكسر الاء اسك (قوله اسمر الشجر) كناية عن يبس درقنا وظهور عودا (قوله ففتشت ابي زالت) (قوله وما تمطر بالمدينة قطرة) هو بضم التاء من تمطر وينصب قطرة (قوله مثل الاكليل) هو بكسر الهزة قال اهل اللغة هي العصاة وتطلق على كل عيط بالشئ (قوله فالف الله بين السماء ومكنت حتى رأيت الرجل للشيد) وكنتا حتى رأيت الرجل الشيد تهمة نفسه ان ياتي اهله (قوله اضبطناه وكنتا وكذا هو في نسخ بلادنا ومعناه ظاهر وذكره القاضي فيه انه روي في نسخ بلادهم على ثلاثة ادوية ليس منها هذا ففي رواية لهم وطلعت ومعناه امطرت قال الازهرى يقال بل السحاب بالمطر بلا واهال المطر ويقال انزلت ايضا في رواية لهم وطلعت بالميم مخففة اللام قال القاضي بصل معناه او سعتا مطرا في رواية طائفة بالهمز وقوله تهمة نفسه ضبطناه بوجين فتح التاء مع ضم الهاء وضم التاء مع كسر الهاء يقال تهمة الشئ واهم اي اتهمه ومنهم من يقول هم اذ اذ به واهم غمه (قوله فرأيت السحاب يتمزق كانه الملاء حين يطوي) هو بضم الميم والممد والواحدة ملارة بالضم والمد وهي الربطة كالمخففة ولا خلاف في انه ممدود في الجمع والمفرد ورايت في كتاب القاضي قال هو مقصور وهو غلط من النسخ فان كان من الاصل كذلك فهو خطأ بلا شك ومعناه تشبيه النقط على السحاب وتجليده بالملاء المنشورة اذا طويت (قوله حسر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبه حتى اصابه من المطر فقلنا يا رسول الله لم صنعت هذا قال لا نه حديث عبد ربه) معنى حسر كشف ال كشف بعض بدنه ومعنى حديث عبد ربه ان السحاب ربه اياه ومعناه ان المطر رحمة واهم قربة العهد بخلق الله تعالى له باقرب كبرها وفي هذا الحديث دليل لقول اصحابنا انه يستحب عند اول المطر ان يكشف غير عورة لئلا يسلط الله المطر واستدلوا بهذا وقوله ان المفضل اذا راي من الغافل شيئا لا يعرفه ان يساله عنه بعلية فعل به بعلية غير (قوله اذا كان يوم الریح والغيم عرق ذلك في وجهه واقل واكثر فاذ امطرت سري به وذهب عنه ذلك) قالت عائشة فسالته فقال اني خشيت ان يكون عذابا يسلط على امتي (قوله الاستعداد بالمراقبة لحدوث التجارب اليه عند اختلاف الاحوال وحدث ما يخاف بسببه وكان خوفه صلى الله عليه وسلم ان يعاقبوا بعضيهم العصابة وصوره لزال سبب الخوف (قوله ويقول اذا راي المطر حجة) اي هذا حجة (قوله واذا غيمت السماء تغير لونه) قال ابو عبيد وغيره تخيلت من الخيلة بفتح الخاء وهي سحابة فيمار عدو ويرق تخيل اليها ما طرة ويقال اغالت اذا اغتمت

[illegible]

كتاب النكاح

١٧

د

١٨

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير قالنا سمعنا وهو ابن المقدم قالنا ناذرة قال نازية بن علاق في رواية أبي بكر قال قال زياد بن علاقة سمعت المغيرة بن شعبة يقول انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم مات ابراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت احد ولا لحياة فاذا رايتموها فادعوا الله وصلوا حتى تينكسف **حدثنا** أبو كامل الجحدري فضيل بن حسين وعثمان بن أبي شيبة كلاهما عن بشر قال أبو كامل ناشر بن المفضل قال نا عارة بن غزيرة قال نا يحيى بن عمار قال سمعت ابا سعيد الخدري يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتانا كمر لاله الا الله **وحدثنا** قتيبة بن سعيد قال نا عبد العزيز بن عيسى الدارودي **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال نا خالد بن مخلد قال نا سليمان بن بلال جميعا هذا الاسناد **وحدثنا** عثمان وابو بكر ابنا أبي شيبة **وحدثنا** عمر الناقد قالوا جميعا نا ابو خالد الأحمر عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتانا كمر لاله الا الله **وحدثنا** يحيى بن ايوب وقتيبة وابن حجر جميعا عن اسحق بن جعفر قال ابن ايوب نا اسمعيل قال اخبرني سعد بن سعيد عن عمر بن كثير بن أفلح عن ابن سفيينة عن امر سكتة انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من مسلم تصيبه مصيبة فيقول ما امر الله ان الله وانا اليه راجعون اللهم اجرنى في مصيبتى وأخلف لي خيرا منها الا اخلف الله له خيرا منها قالت فلما مات ابو سلمة قلت اي المسلمين خير من ابى سلمة اول بيت هاجر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انى قلتمنا فأخلف الله لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاطب بن ابى بلتعنة يخطب له فقلت انى بنتنا وانا غيور فقال اما ابنتها فندعو الله ان يعينها عنها ودعوا الله ان يذهب بالغيرة **وحدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة قال نا ابو اسامة عن سعد بن سعيد قال اخبرني عمر بن كثير بن أفلح قال سمعت ابن سفيينة يحدث انه سمع امر سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول ان الله وانا اليه راجعون اللهم اجرنى في مصيبتى وأخلف لي خيرا منها الا اجره الله في مصيبتى وأخلف له خيرا منها قالت فلما توفي ابو سلمة قلت كما امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخلف الله لي خيرا منه رسول الله صلى الله عليه وسلم **وحدثنا** محمد بن عبد الله بن نمير قال نا أبي قال نا سعد بن سعيد قال اخبرني عمر بن يعنى ابن كثير عن ابن سفيينة مولى امر سلمة عن امر سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بمثل حديث ابى اسامة وزاد قالت فلما توفي ابو سلمة قلت من خير من ابى سلمة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عن مر الله لي فقلمنا قالت فتن وجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** أبو بكر بن أبي شيبة وابو كريب قالنا نا ابو مغوية عن الاعمش عن شقيق عن امر سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واسلم اذا حضرتم المريض او الميت فقولوا خيرا فان الملكة يومئذ على ما تقولون قالت فلما مات ابو سلمة اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلمت رسول الله ان ابنا سلمة قد مات قال قولى اللهم اغفر لى وله واعقبني منه عقبه حسنة قالت فاعقبني الله من هو خير لى منه عجب اصلى الله عليه وسلم **حدثنا** زهير بن حرب قال نا مغوية بن عمرو قال نا ابو اسحق الفزاري عن خالد الحذاء عن ابى قلابة عن قبيصة بن ذؤيب عن امر سلمة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابى سلمة وقد شق بصره

امى ارمى كما قاله في الرواية الاولى يقال ارمى وارتمى وارتمى كما قاله في الرواية الثانية (قوله زياد بن علاق) بكسر العين (قوله صلى الله عليه وسلم في احاديث الباب ان الشمس والقمر آيتان لا ينكسفان لموت احد ولا لحياة فاذا رايتموها فادعوا الله وصلوا حتى تينكسف) فيه دليل للشافعي وجميع فقهاء اصحاب الحديث في استحباب الصلوة لكسوف القمر على بيت صلوة كسوف الشمس وروى عن جماعة من الصحابة وغيرهم وقال مالك وابو حنيفة لا تسن لكسوف القمر كذا وانما تسن ركعتان كسائر الصلوات فردى والدا علم كتاب النكاح والجماعة من جنسنا بالفتح لا غير (قوله صلى الله عليه وسلم لقنوا موتانا كمر لاله الا الله) معناه من حضره الموت والمراؤذ كره لاله الا الله استكون آخر كلامه كما في الحديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة والامر بهن التلقين امر نبي واجمع العلماء على هذا التلقين وكرهوا الاكثر عليه والمواالة للملأ في بعض حاله ومشددة كره بغيره ذلك تعلبا ويكلم بما لا يليق قالوا اذا قالها مرة لا يكره عليه الا ان يكلم بعده بكلام آخر فيعاد التلقين له به يكون آخر كلامه وتضمن الحديث الحضور والاحتضار ذكره ونايسه اغماض عينيه والقيام بحقوقه وهذا مجمع عليه (قوله وحدثنا قتيبة بن عبد العزيز الدارودي ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا خالد بن مخلد نا سليمان بن بلال جميعا هذا الاسناد هكذا هو في جميع النسخ وهو صحيح قال ابو علي الغساني وغيره معناه عن عمار بن غزيرة الذي سبق في الاسناد الاول ومعناه روى عنه الدارودي وسليمان بن بلال وهو كما قاله ابو علي ولوقال سلم جميعا عن عمار بن غزيرة بهذا الاسناد وكان حسن الوضع وهو المعروف من عادة في الكتاب كنه حذفه هنا لوضوحه عند اهل هذه الصنعة (قوله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم تصيبه مصيبة فيقول ما امره الله وانا اليه راجعون) فيه فضيلة هذا القول وفيه دليل للمذهب المختار في الاصل ان المندوب مأمور به لانه صلى الله عليه وسلم جعله مأمورا به مع ان الآية الكريمة تقتضي ندبه واجماع المسلمين منعقد عليه (قوله صلى الله عليه وسلم) اللهم اجرنى في مصيبتى وأخلف لي خيرا منها) قال القاضي يقال اجرني بالقصر والمد كما هما صاحب الافعال وقال الاممى واكثر اهل اللغة هو مقصور لا يمد ومعنى اجره الله اعطاه اجره وجزا صبره وبه في مصيبتى (وقوله صلى الله عليه وسلم) وأخلف لي خيرا منها) قال (هو يقطع الهمة وكسر اللام قال اهل اللغة يقال لمن ذهب له مال او ولد او قريب او شيء يتوقع حصول مثله اخلف الله عليك امى رد عليك مثله فان ذهب مالا يتوقع مثله بان ذهب والد او عم او اخ لمن لا جد له ولا والد له قيل خلف الله عليك بغير الف كان الله خليفة منه عليك (وقولها وانا غيور) يقال امرأة غيور وجل غيور وغيران وقد فعل فعل في صفات المؤنث كثير كقولهم امرأة عروس وعروب وضجوك لكثرة الضحك وعقبة كود وارض صعب ودهور ودهور وشبابها (قوله صلى الله عليه وسلم) وادعوا الله ان يذهب بالغيرة) هي بفتح الغين ويقال اذهب الله الشيء وذهب به كقوله تعالى ذهب الله بنورهم (قوله صلى الله عليه وسلم) والاجر الله) هو يقصر الهمة ودها والقصر انقص واشهر كما سبق (قوله صلى الله عليه وسلم) انكسفت الشمس والقمر آيتان من آيات الله) اي خلق في عواما قد سبق في شرح اول خطبة مسلم ان فعل الله تعالى لا يسمى عزما من حيث ان حقيقة الغرور لا يسمي عزما من حيث ان من خلق على ان من خلق على ان من خلق عزما (قوله صلى الله عليه وسلم) اذا حضرتم المريض او الميت فقولوا خيرا فان الملكة يومئذ على ما تقولون) فيه الدرب الى قول النجاشي من الدعاء والاستغفار له وطلب اللطف والتخفيف عنه ونحوه وفيه حضرة الملكة حينئذ وامينهم (قوله وقد شق بصره) هو بفتح الشين ورفع بصره وهو فاعل شق بكذا نصبناه وهو المشهور مضطرب بعضهم به بالنصب وهو صحيح ايضا واشين مفتوحة بلا غلات قال القاضي قال صاحب الافعال يقال شق بصر الميت وشق بصره ومعناه شخص كما في الرواية الاخرى وقال ابن السكيت في الاصلاح والجوهري احكاية عن ابن السكيت يقال شق بصر الميت ولا تقل شق الميت بصره ولم يذى حضر الموت

[illegible][illegible]

عائشة روى في المجلس فلعل ابن أبي مليكة بعد ان سمع من ابن عباس روى نقل
 رد عائشة في المجلس دخل عليها ليسمع من عائشة روى الرد بلا واسطة فوقهم
 في الروايتين اوفي هذه الرواية نوع اختصار والله تعالى اعلم

قوله قال فاما عبد الله فارسلها امرسلة واما عمر فقال ببعض
فقلت قد خلت على عائشة من الخ ظاهر هذا يعطى ان ابن مليكة هو الذي
دخل على عائشة من مجدith ابن عمر فسمع منها رده واما ابن عباس فلم
يذكر الرد في المجلس والرواية الثانية تنفي ان ابن عباس رضي هو الذي نقل سرد

الاسباط
نحو
ولا

اذه فاحث في فواهيهم من التراب قالت عائشة فقلت ارغم الله انك والله ما فعلت امرك رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تركت رسول الله صلى الله عليه وسلم من العناء
وحل ثنائه ابو بكر بن ابي شيبة قال ناعبد الله بن ميسر وحديثي ابو الطاهر قال ناعبد الله بن وهب عن معاوية بن صالح وحديث احمد بن ابراهيم الدارقطني قال ناعبد
قال ناعبد لعزير بن يحيى بن مسلم بن يحيى بن سعيد بهذا الاسناد نحوه وفي حديث عبد العزيز بن مارتك رسول الله صلى الله عليه وسلم من النبي صلى الله عليه وسلم
الزهراني قال ناعبد قال ناعبد عن محمد بن ابي عتيبة قال اخذ علي بن ابي طالب من البيعة ان لا ننوح ما وفقت منا امرأة الا نوحل لم سليم وام
العلاء وابنة الى سيرة امرأة معاذ وابنة الى سيرة وامرأة معاذ حل ثنائه اسحق بن ابراهيم جميعا عن ابي معاوية قال
صلى الله عليه وسلم في البيعة ان لا ننوح ما وفقت منا غير خمس من امر سليم وحل ثنائه ابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب اسحق بن ابراهيم جميعا عن ابي معاوية قال
زهير بن احمد بن حازم قال ناعبد عن حفصة عن ام عطية قالت اخذ علي بن ابي طالب من البيعة ان لا ننوح ما وفقت منا غير خمس من امر سليم وحل ثنائه ابو بكر بن ابي شيبة
قالت فقلت لرسول الله الا فلان فانهم كانوا اسعدني في الجاهلية فلا بد لي من ان اسعدهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا فلان حل ثنائه بن
ايوب قال ناعبد عن علي بن ابي طالب عن محمد بن سيرين قال قالت ام عطية كذا نهي عن اتباع الجاهل ولو لم يعزكم علي بن ابي طالب وحل ثنائه
ابو اسامة وحديثنا اسحق بن ابراهيم قال ناعبد عن حفصة عن ام عطية قالت اخذ علي بن ابي طالب من البيعة ان لا ننوح ما وفقت منا غير خمس من امر سليم وحل ثنائه
يحيى بن يحيى قال ناعبد عن ابي زيد بن زريع عن ابي عبيد بن محمد بن سيرين عن ام عطية قالت دخل علي بن ابي طالب من البيعة ان لا ننوح ما وفقت منا غير خمس من امر سليم وحل ثنائه
خمساً واكثر من ذلك ان لا يتن ذلك بماء وسدر واجعل في الاخرة كافر او شيئا من كافر او فاذ افرغت فاذا نهي فلما فرغنا اذناه فالتقينا حقوة فقال شعر
اياها وحل ثنائه يحيى بن يحيى قال ناعبد عن ابي زيد بن زريع عن ابي عبيد بن محمد بن سيرين عن ام عطية قالت مشطاً كاهلثاثة قرن وحل ثنائه قتيبة
ابن سعيد عن مالك بن انس وحديثنا ابو الربيع الزهراني وقتيبة بن سعيد قال ناعبد وحديثنا يحيى بن ايوب قال ناعبد عن علي بن ابي طالب عن ابي عبيد بن محمد بن سيرين
عن ام عطية قالت توفيت احدي بنات النبي صلى الله عليه وسلم وفي حديث ابن ابي عمير قال ناعبد عن علي بن ابي طالب عن ابي عبيد بن محمد بن سيرين عن ام عطية قالت توفيت ابنة
مالك قال دخل علي بن ابي طالب من البيعة ان لا ننوح ما وفقت منا غير خمس من امر سليم وحل ثنائه يحيى بن يحيى عن ابي زيد بن زريع عن ابي عبيد بن محمد بن سيرين عن ام عطية

ويفتح اثنين وقال بعضهم لا يقال صاروا ناعبدوا اسكان الياء قوله صلى الله عليه وسلم ذهب فاحث في فواهيهم من التراب هو نعم الثناء وكسر ياء يقال خنا يخنون حتى ينجى
لقتان وامر صلى الله عليه وسلم بذلك مبالغة في انكار البكارة عليهم ومنهم من يسمونه على ان كان بكارة بنوح وصياح ولهذا تارة الهنيء لو كان مجرد ومع العين لم ينع عنه الله صلى الله
عليه وسلم فعله واخبرنا ليس بمرام وانه رحمة وتاؤله بعضهم على ان كان بكارة من غير نية ولا صوت قال يعبدان الصحابيات فيما دين بعد تركهنهين على محرم وانما كان بكارة مجردا الهنيء
عنه تنزيه وادب التحريم فلهذا اصررن عليه نوات (قوله ارغم الله انك الله ما فعلت امرك رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تركت رسول الله صلى الله عليه وسلم من العناء) معناه
قاصراً لا يقوم بما امرت به من الانكار لنقصك تقصيرك ولا تجزئ البني صلى الله عليه وسلم بقصورك عن ذلك حتى يرسل غيرك ويشترج من العناء والعناء المدا المشقة والتعب قوله ارغم الله انك الله ما فعلت امرك
الصفة بالغام وهو التراب وهو اشارة الى اذلاله واهنته (قوله وفي حديث عبد العزيز بن مارتك رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تركت رسول الله صلى الله عليه وسلم من العناء) معناه
التعب هو معنى العناء السابق في الرواية الاولى قال القاضي ووقع عند بعضهم في الجملة وهو صحيح قال وقع عند الشرح العناء بالمد وهو الذي سبى الى الاكثرين خلاف سياق مسلم لان
روى الاول العناء ثم روى الرواية الثانية وقال انها نحو الاولى في اللفظ فيتمتعين ان يكون خلافا (قوله اخذ علي بن ابي طالب من البيعة ان لا ننوح ما وفقت منا امرأة الا نوحل لم سليم وام
في البيعة) فبمعنى تحريم النوح وعظيم تهمته والاهتمام بانكاره والرجوع لانه يهيج للحن ودافع للصبر وفيه مخالفة التسليم للقضاء الاذعان لامر الله تعالى (قوله) فما وفقت منا امرأة الا نوحل لم
قال القاضي معناه لم ينف من بايع مع ام عطية في الوقت الذي بايعت فيه من السنة الا نوحل لانه لم يترك النياحة من المسلمين غير خمس قوله عن ام عطية حين نهين عن النياحة فقلت
يا رسول الله الا فلان فانهم كانوا اسعدني في الجاهلية فلا بد لي من ان اسعدهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا فلان) هذا محمول على الترخيص لام عطية في آل فلان خاصة كما هو
ظاهر التحمل النياحة بغير ما دللها في غير آل فلان كما هو مخرج في الحديث وللشاعر ان يخبر من عموم ما اشار بهذا الصواب الحكم في هذا الحديث وتشكل القاضي عياض وغيره هذا الحديث قالوا
فيه قول العجبية مقصود التحذير من الاعتراض بها حتى ان بعض المالكية قال النياحة ليست بحرام بهذا الحديث وقصة نساء جعفر قال وانما المحرم ما كان معشياً من افعال الجاهلية كمنع الجاهل من الخمر
وعوى الجاهلية والصواب ذكرناه اولاً وان النياحة حرام مطلقاً وهو ذهب العلماء كافة وليس فيما قاله هذا القائل دليل صحيح لما ذكره والله اعلم (قوله عن ام عطية نبينا عن اتباع الجاهل ولو لم يعزكم علي بن ابي
معناه ناعبد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك هي كراهية تنزيه لاهني عزيمته وتحريمه وذهب صاحبنا انه كرهه وليس بحرام لهذا الحديث قال القاضي قال جمهور العلماء ينع من اتباعها واجاز
علماء المدينة واجازها مالك رحمه الله (قوله صلى الله عليه وسلم غلبنا ثلثاً او خمساً او اكثر من ذلك ان تين ذلك في رواية ثلثاً او خمساً او سبعا او اكثر من ذلك ان تين ذلك في رواية غلبنا ثلثاً او
او خمساً وفي رواية غلبنا ثلثاً او اكثر) هذه الروايات متفقة في المعنى وان اختلفت الفاظها والمطرد غسلها وترادفها فان حجتنا في زيادة عليها لانها فيمكن خمساً فان حجتنا في زيادة
الانقار فيمكن سبعا وكذا اذا بدأ وحاصله ان الايتار ما موربه والثلاث ما موربه بانها فان حصل الانقار ثلثات لم تشرع الابعة والا يزيد حتى يحصل الانقار ويندب كونها ذراً وحصل غسل البيت
فرض كفائته وكذا احمله وكفنه ووصلوه عليه وفنه كلها فرض كفائته والواجب في الغسل مرة واحدة عامته للبدن هذا محقق الكلام فيه (قوله صلى الله عليه وسلم ان راثنين ذلك) بكسر الكاف خطاب لام
عطية ومعناه ان حجتنا الى ذلك وليس بخلافه التحريم ونحوه في ذلك الى شهودهم وكانت ام عطية غاسلة للبيات وكان من فاضلاً الصحابي انصاراً واسما نسيته بضم النون في ثيابها وانا بنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه التي غلبتها في زينب كذا قال الجمهور قال القاضي عياض قال بعض اهل السير انها ام كلثوم الصواري زينب كذا في رواية التي بعده (قوله صلى الله عليه وسلم بلواصدة) فيه دليل على
استحباب البس في غسل الميت وهو متفق على استحبابه يكون في المرة الواحدة قبل الجوز فيها (قوله صلى الله عليه وسلم جلن في الآخرة كافر او شيئا من كافر) فيه استحباب شيء من الكافر في الآخرة وهو متفق عليه عندنا وقال مالك
واحمد جمهور العلماء وقال ابو حنيفة لا يجب وحجة الجمهور هذا الحديث لانه يطيب الميت ويصلب بدنه ويرده في الخرافة ويضعف امره (قوله صلى الله عليه وسلم غلبنا ثلثاً او خمساً او اكثر من ذلك ان تين ذلك في رواية غلبنا ثلثاً او
يعني ازاره وحل اخذوا معناه الانا جمعاً من جمع في معنى بلالاً ومجازاً لانه يشبهه في معنى شعرها اياه اجعله شعاراً لها وهو الثوب الذي يلي الجسد في شعاره لانه يلي شعرها اياه) هو كسر الجاء فتح الفاء

على الوجهين لا يردان هذا الكلام منها ومن ابن عباس رضيهما في الرواية
الثانية يقتضي ان لا يعذب احد بفعل اصلاً لا الفاعل ولا غيره لان الفاعل
مطلقاً هو الله تعالى والله تعالى اعلم.

وحدثنا قتيبة بن سعيد قال ناخذ عن ابيوب عن حفصة عن ام عطية بنحوه غير انه قال ثلاثا او خمسا او سبعا واكثر من ذلك ان رأيت ذلك فقلت حفصة
 عن ام عطية وحدثنا راسها ثلاثة قرون وحدثنا يحيى بن ابيوب قال ناين عليه قال وانا ابيوب قال وقالت حفصة عن ام عطية قال غسلها وترا ثلاثا او خمسا
 او سبعا قال وقالت ام عطية مشطناها ثلاثة قرون وحدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وعمر الناقد جميعا عن ابي معوية قال قال عمر نا محمد بن حازم ابو معوية قال نا
 عاصم الاحول عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت لما ماتت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلنها وترا ثلاثا او خمسا
 واجعلن في الخامسة كافورا وشيئا من كافورا فاغسلنها فاعلنني قالت فاعلنا فاعطانا حقوه وقال شعثها اياه وحدثنا عمر الناقد قال نا يزيد بن هارون قال
 انا هشام بن حسان عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت انا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن نعل واحد بناته فقال اغسلنها وترا خمسا واكثر من ذلك
 بنحو حديث ابيوب عاصم وقال في الحديث قالت فضعفنا شعرها ثلاثة اثار ثلث قريها وناصيتها وحدثنا يحيى بن يحيى قال انا هشيم عن خالد عن حفصة بنت
 سيرين عن ام عطية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث امرها ان تغسل ابنته قال لها ابدان بميا منها ومواضع الوضوء منها حل ثنا يحيى بن ابيوب
 وابو بكر بن ابي شيبة وعمر الناقد كلهم عن ابن علقمة قال نا يكرنا اسمعيل بن علقمة عن خالد عن حفصة عن ام عطية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لهن في غسل ابنته ابدان بميا منها ومواضع الوضوء منها وحدثنا يحيى بن يحيى التميمي وابو بكر بن ابي شيبة وعمر نا عبد الله بن منير وابو كريب واللفظ
 ليحيى قال يحيى انا وقال الاخرون نا ابو معوية عن الاعمش عن شقيق عن خباب بن الارت قال نا هجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله نبتغي وجه الله
 فوجب اجرنا على الله منها من مضى لم يأكل من اجرة شيئا منهم مصعب بن عمير قتل يوم احد فلم يوجد له شيء يكفن فيه الا فمرة فكلنا اذا وضعناها على راسه
 خرجت رجلاه واذا وضعناها على رجليه خرج راسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعوها على راسه واجعلوا على رجليه من الاذخر مما منعت
 له ثمرة فهو خير لهما وحدثنا هاشم بن ابي شيبة قال نا جريح وحدثنا اسحق بن ابراهيم قال نا عيسى بن يونس وحدثنا منجاب بن الحارث التميمي قال نا علي
 ابن مسهر وحدثنا اسحق بن ابراهيم وابو ابي عمر جميعا عن ابن علقمة عن الاعمش بهذا الاسناد نحوه حل ثنا يحيى بن يحيى وابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب
 واللفظ ليحيى قال يحيى انا وقال الاخرون نا ابو معوية عن هشام بن عروة عن ابي عرعرة قال نا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة اواب يعني سحلية من كرسف

و

على
بوجهين

انا

بتهكمها تفتية التبرك باثار الصالحين ولباسهم وفيه جواركفين طرزة في ثوب الرجل (قوله فمشطناها ثلاثة قرون) اي ثلاث شعرا جعلنا قريبا ضيقا من ذنا صيتها صغيرة كما جازيها في
 غير هذه الرواية وشمطنا بتخفيف اشبين وفيه استحباب مشط راس الميت وضفره وبه قال شافعي احمد وسليمان والاوزاعي والكرميون لا يستحب المشط ولا الضفر بل يرسل الشعر على جانبيهما فقا
 وليدنا عليه السلام في الحديث والظاهر طرسلع النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك واستيدانه فيه كما في باقي صفته غسلها (قوله صلى الله عليه وسلم ابدان بميا منها ومواضع الوضوء منها) وفيه استحباب تقليم
 الميا من في غسل الميت وسائر الطهارات ولحق بها انواع الفضائل والاحاديث في هذا المعنى كثيرة في الصحيح مشهورة وفيه استحباب وضوء الميت وهو من مذهبنا ومذهب مالك والجمهور وقال ابو
 حنيفة لا يستحب ويكون الوضوء عن راني اذل الغسل كما في وضوء الجنب وفي حديث ام عطية هذا دليل لاصح الوجهين عندنا ان النساء راحن بغسل الميتة من زوجهما وقد منع
 والله حتى يتحقق ان زوج زينب كان حاضرا في وقت وفاتها لا مانع له من غسلها وان لم يغسلها الامر الى النسوة ومذهبنا ومذهب الجمهور ان يغسل زوجة وتقال الشعي والثوري والحنيفة
 لا يجوز له غسلها والجمهور ان لها غسل زوجها وانما لا يغسل بعضهم هذا الحديث على انه لا يجب الغسل على من غسل ميتا ووجه الدلالة انه موضع تعليم فلو وجب لعلمه ومذهبنا ومذهب الجمهور انه لا يجب
 الغسل من غسل الميت لكن يستحب قال الخطابي لا اعلم احدا قال بوجوده واجب احمد وسليمان والاوزاعي والكرميون لا يستحب غسلها ووجه الدلالة انه واجب وليس شيء والحديث المروي فيه من رواية
 ابي هريرة من غسل ميتا فليغتسل ومن ميتة فليغتسل بالاتفاق (قوله فوجب اجرنا على الله) معناه وجوب انجاز وعد بالشرع لا وجوب بالعقل كما زعم المعتزلة وهو يخوفا في الحديث
 حق العباد على الله وقدرت شرعه في كتاب الايمان (قوله فمنا من معنى لم يأكل من اجره شيئا) معناه لم توسع عليه الدنيا ولم يعجل له شئ من جزاء عمله (قوله فلم يوجد له شيء يكفن فيه الا فمرة)
 اي كسوفه دليل على ان الكفن من راس الماتل انه مقدم على الديون لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكفنه في ثمرته ولم يبال به عليه دين متغرق ام لا ولا يسعد من حال من لا يكون عنده الاخرة
 ان يكون عليه دين واستثنى اصحابنا من الديون الدين المتعلق بعين المال فيقدم على الكفن وذلك كالعبد الجاني والمهرجون والمال الذي تعلقت به زكوة او حق بائع بالرجوع بافلاس ونحو ذلك
 (قوله صلى الله عليه وسلم ضعوها على راسه) اجعلوا على رجليه من الاذخر (قوله صلى الله عليه وسلم ضعوها على راسه) طيب الرائحة وفيه دليل على انه اذا ضاق الكفن عن شتر جميع البدن لم يوجد غير جعل
 ميا على الرأس وجعل النقص ميا على الرجليين ويسترا الرأس فان ضاق عن ذلك شتر العورة فان غلض شئ جعل فوقها فان ضاق عن العورة شترت لسوتان لانها اهم وهما الاصل في العورة وقد ثبت
 بهذا الحديث على ان الواجب في الكفن شتر العورة فقط ولا يجب تعال البدن عند التمكن فان قيل لم يكونا تكفين من جميع البدن لقوله لم يوجد غير ما تجاب ان معناه لم يوجد مما يملك الميت الاخرة ولو كان
 شتر جميع البدن واجبا لوجب على المسلمين الحاضر من تيممه ان لم يكن له قريب تلمسه فغسله فان كان وجب عليه ان يملأ ثوبا ما غفر من ذلك لان القنينة جرت يوم احد فكثر القتل من المسلمين واشتعلوا بهم
 وبالحرف من العدو وغير ذلك فوجب ان يبعد من جوارح المتولين منه ان لا يكون مع واحد منهم قطعة من ثوب نحو ما رواه الدارقطني (قوله ومنا من انيغت له ثمرته) اي اكرمت نفجته (قوله فهو يهد بها نفجته اوله) يعني اول
 وكسر الهمزة يقال شيع التمرانح ينعا وينوما فهو يافع وهد بها ويهد بها بالاذن اجابا وهدته استعاره لما فتح عليهم من الدنيا (قوله كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة اواب يعني سحلية ليس فيها قيم ولا
 عاتية) سحلية بفتح السين ونمها والفتح شهر وهور واية الاكثر من قال بن الاعرابي وغيره في ثياب فض نقيته لا تكون الا من القطن وقال ابن قتيبة ثياب بغير لم يخصها بالقطن وقال اخرون
 هي منسوبة الى سحول قرية باليمن تعمل فيها وقال الازهرى اسحولية بالفتح منسوبة الى سحول مدينة باليمن تحمل منها هذه الثياب بالضم ثياب بغير قيل ان القرية ايضا بالضم كاه ابن الاثير في
 النهاية في هذا الحديث وحديث مصعب بن عمير السابق وغيرهما وجوب تكفين الميت وهو اجماع المسلمين ويحبى ماله فان لم يكن له مال فعلى من عليه نفقة فان لم يكن ففي بيت المال فان لم
 يكن وجب على المسلمين يوزعه الامام على كل اليسار وعلى يراه وفيه ان السنة في الكفن ثلاثة اواب للرجل وهو مذهبنا ومذهب الجمهور الواجب ثوب احكاما سبق واستحب في المرأة ثمة
 اواب يجوز ان يكفن الرجل في خمسة لكن استحباب ان لا يتجاوز الثلاثة واما الزيادة على خمسة فاسروفت في حق الرجل المرأة (قوله بغير) دليل لاستحباب التكفين في الابيض وهو جمع عليه في
 الحديث الصحيح في الثياب البيض وكفنوا فيها موتاكم وكرهوا لمصنعات ونحوها من ثياب الزينة واما المحررق قال اصحابنا يحرم تكفين الرجل فيه ويجوز تكفين المرأة فيه مع الكراهة وكره مالك

عَلَيْهِ بَابُ زَكَاةِ الْفُلَانِ

وَقَدْ كَانَ قَوْلُكُمْ لَنَا
عِندَ رَبِّكَ أَكْثَرُ سَعَةً

حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب وقتيبة بن سعيد قالنا ناملك **ح** وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان على الناس صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على كل حر أو عبد كره وإنشئ من المسلمين **ح** حدثنا ابن نمير قال نأبى **ح** وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له قال نأبى عبد الله بن نمير أبو أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على كل عبد وحر صغيراً وكبيراً **ح** حدثنا يحيى بن يحيى قال أنانيزيد بن زريع عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال فرض النبي صلى الله عليه وسلم صدقة رمضان على الحر والعبد والذكر والأنثى صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير قال فعد إلى الناس به نصف صاع من بر **ح** حدثنا قتيبة بن سعيد قال نأبى **ح** وحدثنا محمد بن ربح قال نأبى الليث عن نافع أن عبد الله بن عمر قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بزكاة الفطر صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير قال ابن عمر فجعل الناس عدلهم من حنطة **ح** حدثنا محمد بن رافع قال نأبى **ح** قال أنا الضحاك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر من رمضان على كل نفس من المسلمين حر أو عبد ورجل أو امرأة صغيراً وكبيراً صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير **ح** حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن زيد بن أسلم عن عياض بن عبد الله بن سعد بن أبي سرح أنه سمع أبا سعيد الخدري يقول كنا نخرج زكاة الفطر صاعاً من طعام أو صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر أو صاعاً من آقيط أو صاعاً من زبيب حدثنا

وعلى هذا فخرج خالد واضح لانه اخرج ماله في سبيل الله فبقي له مال يحتمل الموصاة بصدقة التطوع ويكون ابن جميل شح بصدقة التطوع فكتب عليه قال في العباس بن علي وثلهما معهما انه لا يمتنع
اذا طلبت منه هذا كلام ابن القصار وقال القاضي لكن ظاهر الاحاديث في الصحيحين انها في الزكاة لقوله بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر على الصدقة واما كان يبعث في الفريضة قلت الصحيح
المشهور ان هذا كان في الزكاة لاني صدقة التطوع وعلى هذا قال اصحابنا وغيرهم **قوله** صلى الله عليه وسلم بن علي وثلهما معهما) معناه اني تسلفت منه زكاة عاين ومات الذين
لا يجوزون تعجيل الزكاة معناه انا اودعها عنه وقال ابو عبيد وغيره معناه ان النبي صلى الله عليه وسلم اخبرنا عن العباس بن علي وثلهما معهما) معناه اني تسلفت منه زكاة عاين ومات الذين
وقد جاء في حديث آخر في غير مسلم اننا تعجلنا منه صدقة عاين **قوله** صلى الله عليه وسلم بن علي وثلهما معهما) معناه اني تسلفت منه زكاة عاين ومات الذين
اعظم من مضان على الناس صاعا من تمر او صاعا من شعير على كل حر او عبد ذكر او انثى من المسلمين) اختلف الناس في معنى فرض ههنا فقال جمهورهم من السلف والخلف معناه الزم واجب فزكاة الفطر
فرض واجب عندهم ليوصلها في عموم قوله تعالى واتوا الزكاة ولقوله فرض وهو غالب في استعمال الشرع بهذا المعنى وقال سحن بن ايسويه يجب زكاة الفطر كالا جماع وقال بعض بل العراق وبعض اصحابنا
وبعض اصحاب الشافعي وادو في آخر امره انها سنة ليست واجبة قالوا ومعنى فرض قد روي عن سبيل الذب وقال ابو حنيفة بن وايسة ليست فرضا بنا على نذير في الفرق بين الواجب الفرض قال القاضي قال
بعضهم الفطرة منسوخة بالزكاة **قلت** هذا غلط صريح والصواب انها فرض واجب **قوله** من رمضان) اشارة الى وقت وجوبها وفيه خلاف للعلماء فالصحيح من قول الشافعي انها تجب بغروب الشمس
ودخل اول جزء من ليلة عيد الفطر والثاني تجب بطول الفجر ليلة العيد وقال اصحابنا تجب بالغروب الطلوع معافان ولد بعد الغروب مات قبل الطلوع لم تجب عن مالك وايتان كما لقولهم في عند
ابي حنيفة تجب بطول الفجر قال لما زري قيل ان هذا الخلاف مبنى على ان قوله الفطر من رمضان هل المراد به الفطر المعتاد في سائر الشهور فيكون الوجوب بالغروب والفطر الطاري بعد ذلك فيكون بطول الفجر
قال لما زري **وفي** قوله الفطر من رمضان **ودليل** لمن يقول لا تجب الا على من صام من رمضان ولو يوما واحدا قال وكان سبب هذا ان العبادات التي تطول وتشتت تحررها من امور نفوت كما لها
جعل لشرع فيها كفارة مالية بدل النقص كالهدي في الحج والعمرة وكذا الفطرة لما يكون في الصوم من لغو وغيره وقد جاء في حديث آخر انها طهرة للصائم من اللغو والرفث واختلف العلماء ايضا في اخراجها
عن الصبي فقال الجمهور يجب اخراجها للحديث المذكور بعد هذا صغير وكبير وتعلق من لم يوجبها بانها تطهير للصبي ليس محتاجا الى التطهير لعدم الاثم **واجاب** الجمهور عن هذا بان التعليق بالتطهير
لغالب الناس ولا يمتنع ان لا يوجد التطهير من الذنب كما انها تجب على من لا ذنب له كصالح تحقيق الصلاح وكما فرضه قبل غروب الشمس لمخطة فانها تجب عليه مع عدم الاثم وكما ان القصر في الصلوة
للمثقة فلو وجد من لا مثقة عليه فلا القصر **قوله** صلى الله عليه وسلم على كل حر او عبد فان واؤ واخذ بظاهرها فوجبها على العبد بنفسه اوجب على السيد تمكينه من كسبها كما يمكنه من صلوة الفرض قد سبب الجمهور
وجوبها على سيده عنه وعند اصحابنا في تقديرها وجهان احدهما انها تجب على السيد ابتداء والثاني تجب على العبد ثم يحلها عنه سيده فمن قال بالثاني فللفظة على على ظاهرها ومن قال بالاول قال لفظة على
بمعنى عن واما **قوله** على الناس على كل حر او عبد ذكر او انثى **ففيه دليل** على انها تجب على اهل القرى والامصار والبوادي والشعاب كل مسلم حيث كان وبه قال مالك ابو حنيفة والشافعي واحمد وجابر العلماء
وعن عطاء والزهرى وربيعة والليث انها لا تجب على اهل الامصار والقرى دون البوادي **وفيه دليل** للشافعي والجمهور في انها لا تجب على من ملك فاضلا عن قوته وقوت عياله يوم العيد وقال ابو حنيفة
لا تجب على من يحل له اخذ الزكاة وعندنا انه لو ملك من الفطرة المجتلة فاضلا عن قوته ليلة العيد ويومه لزمته الفطرة عن نفسه وعياله وعن مالك اصحابه في ذلك خلاف **وقوله** ذكر او انثى حجة للكوفيين في
انها تجب على الزوجة في نفسها ولزمها اخراجها من مالها وعند مالك الشافعي والجمهور يلزم الزوج فطرة زوجته لانها تابعة للنفقة **واجابوا** عن الحديث بما سبق في الجواب لدو في فطرة العبد
واما **قوله** من المسلمين فصريح في انها لا تخرج الا عن مسلم ولا يلزمه من عبده وزوجه وولده ووالده الكفار وان وجبت عليهم نفقتهم وهذا مذهب مالك الشافعي وجمهور العلماء وقال الكوفيون وسحق
وبعض السلف تجب عن العبد الكافر وتناول الطحاوي قوله من المسلمين على ان المراد بقوله من المسلمين السادة دون العبيد وهذا ظاهر الحديث واما **قوله** صاعا من كذا او صاعا من كذا **ففيه دليل** على
ان الواجب في الفطرة عن كل نفس صاع فان كان في غير حنطة وزبيب جب صاع بالاجماع وان كان حنطة وزبيب وجب ايضا صاع عند الشافعي ومالك والجمهور وقال ابو حنيفة واحمد نصف صاع في حديث
معاوية المذكور بعد هذا وجه الجمهور حديث ابي سعيد بعد هذا في قوله صاعا من طعام او صاعا من شعير او صاعا من تمر او صاعا من اقطا او صاعا من زبيب الدلالة فيه من جملة حديثي اهل الجاهلية في عرف اهل الحجاز
اسم للحنطة خاصة لا سيما وقد قرئ بباقي المذكورات والثاني انه ذكر استنباط قيمتها مختلفة ووجب في كل نوع منها صاعا فدل على ان المستحب صاع ولا نظر الى قيمته ووقع في رواية لا يري داود
او صاعا من حنطة قال ليس بمحفوظ وليس للقالين نصف صاع حجة الا حديث معاوية وسجيبة عن الشاذل تعالى واعتمدوا احاديث ضعيفة ضعفها اهل الحديث وضعفها بين قال القاضي واختلف في النزع المخرج فاجمروا انه
يجوز البر والزبيب التمر والشعير الا خلافا في البر لم لا يعتد بخلافه خلافا في الزبيب لبعض المتأخرين كما هما مسبق بالاجماع مردود به **قوله** اما الاقطا فاجازه مالك والجمهور ومنه الحسن اختلف فيه قول شافعي في ان شبيب
لا تخرج الا بانه خمسة دقاس لك خمسة كل ما عيشل كل بلد من القطن وغيره وعن مالك قول آخر انه لا يخرج غير المنصوص في الحديث وما في معناه ولم يخرج عامة الفقهاء اخراج القيمة واجازة ابو حنيفة **قلت** قال اصحابنا
جنس الفطرة كل حب فيه العشر ويجزى الاقط على الذيب الاصح انه يتعين عليه غالب قوت بلده والثاني يتعين قوت نفسه الثالث يتخير بينهما فان عدل عن الواجب لم يملكه من اجزائه وان عدل الى ما دون لم يجز **قوله**
من المسلمين) قال ابو عيسى الترمذي وغيره هذه اللفظة المفردة بها مالك ومن سائر اصحابنا فليس كما قالوا ولم يفرد بها مالك بل انفذ فيها ثقتان هما الصحاح بن عثمان وعمر بن ابي حفص كل مرة في الرواية التي بعد هذا في البخاري

يعدل

ردت
عن
ابن
سنان
عن
ابن
سنان
عن
ابن
سنان

حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب قال نادوا يعني ابن قيس عن عياض بن عبد الله عن ابي سعيد الخدري قال كنا نخرج اذ كان فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر عن كل صغير كبير حر ومملوك صاعاً من طعام او صاعاً من اقيط او صاعاً من شعير او صاعاً من تمر او صاعاً من زبيب فلم نزل فخرجه حتى قيل لم علينا مغربة بن ابي سفيان حاجاً ومعهتم فكلهم الناس على المنبر فكان فيما كلمهم الناس ان قال في اري ان قد بين من سمراء الشام تعدل صاعاً من تمر فاخذ الناس بذلك قال ابو سعيد فاما انا فلا ازال اخرجه كما كنت اخرجه ابدا ما عشت **وحديثي** محمد بن رافع قال نا عبد الرزاق عن معمر بن اسماعيل بن امية قال اخبرني عياض بن عبد الله بن سعد بن ابي سرح انه سمع ابا سعيد الخدري يقول كنا نخرج زكاة الفطر رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا عن كل صغير كبير حر ومملوك من ثلاثة اصناف صاعاً من تمر صاعاً من اقيط صاعاً من شعير فلم نزل فخرجه كذلك حتى كان مغربة فرأى ان مدين من تمر تعدل صاعاً من تمر قال ابو سعيد فاما انا فلا ازال اخرجه كذلك **وحديثي** محمد بن رافع قال نا عبد الرزاق قال انا بن جريج عن الحرث بن عبد الرحمن بن ابي ذباب عن عياض بن عبد الله بن ابي سرح عن ابي سعيد الخدري ان معاوية لما جعل نصف الصاع من الحنطة عدل صاع من تمر نكس ذلك ابو سعيد وقال لا اخرج فيها الا الذي كنت اخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعاً من تمر او صاعاً من زبيب او صاعاً من شعير او صاعاً من اقيط **وحديثي** يحيى بن يحيى قال نا ابو خيثمة عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بركاة الفطر ان تؤدى قبل خروج الناس الى الصلوة **وحديثي** محمد بن رافع قال نا بن ابي ذباب عن عياض بن عبد الله بن ابي سرح عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر باخراج زكاة الفطر ان تؤدى قبل خروج الناس الى الصلوة **وحديثي** سويد بن سعيد قال نا حفص يعني ابن ميسرة الصنعاني عن زيد بن اسلم ان ابا صالح ذكوان اخبره انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيمة صفحت له صفائح من نار فأخفى عليها نار جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره كلما ردت اعيدت له في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله فالأهل قال ولا صاحب اهل لا يؤدى منها حقها ومن حقها حلقها يوم ودها الا اذا كان يوم القيامة بطح لها بقاقر قرقر فوفا كانت لا يفقد منها فصيلاً واحداً تطوؤها باخفافها وتعصتها بافواها كلما مر عليها ولا هارداً عليها اخرها في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل يا رسول الله فالبقر والغنم قال ولا صاحب بقر ولا غنم لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيمة بطح لها بقاقر قرقر لا يفقد منها شيئاً ليس فيها عقصاء ولا جحلاء ولا عضباء تنطوؤها بقرها وتطوؤها باظلافها كلما مر عليها ولا هارداً عليها اخرها في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار

(قوله عن معاوية انه كلم الناس على المنبر فقال في اري ان مدين من تمر فاخذ الناس بذلك قال ابو سعيد فاما انا فلا ازال اخرجه كما كنت اخرجه ابدا ما عشت) فقوله سمراء الشام هي الحنطة وهذا الحديث هو الذي يعتد به ابو خيثمة وموافقه في جواز نصف صاع حنطة والجهد ويجيبون عنه بانه قول صحابي وقد خالفه ابو سعيد وغيره من هو اطول صحبة وعلم باحوال النبي صلى الله عليه وسلم واذا اختلفت الصحابة لم يكن قول بعضهم باولى من بعض فارجع الى دليل آخر وجدنا ظاهر الاحاديث والقياس متفقة على اشتراط الصاع من الحنطة كغيره فوجب اعتنا به وقد مر معاوية بانه رأى راءه لانه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم ولو كان عند احد من حاضري مجلسه مع كثرتهم في تلك الحنطة علم في موافقة معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم لذكره كما جرى لهم في غيره القضية (قوله في حديث ابي سعيد او صاعاً من اقيط) صريح في اجزائه وابطال لقول من منه (قوله ثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق عن معمر بن اسماعيل بن امية قال اخبرني عياض بن عبد الله بن سعد بن ابي سرح انه سمع ابا سعيد الخدري عن هذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم فقال خالف سعيد بن مسلة معمر بن فراه عن اسماعيل بن امية عن الحرث بن عبد الرحمن بن ابي ذباب عن عياض بن عبد الله بن سعد بن ابي سرح محفوظ عن الحارث قلنت وهذا الاستدراك ليس بلازم فان اسماعيل بن امية صحيح السماع من عياض بن عبد الله بن سعد بن ابي سرح (قوله ابن ابي ذباب هو بضم الذال المعجمة بالباء الموحدة) (قوله عن كل صغير كبير حر ومملوك) فيه دليل على وجوبها على السيد عن عبده لا على العبد نفسه وقد سبق الكلام فيه وذا هم بدلا لها (قوله امر بركاة الفطر ان تؤدى قبل خروج الناس الى الصلوة) فيه دليل للشافعي المجبى في انه لا يخرج زكاة الفطر عن يوم العيد وان الافضل اخراجها قبل الخروج الى المصلى والسلم العلم يا

(قوله صلى الله عليه وسلم ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها الى آخر الحديث) هذا الحديث صريح في وجوب الزكاة في الذهب والفضة ولا خلاف فيكون ذلك باقي المذكورات من الاهل والبقر والغنم (قوله صلى الله عليه وسلم كلما بردت اعيدت له) هكذا هو في بعض النسخ بردت بالباء وفي بعضها ردت بجذ الباء وبضم الراء وذكر القاضي الرايثين وقال الاول هي الصورة قال الثاني رواية الجهم (قوله صلى الله عليه وسلم كلما يوم ودها) هو بفتح اللام على اللغة المشهورة وحكى اسكانها وهو غريب ضعيف وان كان هو القياس (قوله صلى الله عليه وسلم بطح لها بقاقر قرقر) القاع المستوي الواسع في سواد من الارض يجلوه مار السمار فيمسكه قال الهروي وجمعة قيعه وقيعان مثل جار وجيرة وجيران والقرقر المستوي ايضا من الارض الواسع وهو بفتح القافين (قوله بطح) قال جماعة معناه القى على وجهه قال القاضي قديار في رواية البخاري يخط وجهه باخفافها قال وهذا يقتضي انه ليس من شرط البطح كونه على الوجه وانما هو في اللغة بمعنى البسط والمد فقد يكون على وجهه وقد يكون على ظهره ومنه سميت بطحا مكة لانساها (قوله صلى الله عليه وسلم كلما مر عليها ولا هارداً عليها اخرها) هكذا هو في جميع الاصول في هذا الموضع قال القاضي عياض قالوا هو تضييق وتصحيح وصوابه ما جاء بعده في الحديث الآخر من روايته سهيل عن ابيه وما جاء في حديث المعمر بن سويد عن ابي ذر كلما مر عليه اخرها (قوله صلى الله عليه وسلم لا يفقد منها شيئاً) قال بل اللغز لعقضاء ملتوية القرنين والجلجاء التي لا قرن لها والعصباء التي اكسر قرنها الداحل (قوله صلى الله عليه وسلم بطح لها بقاقر قرقر) بكسر الطاء وفتحها الغتان حكاهما الجوهري وغيره والكسر انفتح وهو المعروف في الرواية (قوله صلى الله عليه وسلم ولا صاحب بقر الى آخره) وليل على وجوب الزكاة في البقر وهذا صحيح الاحاديث الواردة في زكاة البقر (قوله صلى الله عليه وسلم او فوا كانت لا يفقد منها فصيلاً واحداً) وفي الرواية الاخرى اعظم ما كانت هذا الزيادة في عقوبته بكثرة قوتها وكما لخلقها فتكون أثقل في وطئها كما ان ذوات القرون تكون بقرها لكونها انكأ واصوب لطعنها ونظما (قوله صلى الله عليه وسلم وتطوؤها باظلافها كلما مر عليها ولا هارداً عليها اخرها) وهو المنشق من القوام والحف للبعير والقدم للآدم والحافر للفرس والبعل والحمار

قوله ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها قبل الضمير للفضة ويعلم حال الذهب منها قلنت ويحتمل انه لكل واحد تغليباً للاقرب على الأبعد والله تعالى اعلم
قوله صفحت اي الفضة او كل واحد بالتاويل السابق وعلى هذا فالصفحة
منصوب على انه مفعول ثان ويحتمل الرفع على انه مفعول فاعله
وقوله من نار با اعتبار المال اي تصير تلك الصفائح كأنها من نار باعتبار ما يؤل اليه الامر
قوله كلما بردت هذا هو الاول وفي بعض ردت فالمراد اي ردت الى

[illegible]

السؤال -

٣١ قوله لم ينس حق الله في ظهورها ولا رقابها استدلال بالعطف من
اوجب الزكوة في الخيل وهو ضعيف اذ العادة ان من ياخذ الخيل للعقاف
لا يزيد على واحد ولا زكوة فيه عند احد فلا بد من تاويل الحديث بان المراد

الاولى

قوله قلت يا رسول الله قدممت على ابي جملۃ قدممت على ابي الى
فاستفتيت رجال من ضمير قلت بتقدير قد اى وقد قدممت على ابي
وقولها قلت قدممت فى اخر الحديث متعلق بقوله يا رسول الله وقلت
تكرار للاول فافهم-

قال فاناريت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول باصبعه في جيبه فلورايته يوسعها ولا توسع وحل ثناي ابو بكر بن ابي شيبة قال ناخذ بن اسحق الحضرمي عن وهيب قال ناخذ بن طائس عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل البخيل والمتصدق مثل رجلين عليهما جنتان من حد يد اذ اهما المتصدق بصدق السعت عليه حتى تعمق ثرة واذا هم البخيل بصدق تقلصت عليه وانضمت يدا الى تراقيه واقبضت كل حلقة الى صاحبتها قال فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيجهد ان يوسعها فلا يستطيع وحل ثناي سويد بن سعيد قال حدثني حفص بن ميسرة عن موسى بن عقبة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رجل لا تصدق الليلة بصدق فخرج بصدق فوضعه في يد زانية فاحسبوا يتخذون تصدق الليلة على زانية قال اللهم لك الحمد على زانية لا تصدق بصدق فخرج بصدق فوضعه في يد غني فاصبح يتخذون تصدق على غني قال اللهم لك الحمد على غني لا تصدق بصدق فخرج بصدق فوضعه في يد سارق فاصبح يتخذون تصدق على سارق فقال اللهم لك الحمد على زانية وعلى غني وعلى سارق فاني فقيل له اما صدقتك فقد قيلت اما الزانية فلعلها تستعفت بها عن زناها ولعل الغني يعتبر فينفق مما اعطاه الله ولعل السارق يستعفت بها عن سرقة وحل ثناي ابو بكر بن ابي شيبة وابو عامر الاشعري وابن غير ابو كريب كلهم عن ابي اسامة قال ابو عامر ناو اسامة قال حدثني بن يدي عن جدك ابي بريدة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الخازن المسلم الادين الذي ينفق وربما قال يعطي ما امر به فيعطيه كاملا مؤفرا طيبة به نفسه فيدفعه الى الذي امر له به احدا المتصدقين وحل ثناي يحيى بن يحيى وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم جميعا عن جبر بن قال يحيى ناخذ بن عن منصور بن شقيق عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجرها بما انفقت ولزوجه اجره بما كسبه للخازن مثل ذلك لا ينقص بعضهم اجر بعض شيئا وحل ثناي ابن ابي عمير قال ناخذ بن عياض عن منصور بهذا السناد وقال من طعام زوجها حل ثناي ابو بكر بن ابي شيبة قال ناو بمغوية عن الاعمش عن شقيق عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة من بيت زوجها غير مفسدة كان لها اجرها وله مثله بما اكتسب لها بما انفقت والخازن مثل ذلك من غير ان ينقص من اجورهم شيئا

قوله فاناريت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول باصبعه في جيبه فلورايته يوسعها فلا توسع نقوله رايته بفتح التاء قوله توسع وفي هذا دليل على لباس القميص كذا ترجم عليه البخاري باب جيب القميص من عند الصدرة لانه المفهوم من لباس النبي صلى الله عليه وسلم في هذه القصة مع احاديث صحيحة جازت به العلم باب ثبوت اجر المتصدق وان وقعت الصدقة في يد فاسق ونحوه حديث المتصدق على سارق وزانية وغني فيه ثبوت الثواب الصدقة وان كان الاخذ فاسقا وغنيا ففي كل كبد جرى اجر وهذا في صدقة التطوع واما الزكاة فلا تجزئ فيها على باب اجر الخازن الايمن والمرأة اذا تصدقت من بيت زوجها غير مفسدة باذن الصريح او العرفي وقوله صلى الله عليه وسلم في الخازن الايمن الذي يعطي ما امر به احد المتصدقين في رواية اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجرها بما انفقت ولزوجه اجره بما كسبه للخازن مثل ذلك لا ينقص بعضهم اجر بعض شيئا وفي رواية من طعام زوجها في رواية في العبد اذا انفقت من مال مولاه قال لا اجر بيكمما نصفان وفي رواية لا تصم المرأة وبعليها شارب الا باذنه ولا تأذن في بيته وهو شارب الا باذنه واما انفقت من كسبه من غير امره فان نصف اجره له معنى هذه الاحاديث ان المشارك في الطاعة مشارك في الاجر ومعنى المشاركة ان له اجر كما لصاحب اجر وليس معناه ان يزا حصة في اجره والمراد المشاركة في اصل الثواب فيكون لهذا الثواب ان كان حصة اكثر ولا يلزم ان يكون مقدار ثوابها سواء بل قد يكون ثواب هذا اكثر وقد يكون عكسه فاذا اعطى المالك الخازن او امرأته او غيره مائة درهم ونحوها ليوصلها الى سقمت الصدقة على باب امره ونحوه فاجر المالك اكثر وان اعطاه مائة او غيفا ونحوها مما ليس له كثير فقيمة ليزيد به الى محتاج في مسافة بعيدة بحيث يقابل مشي الذهاب اليه باجرة تزيد على المائة والريغ فاجر الوكيل اكثر وقد يكون عمله قدر الريغ مثلاً فيكون مقدار الاجر سواء واما قوله صلى الله عليه وسلم الاجر بيكمما نصفان فمعناه قسمان وان كان احدهما اكثر كما قال الشارح اذ امت كان الناس نصفان شامت واخر مشن بالذي كنت صنع فاشارة القاضي الى انه يحتمل ايضا ان يكون سواء لان الاجر فضل من الله تعالى ولا يدرك بقياس ولا يحسب الاعمال بل في كل فضل له ثوابه من ثباته والخازن الاول وقوله صلى الله عليه وسلم الاجر بيكمما ليس معناه ان الاجر الذي لاحد هما يزحمان فيه بل معناه ان هذه النفقة والصدقة التي اخرجها الخازن او المرأة او المملوك ونحوهم باذن المالك تترتب على جعلها ثواب على قدر المال والعمل فيكون ذلك مقسوما بينهما بهذا النصيب بانه نصيب عمله فلا يزا حصة المالك في نصيب عمله ولا يزا حصة العامل صاحب المال في نصيب ثله واعلم انه لا بد في العامل من الخازن وفي الزوجة والمملوك من اذن المالك في ذلك فان لم يكن اذن اصلا فلا اجر لاحد من هؤلاء الثلاثة بل عليهم وزر تبصر فهم في مال غيرهم بغير اذنه والاذن ضربان احدهما الاذن الصريح في النفقة والصدقة والثاني الاذن المفهوم من اطراد العرف كاعطاء السائل كسرة ونحوها ما جرت العادة به واطراد العرف في علم العرف ورضا الزوج والمالك به فاذن في ذلك حاصل وان لم يتكلم بهذا اعلم رضا لاطراد العرف وعلم ان نفسه كفوس غالب للناس في الساحة بذلك الرضا به فان اضطرب العرف وشك في رضاه او كان شجاعا يشك بذلك وعلم من حاله ذلك او شك فيه لم يجز للمرأة وغيرها التصديق من ماله الا بصريح اذنه واما قوله صلى الله عليه وسلم ما انفقت من كسبه من غير امره فان نصف اجره له فمعناه من غير امره الصريح في ذلك القدر المعين ويكون معها اذن عام سابق متناول لهذا القدر وغيره وذلك الاذن الذي قد بيناه سابقا اما بالصريح واما بالعرف ولابد من هذا التاويل لانه صلى الله عليه وسلم جعل الاجر مناصفة وفي رواية ابي داود وفلها نصف اجره ومعلوم انها اذا انفقت من غير اذن صريح ولا معروف من العرف فلا اجر لها بل عليها وزر فتعين تاويله واعلم ان هذا كله مفروض في قدر يسير يعلم رضا المالك به في العادة فان زاد على المتعارف لم يجز وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة فاشارة صلى الله عليه وسلم الى انه قد يعلم رضاه الزوج في العادة ونسبه بالطعام ايضا على ذلك لانه يسمع به في العادة بخلاف الدرهم والدنانير في حق اكثر الناس في كثير من الاحوال واعلم ان المراد بالنفقة المرأة والعبد والخازن النفقة على عيال صاحب المال في علمانه ومصلحه وقاصديه من ضيف وابن سبيل ونحوها وكذلك صدقتهم الماذون فيها بالصريح والعرف واعلم وقوله صلى الله عليه وسلم الخازن المسلم الايمن الى آخره هذه الاوصاف شروط لحصول هذا الثواب فينبغي ان يعنى بها ويحافظ عليها وقوله صلى الله عليه وسلم احد المتصدقين هو بفتح القاف على التثنية ومعناه اجر متصدق وتفصيله كما سبق وقوله صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة من طعام بيتها اي من طعام زوجها الذي في بيتها كما صرح به في الرواية الاخرى وقوله صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة من بيت زوجها غير مفسدة كان لها اجرها وله مثله بما اكتسب لها بما انفقت والخازن مثل ذلك من غير ان ينقص من اجورهم شيئا كذا وقع في جميع النسخ شيئا بالنصب فيقدر له نصيب فيحتمل ان يكون تقديره من غير ان ينقص من اجورهم شيئا ويحتمل ان لا ينقص من اجورهم شيئا وجميع ضميرهما مجازا على قول الاكثرين ان اقل الحجج ثلاثة او حقيقة على قول من قال قل لجمع اثنان

قوله فاناريت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول باصبعه في جيبه فلورايته يوسعها ولا توسع وحل ثناي ابو بكر بن ابي شيبة قال ناخذ بن اسحق الحضرمي عن وهيب قال ناخذ بن طائس عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل البخيل والمتصدق مثل رجلين عليهما جنتان من حد يد اذ اهما المتصدق بصدق السعت عليه حتى تعمق ثرة واذا هم البخيل بصدق تقلصت عليه وانضمت يدا الى تراقيه واقبضت كل حلقة الى صاحبتها قال فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيجهد ان يوسعها فلا يستطيع وحل ثناي سويد بن سعيد قال حدثني حفص بن ميسرة عن موسى بن عقبة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رجل لا تصدق الليلة بصدق فخرج بصدق فوضعه في يد زانية فاحسبوا يتخذون تصدق الليلة على زانية قال اللهم لك الحمد على زانية لا تصدق بصدق فخرج بصدق فوضعه في يد غني فاصبح يتخذون تصدق على غني قال اللهم لك الحمد على غني لا تصدق بصدق فخرج بصدق فوضعه في يد سارق فاصبح يتخذون تصدق على سارق فقال اللهم لك الحمد على زانية وعلى غني وعلى سارق فاني فقيل له اما صدقتك فقد قيلت اما الزانية فلعلها تستعفت بها عن زناها ولعل الغني يعتبر فينفق مما اعطاه الله ولعل السارق يستعفت بها عن سرقة وحل ثناي ابو بكر بن ابي شيبة وابو عامر الاشعري وابن غير ابو كريب كلهم عن ابي اسامة قال ابو عامر ناو اسامة قال حدثني بن يدي عن جدك ابي بريدة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الخازن المسلم الادين الذي ينفق وربما قال يعطي ما امر به فيعطيه كاملا مؤفرا طيبة به نفسه فيدفعه الى الذي امر له به احدا المتصدقين وحل ثناي يحيى بن يحيى وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم جميعا عن جبر بن قال يحيى ناخذ بن عن منصور بن شقيق عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجرها بما انفقت ولزوجه اجره بما كسبه للخازن مثل ذلك لا ينقص بعضهم اجر بعض شيئا وحل ثناي ابن ابي عمير قال ناخذ بن عياض عن منصور بهذا السناد وقال من طعام زوجها حل ثناي ابو بكر بن ابي شيبة قال ناو بمغوية عن الاعمش عن شقيق عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انفقت المرأة من بيت زوجها غير مفسدة كان لها اجرها وله مثله بما اكتسب لها بما انفقت والخازن مثل ذلك من غير ان ينقص من اجورهم شيئا

ان لا يتصدق احد -
قوله تغذ وبعساء قال الشراح الصواب بعس بنهم العين و
تشديد السين المهملة بمعنى القدر واما العساء بالمهملة والعد
فقبل بمعنى العس ايضا وقد وقع في بعض النسخ بعساء بالمعجمة و
المدة ولم يتعرض الشراح له والظاهر ان المراد حينئذ بقدر ما يتبعش
والله تعالى اعلم -
قوله لك الحمد على زانية اي حيث ما تصدقت على ما هو اسوء
حال منها او هو للمتعب كما يقال سبحان الله تعجبا -

حل ثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن انس فيما قرئ عليه عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي سعيد الخدري ان ناسا من الانصار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاهم ثم سألوه فاعطاهم حتى اذا انفد ما عنده قال ما يكن عندى من خير فلن اذخره عنكم ومن يستعفف يعقه الله ومن يستغن يغنه الله ومن يصبر يصبره الله ما أُعطى احدكم من عطاء خيرا وَاَوْسَمَ من الصبر **وحل ثنا** عبد بن حميد قال ان عبد الرزاق قال انا مفر عن الزهري بهذا الاسناد نحوه **وحل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة قال نا ابو عبد الرحمن المقرئ عن سعيد بن ابى ايوب قال حدثنى شرحبيل وهو ابن شريك عن ابي عبد الرحمن الجبلى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد افطر من اسلم وورزق كفاقا وقعه الله بما آناه **حل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وعمر الناقدا وابو سعيد الاشج قالوا نا وكيع قال نا الاعمش **وحل ثنا** زهير بن حرب قال نا محمد بن فضيل عن ابيه كلاهما عن عمارة بن القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد قوتنا **حل ثنا** عثمان بن ابي شيبة وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم الحنظلي قال اسحق نا وقال الاخران ناجور عن الاعمش عن ابى ابل عن سليمان بن ربيعة قال قال عمر بن الخطاب قُبِم رسول الله صلى الله عليه وسلم فَمَا قُلْتُ والله يرسل الله لغيره هو اذ كان احق به منهم قال انهم خير وني بين ان يسئلوني بالفحش او يتجملوني فليس حبنا جل **حل ثنا** عمر والناقدا قال حدثنا اسحق بن سليمان الرازى قال سمعت ما كان **وحل ثنا** يونس بن عبد الاعلى واللفظ **وحل ثنا** انا عبد الله بن وهب قال حدثنى مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال كنت امشى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه رداء فخرجت الى غليظ الحاشية فادركه اعرابي فخبلة برداه فخبلة شديدة نظرت الى صفحتى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اوثقت بها حاشية الرداء من شدة جلدته ثم قال يا محمد مرلى من مال الله الذى عندك فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك ثم امر له بعطاء **حل ثنا** زهير بن حرب قال نا عبد الصمد بن الوارث قال نا همام **وحل ثنا** زهير بن حرب قال نا عمر بن يونس قال نا عمر بن بن شبيب قال نا ابو المغيرة قال نا الاوزاعي **وحل ثنا** عن اسحق بن عبد الله عن انس بن مالك عن النبى صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث وفى حديث عكرمة بن عمار من الزيادة قال ثورجبن كة اليه جبن كة رجم بنى الله صلى الله عليه وسلم فى شر الاعرابى وفى حديث همام فجازبه حتى انشق البود وحتى بقيت حاشيته فى عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم **وحل ثنا** قتيبة بن سعيد قال نا الليث عن ابن ابي مليكة عن المسورين بن محرزة انهم قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبيته لم يعط محرزة شيئا فقال محرزة يا بنى اطلق بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقت معه قل ادخل فادعك لى قال فدعوت له فخرج اليه وعليه قباء منها فقال دباثت هذا لك قال فنظر اليه فقال دضى محرزة **وحل ثنا** ابو الخطاب زياد بن يحيى الحسنى قال نا حاتم بن وردان ابو صالح قال نا ابي ب السخيتى نا عن عبد الله بن ابي مليكة عن المسور بن محرزة قال قد مت على النبى صلى الله عليه وسلم اقبية فقال لى ابي محرزة اطلق بنا اليه عسى ان يعطينا منها شيئا قال فقام ابي على الباب فنكمت ففرغ النبى صلى الله عليه وسلم صوته فخرج ومعه قباء وهو يبرئ نفسه وهو يقول دباثت هذا لك دباثت هذا لك **حل ثنا** الحسن بن على الحلوانى وعبد بن حميد قال نا يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد قال نا ابي عن صالح عن ابن شهاب

باب فضل التعفف والصبر والقناعة واكثر على كل ذلك (قوله صلى الله عليه وسلم ما اعطى احد من عطاخير داود سحر من الصبر) هكذا هو في جميع نسخ مسلم خير مرفوع وهو صحيح وتقديره هو خير كما وقع في رواية البخاري وفي هذا الحديث الحديث على التعفف والقناعة والصبر على شيق العيش وغيره من مكانه الديار (قوله عن ابى عبد الرحمن الجبلى) هو منسوب الى ابى جهم المشهور في استعمال الحمد ثم نعم البار منه والمشهور عند اهل العربية فتحها ومنهم من سكنها (قوله صلى الله عليه وسلم قد افصح من اسلم ورزق كفا فاقنعه اسرا بآناه) الكفاف الكفاية بلا زيادة ولا نقص وفيه فضيلة هذا وصف وقد يخرج به لمذهب من يقول الكفاف افضل من الفقر ومن الغنى (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا) قال اهل اللغة والعربية القوت ما يسد الرق وفيه فضيلة التقليل من الدنيا والاقتصار على القوت منها والدوام بذلك باب اعطاء المؤلفات ومن يخاف على ايمانه ان لم يعطوا احتمال من سال بحجارة بحمله وبيان الخواص واحكامهم (قوله صلى الله عليه وسلم خير ديني من ان ياكلوني بالفسخ ادبخلوني فلست بها خسر) معناه انهم اكلوا في المسئلة لضعف ايمانهم والحقني بمقتضى حالهم الى السوال بالفسخ او نسيت الى البخل ولست بها خسر ولا ينبغي احتمال واحد من الامرين فقبيل داراة اهل الجبال والقصور وقا لهم اذا كان فيهم مصلحة وجاز دفع المال اليهم بهذه المصلحة (قوله فادركه اعالي فجهده برداء جبدة شديدة نظرت الى صفحة عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اثرت بها حاشية الرداء من شدة جبدة ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عنك فانفتحت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك ثم امره بطار) فيه احتمال الجابليين والاعراض عن مقابلتهم ورفع السئية بالحسنة واعطاء من يتألف قلبه الضعوف من مركب كثيرة لاداءه في الجبل واباحة الضحك عند الامور التي تعجب منها في العادة وفيه كمال خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمه وصفه بحبيل (قوله فجاذبه) هو بمعنى جبذه في الرواية السابقة فيقال جبذ وجذب لغتان مشهورتان (قوله حتى انشق البرود حتى بقيت حاشية في عنق رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال القاضي يحتمل انه على ظاهره وان الحاشية انقطعت وبقيت في العنق ويحتمل ان يكون معناه بقي اثرها لقوله في الرواية الاخرى اثرت بها حاشية الرداء (قوله صلى الله عليه وسلم لم تحضر من ثياب لك) هذا هو من باب التآلف (قوله في حديث سعد اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رباطا الى آخره) معنى هذا الحديث ان سعد اراد ان يعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ساءت ترك من هو افضل منهم في الدين وظهر ان العطاء يكون بحسب الفضائل في الدين وظهر ان النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم لم يعلم حال هذا الانسان المتروك فاعلم به وطفق انه يعلم مؤمنا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ادع اذن ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم هم بطائه من المرة الاولى ثم نسيه فاراد تذكره وهكذا المرة الثالثة الى ان اعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ان العطاء ليس هو على حسب الفضائل في الدين فقال صلى الله عليه وسلم اني لا اعطى الرجل ونسيه احب الي منه مخافة ان يكرهه اسره في النار معناه اني اعطى ناسا مؤلفا في ايمانهم ضعفت لولم اعطهم كفو وانبيكهم اسره في النار واترك اقواما هم احب الي من الذين اعطيتهم ولا اتركهم احتقار اراهم ولا نقص ونهم ولا اهل الجابليين بل اكلمهم الى ما جعل الله في قلوبهم من النور والايان التام واثق بانهم لا يميزون لازل ايمانهم كما لو قد ثبت هذا المعنى في صحيح البخاري عن عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى به الى اوسى فغشمه فاعطى رجلا وترك رجلا فبلغه ان الذين ترك غلبوا فغشمه الله تعالى ثم اثني عليه ثم قال يا بعد فوالله ان العطاء ليعطى الرجل والذى ادع احب الي من الذي اعطى ولكن اعطى اقواما لاسرى في قلوبهم من الخرج والبلع واكل اقواما ليعطى الله في قلوبهم من الغنى والخيبر

وقوله الا اكله الخضر هي بمد هـ مزة اكلة والخضر بفتح فسكون كلاً
الصيف اليابس فلا يستثناء منقطع اى لكن اكلة الخضر تنفع باكلها
فكانها اخذت الكلام على الوجه الذي ينبغي وقيل متصل مفرغ في الزينة
اى تقتل كل اكلة الا اكلة الخضر والله تعالى اعلم-

٣٣٠ قوله من زهرة الدنيا بفتح الزاي المعجمة وسكون الهاء اى
حسنها ومهجتها وقوله ينبت الربيع قبل هو الفصل المشهور بالاثبات
وقيل هو النهر الصغير المنفجر عن النهر الكبير والله تعالى اعلم
٣٣١ وقوله تقتل حبطا بفتح الحاء المهملة والياء الموحدة اى انتفاخا

نزلتون ظہیرتو
عہ افضل التفف صبرہ ولحق علی کل ذلک
نا نرسا لہ کما طام

[illegible]

يَتَجَمَّلُ نَهْيٌ وَتَهْبُ الْعَبِيدُ
فَمَا كَانَ بَدْرًا وَلَا حَابِسَ
وَمَا كُنْتُ دُونَ أَمْرِي مِنْهَا
بَيْنَ عُمَيْيَتِهِمَا وَلَا قَرَعَ
يَقُوتَانِ مَرْدَا سَ فِي الْمَجْمَعِ
وَمَنْ يُخَفِّضُ الْيَوْمَ لَا يَرْفَعُ

[illegible]

فذلک تکرر منه فی المرة الثانية والثالثة الجزم بالایمان واللہ تعالیٰ اعلم
 نکتہ قد یقال انہ ما جزم بالایمان بل قال ارادہ وهو مدفوع بان ارادہ
 بمعنی اعلیہ کما یدل علیہ الجزم بالایمان فی بعض الروایات وکذا قولہ
 غلبنی ما اعلم منه واللہ تعالیٰ اعلم۔

١٥

١٦

١٧

١٨

بذريعة

فتغير وجهه حتى كان كالقرف ثم قل فمن يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله قال يعزى الله موسى قد اودى بالكثير من هذا فصرى قال قلت لاجرم لا ارفع اليه بعد ما احل بنا
وَحَلَّ شَأْنُ ابوبكر بن ابي شيبة قال نلخص بن عياض عن الامام عن شقيق بن عبد الله قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فماتوا قال رجل انما القصة ما يدبها وجه
الله قال فانيث النبي صلى الله عليه وسلم فسار دونه فغضب من ذلك غضبا شديدا ووجهه حتى تمثيت اني لاذ كوكا له قال ثم قال قد اودى موسى بالكثير من هذا فصرى **وَحَلَّ شَأْنُ** محمد
ابن زكريا بن المهمل قال انا الليث عن يحيى بن سعيد عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله قال اني رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجحيم انه منصرفه من حنين وفي ثياب
بلال فضة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقبض منها يحيط الناس فقال يا محمد احل قال وتلك ومن يعدل اذا لم يكن احل لقد خبت وخسرت ان لو اكن
اعل فقال عمر بن الخطاب دغني رسول الله فاقول هذا المنافق فقال معاذ الله ان يتحقق الناس اني اقول اصحابي ان هذا واصحابه يقرؤون القرآن لا يجاوزها جرحهم
يؤزقون منه كما يورق السهم من الرمية **وَحَلَّ شَأْنُ** محمد بن المنثري قال ناعبد الوهاب الشافعي قال سمعت يحيى بن سعيد يقول اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن
عبد الله **وَحَلَّ شَأْنُ** ابوبكر بن ابي شيبة قال نازيد بن الحباب قال حدثني قرة بن خالد قال حدثني ابو الزبير عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم معان
وساق الحديث **وَحَلَّ شَأْنُ** محمد بن السري قال نال ابو الاحوص عن سعيد بن مسروق عن عبد الرحمن بن ابي نعم عن ابي سعيد الخدري قال بعث علي وهو باليمن بذريعة في تربتها الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ففقهها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اربعة نفر لا قمع بن حابس الخنظلي وعيينة بن بدر الفزاري وعلقمة بن علاثة العامري ثم احل بني كلاب
وزيد الخنيزلي ثم احل بني نهبان قال فغضبت قريش فقالوا ايعطي صناديد نجد ويدعونا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني انما فعلت ذلك لانا نلهم فجاء رجل كثر الحجة
مشرف الوجنتين غائر العينين ناتي الجبين مخلوق الراس فقال اتق الله يا محمد قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن يطع الله ان عصيته ايا مني على اهل الارض ولا
تامنوني قال ثم ادبر الرجل فاستاذن رجل من القوم في قتله يرون انه خالد بن الوليد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من ضغنى هذا قوما يقرؤون القرآن لا يجاوز

قال اهل اللغة الشعار الثوب الذي على الجسد والشار فوقه ومعنى الحديث الانصار بهم البطانة والخاصة والاصفياء والصق بي من سائر الناس هذا من مناقبهم الظاهر ونصنا عليهم الباطن **وَقَوْلُهُ**
فتغير وجهه حتى كان كالقرف) هو كسر الصا والمهلة وهو صيغ امر يصح به الجلود قال ابن دبر قد يسمى الدم ايضا صرا **وَقَوْلُهُ** فقال بل والسران هذه القسمة ما عدل فيها وما ار يد فيها
وجه السر قال القاضي عياض رحمه الله كرم الشرح ان من سب النبي صلى الله عليه وسلم فمات قتل في هذا الحديث ان هذا الرجل قتل قال المازري يحتل ان يكون لم يفهم منه الطعن في النبوة وانما سب الى ترك
العدل في القسمة والمعاصى ضربان كبار وصغار فهو صلى الله عليه وسلم معصوم من الكبار بالاجماع واختلاف في اماكن وقوع الصغار ومن جوزا منع من اضافتها الى الانبياء على طريق التقيص
وتجنى فلعله صلى الله عليه وسلم لم يقاب هذا القائل لانه لم يثبت عليه ذلك وانما نقله عنه واحد وشهادة الواحد لا يراق بها الدم قال القاضي هذا التاويل باطل يدفعه قوله اعدل يا محمد و
اتق الله يا محمد وخطبه خطاب المواجهة بحضرة الملائكة استاذن عمر فاعاد النبي صلى الله عليه وسلم في قتله فقال معاذ السران يحدث الناس ان محمد لا يقتل اصحابه فذهبي العلة وسلك معه
مسلكه مع غيره من المنافقين الذين آذوه وسمع منهم في غير موطن ما كرهه كنه صبرا مستبقا لا تقيا بهم وتألفا لغيرهم لتلايحدث الناس انه يقتل اصحابه فينفردوا وقد راي الناس هذا الصنف
في جماعتهم وعدوهم جلهم **وَقَوْلُهُ** صلى الله عليه وسلم ومن يعدل اذا لم يكن اعدل لقد خبت وخسرت) روى بفتح التاء في خبت وخسرت وبضمها فيها ومعنى الصنم طاهر وتقدير الفتح خبت انت ابا
التابع اذا كنت لا اعدل ككونك تابعا ومقتديا بمن لا يعدل والفتح اشهر والساعلم **وَقَوْلُهُ** فقال عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا المنافق) وفي روايات اخر ان خالد بن الوليد استاذن
في قتله ليس فيها تناقض بل كل واحد منهما استاذن فيه **وَقَوْلُهُ** صلى الله عليه وسلم يقرؤون القرآن لا يجاوزها جرحهم قال القاضي فية تاولان احدها معناه لا تفقه قلوبهم ولا يتفقهون بالكلية منة لاهم
حظ سوى تلاوة الفم والحجة والخلق اذ بها تقطيع الحروف والثاني معناه لا يصحدهم عمل ولا تلاوة ولا يتقبل **وَقَوْلُهُ** صلى الله عليه وسلم يقرؤون منه كما يورق السهم من الرمية وفي الرواية الاخرى يقرؤون
من الاسلام وفي الرواية الاخرى يقرؤون من الدين) قال القاضي معناه يخرجون منه خروج السهم اذا نفذ الصيد من جهة اخرى ولم يتعلق به شيء منه والرمية هي الصيد المرمية وهي فيعيلة بمعنى
مفعولة قال والدين هنا هو الاسلام كما قال سبحانه وتعالى ان الذين عند اسلام وقال الخطابي يوهنا الطاعة اي من طاعة الامام وفي هذه الاما حديث دليل لمن يكفر اخراج قال القاضي
عياض رحمه الله قال المازري اختلف العلماء في تكفير اخراج قال وقد كادت هذه المسئلة تكون اشدا شكالا من سائر المسائل لقد آيت ابا المعالي وقد رغب البير الفقيه عبد الحق رحمه الله في الكلام
عليها ففرط له من ذلك واعتذر بان الغلط فيها يصعب موقفه لان ادخال كاف في المسئلة واخرج مسلم منها عظيم في الدين قد اضطرب فيها قول القاضي ابي بكر بن الباقلاني وناهيك في علم الاصول اشار
ان الباقلاني الى انها من المعصيات لان القوم لم يصروا بالكفر وانما قالوا قول التورى التي ناكشف لك بكتمة اختلفت وسبب الاشكال ذلك ان المعزى مثلا يقول ان الله تعالى عالم لا يخطئ ولا يخطى له
وقد الالتباس في تكفيره لانا علمنا من دين الامم ضرورة ان من قال ان الله ليس بحى ولا عالم كان كافرا وقامت الحجة على تحاله كون العالم اعلم فله نقول ان المعزى لا نفى العلم في ان يكون الله تعالى عالما وذلك كفر
بالاجماع ولا ينفعه اعترافه بانه عالم مع نفيه اصل العلم ونقول قد اختلفت بان الله تعالى عالم وبما هو العلم لا يكفره وان كان يودى الى انه ليس بعالم فهذا موضع الاشكال هذا كلام المازني في سبب الاشكال في جابر
اصحاب جابر العلماء ان اخراج الكافر من ذلك التقدير والمعتزلة وسائر اهل الاموال قال الشافعي رحمه الله قبل شهادة اهل الاموال الا الخطابية وهم طائفة من الرافضة يشهدون لموافقتهم في الذنب لمجرتهم فز
شهادتهم بهذا لا يثبتهم والاعلم **وَقَوْلُهُ** بعث علي رضي الله عنه وهو باليمن بذريعة في تربتها) بهذا هو في جميع نسخ بلادنا بذريعة ففتح الدال كذا نقله القاضي عن جميع رواة مسلم عن الجلودى قال وفي رواية ابن امان
بذريعة على التصغير **وَقَوْلُهُ** في هذه الرواية عيينة بن بدر الفزاري) وكذا في الرواية التي بعد هذه رواية قتيبة قال فيها عيينة بن بدر وفي بعض النسخ في الثانية عيينة بن حصن وفي معظمها عيينة
ابن بدر وقع في الرواية التي قبل هذه وهي الرواية التي فيها الشعر عيينة بن حصن في جميع النسخ وكلمة صحيح فخص ابو بدر جديا ففسب تارة الى ابيه وتارة الى جد ابيه شهرته ولهذا سبه
اليه الشاعر في قوله فما كان بدولا ما بس وهو عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بن عمرو بن جويرية بن لؤذان بن ثعلبة بن عدي بن فزارة بن دينار الفزاري **وَقَوْلُهُ** في هذه الرواية و
زيد الخنيزلي الطائي كذا هو في جميع النسخ الخنيزلي بالراء وفي الرواية التي بعد ما زيد الخنيزلي باللام وكلاهما صحيح يقال بالوجهين كان يقال في الجاهلية زيد الخنيزلي فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاسلام
زيد الخنيزلي **وَقَوْلُهُ** اعطى صناديد نجد اي ساداتها واحدهم صناديد بصر الصناديد **وَقَوْلُهُ** في رجل كثر اللحية مشرف الوجنتين) اما كثر اللحية ففتح الكا وهو كثير والوجنتان بفتح الواو وهما
وكسرهما ويقال ايضا اجنته وهي لحم الخد **وَقَوْلُهُ** ناتي الجبين) هو بهمة ناتي واما الجبين فهو جانب الجبهة وكل انسان جبينان يكتشفان الجبهة
وَقَوْلُهُ صلى الله عليه وسلم ان من ضغنى هذا قوما) هو ايضا دين مجتمعين كسورتين واخره جمهور وهو اصل الشئ وبهذا هو في جميع نسخ بلادنا وكذا القاضي عن الجهم وعن بعضهم

المرى

نبيين

وحدثني محمد بن المشي قال نا ابن علي عن سليمان عن ابي نصره عن ابي سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر قوما يكونون في امته يخرجون في فرقة من الناس سماهم الخلق قال هم شرا خلق او من اشتر الخلق يقتلهم ادنى الطائفتين الى الحق قال فضر بنا النبي صلى الله عليه وسلم لهم مثلاً او قال قولوا الرجل يرمى الرمية او قال الغرض فينظر في النسل فلا يرى بصيرة وينظر في النضي فلا يرى بصيرة ولا يرى بصيرة ولا ينظر في الفوق فلا يرى بصيرة قال قال ابو سعيده وانتم تقتلوهم يا اهل العراق **حل ثنا** شيان بن فروخ قال القم وهو ابن الفضل الحلاني قال نا ابونصره عن ابي سعيد الحلاني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تمزق مارقة عند فرقة من المسلمين يقتلها اولى الطائفتين بالحق **حل ثنا** ابو الربيع الزهراني وقتيبة بن سعيده قال قتيلة نا ابو عوانة عن قتادة عن ابي نصره عن ابي سعيد الحلاني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في امتي فرقتان فيخرج من بينهما مارقة على قتلهم اولاهم بالحق **حل ثنا** محمد بن المشي حل ثنا عبد الاعلى حل ثنا داود عن ابي نصره عن ابي سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تمرق مارقة في فرقة من الناس فبلي قتلهم اولى الطائفتين بالحق **حل ثنا** عبد الله القواريري قال نا محمد بن عبد الله بن الزبير قال نا سفين عن جيب بن ابي ثابت عن الضحاك البشري عن ابي سعيد الحلاني عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ذكر فيه قوم يخرجون على فرقة مختلفة يقتلهم اقرب الطائفتين من الحق **حل ثنا** محمد بن عبد الله بن نمير وعبد الله بن سعيد الاشج جميعاً عن وكيع قال الاشج نا وكيع قال ثنا الاعمش عن خثيفة عن سويد بن غفلة قال قال علي اذا صل ثكنكم عز رسول الله صلى الله عليه وسلم فلان اخر من السماء احب الي من ان اتول عليه ما لم يقل واذا احد ثكنكم فيما بيني وبينكم فان الحرب حل عة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيخرج في آخر الزمان قوم احل الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من خير قول البرية يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم يموتون من الذين كما يمرق السهم من الرمية فاذا القي قومه فاقتلوه فان في قتلهم اجر لمن قتلهم عند الله يوم القيمة **حل ثنا** اسحق اخبرنا عيسى بن يونس **و** حدثنا محمد بن ابي بكر المقدسي وابوبكر بن نافع قال نا عبد الرحمن بن مهدي قال نا سفين كلاهما عن الاعمش بهن الاسناد مثله **و** حدثنا عثمان بن ابي شعبة قال نا جريح **و** حدثنا ابوبكر بن ابي شعبة وابوكريب وزهير بن حرب قالوا نا ابومعوية كلاهما عن الاعمش بهن الاسناد وليس في حل بينهما يمرقون من الذين كما يمرق السهم من الرمية **و** حدثنا محمد بن ابي بكر المقدسي قال نا ابن علي وحماد بن زيد **و** حدثنا قتيبة بن سعيده قال نا حماد بن زيد **ح** **و** حدثنا ابوبكر بن ابي شعبة وزهير بن حرب واللفظ لهما قال نا اسمعيل بن علي عن ايوب عن محمد بن عبيدة عن علي قال ذكر الخواجه فقال فيهم رجل محدج الميل ومودن البدل ومثل دن البدل لو ان تبطروا الحبل ثكنكم بما وعد الله الذين يقتلونهم على سان محم صلى الله عليه وسلم قال قلت انت سمعته من محمد صلى الله عليه وسلم قال اي ودب الكعبة اي ودب الكعبة

كان بين علي ومعاوية رضي الله عنهما والثاني خير فرقة بخاء مجمعة مفقوتة وراور فرقة بكسر الفاء اي فضل القرقيتين والاولا شهر واكثر وتؤيده الرواية التي بعد هذه يخرجون في فرقة من الناس فانه نعم الفاء
بلاغات ومعناه ظاهر وقال القاضي على رواية البخار المجتمعة المراد خيرة القرون هم الصد الاول قال يكون المراد عليا واصحابه فليكن خروجه حقيقة لانه هو كان الامام حينئذ وفي حجة لاهل السنة ان عليا كان
مصيبا في قتاله الاخرين بغاة لا سيما مع قوله صلى الله عليه وسلم يقتلهم اهل الطائفتين بالحق وعلى اصحابهم الذين قتلوه وفي هذا الحديث معجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانه اخبر بهذا جرى كله مطلق الصبح
وتضمن بقاء الامامة بعده صلى الله عليه وسلم وان لهم شوكته وقوة خلاف ما كان السبطون يشيرون وانهم يقترون فرقتين فانه يخرج عليه ما رفته وانهم يشدون في الدين في غير موضع التشديد وبالعون في الصلوة
والقراءة ولا يقيمون بحق الاسلام بل يرقون منه انهم يقاتلون اهل الحق وان اهل الحق يقتلونه ان فيهم جلاصة يدك اذ كان هذه الزاوية من المعجزات جرت كلها وساد محمد (قوله صلى الله عليه وسلم سيماهم
التحلق) سيما العلامة وفيها ثلاث لغات القصر وهو الفصح وبه جاز القرآن والحدوث والثالثة السبيل بزيادة يارب مع الدلائل والمراد بالتحلق خلق الرؤس في الرواية الاخرى التحلق وتدل بعض الناس
على كراهية خلق الراس لا دلالة فيه وانما هو علامة لهم العلامة تدلهم بجرهم فقد يكون مباح قال صلى الله عليه وسلم ايتهم رجل سوا حدى عضديه مثل ثدى المرأة ومعلوم ان هذا ليس بجرام وقد ثبت في سنن
ابن داود باسناد على شرط البخاري ومسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى صبيا قد خلق بعض اسنانه فقال خلقوه كله واتركوه كله وهذا صريح في اباة خلق الراس لا يحل تناولها قال اصحابنا خلق
الراس جائز بكل حال لكن ان شق عليه تعبه بالدين التسترى استحب خلقه وان لم يشق استحب تركه (قوله صلى الله عليه وسلم هم شر الخلق او من شر الخلق) هكذا هو في كل النسخ او من شر بالالف دهي لنته
قليلة والمشهور بغير الف وفي هذا اللفظ دلالة لمن قال بتغييرهم فتاواه الجهمي اى شر المسلمين او نحو ذلك (وقوله صلى الله عليه وسلم يقتلهم اهل الطائفتين الى الحق وفي رواية اهل الطائفتين بالحق
وفي رواية يكون في امتي فرقان فتخرج من بينهما مائة في قتلهم ولا لها بالحق) هذه الروايات صريحة في ان عليا كان هو المصيب الحق والطائفة الاخرى اصحاب معاوية وانه كانا متادين وفيه التمييز الطائفتين
مؤمنون لا يخرجون بالقتال عن الايمان ولا يفسقون وهذا عندنا ونذهب موافقنا (قوله حديثنا القسم هو ابن الفضل الحناني) هو نعم الحار المهمله وتشديد الدال بعد اللام (قوله عن الضحاك الشافعي) هو كسر
الميم واسكان الشين المجتمعة وفتح الزاوية وكسر القاف وهذا الصواب الذي ذكره جميع اصحابنا المولمات المتكلمة في الاسماء والنوارى ونقل القاضي عياض عن بعضهم انه ضبط بفتح الميم وكسر الزاوية قال وهو تصحيف
كما قالوا اتفقوا على انه منسوب الى مشرق بكسر الميم وفتح الزاوية بل من بهران وهو الضحاك البهراني المذكور في الرواية السالفة من رواية حرمله واحمد بن عبد الرحمن (قوله في حديث ذكر فيه قوما يخرجون على
فرقة مختلفة) ضبطه بكسر الفاء ومنهما (قوله عن سويد بن غفلة) بفتح الغين المجتمعة والفاء (قوله واذا نزلتكم فابني وبيكم فان احرب فعدت) معناه اجتهد رأي وقال القاضي فيه جواز التولية والتعريض
في احرب فكانه تادل الحديث على هذا (وقوله حديثه) بفتح الحاء واسكان الدال على الافصح ويقال بضم الحاء ويقال فعدت بضم الحاء وفتح الدال ثلاث لغات مشهورات (قوله صلى الله عليه وسلم احداث الانسان
سفها الا حلام) معناه صفار الانسان صفات العقول (قوله صلى الله عليه وسلم يقولون من خير قول البرية) معناه في ظاهر الامر كقولهم لا حكم الا لله ونظائرهم من عاينهم الى كتاب الله تعالى والله اعلم (قوله
صلى الله عليه وسلم فاذا القيتموهم فاقتلوهم فان قتلهم اجرا) هذا تصريح بوجوب قتال الخوارج والبغاة وجماع العلماء قال القاضي اجماع العلماء على ان الخوارج دسايا بهم من اهل البدع والابغى متى خرجوا على الامام
وخالفوا راى الجماعة وشقوا العصا وجب قتلهم بعد اذارهم والاعتذار اليهم قال الله تعالى فقاتلوا التي تنهى عن تقى الى امر اسكن الميعاد على جريحهم ولا يتبع منهم ومنه لا يقلل سيرهم ولا يبلع امواهم بالمخرجوا
عن الطاعة فيقتصوا الحرب ليقاتلون بل يوعظون ويستأبون من بدعتهم وباطلهم وهذا كله الم كلفوا وابتدعهم فان كانت البدعة مما يكفرون به جرت عليهم احكام المرتدين واما البغاة الذين لا يكفرون بغير ثور يوزنون
ودهم في حال القتال هدر وكذا امواهم التي تلفت في القتال والاصح انهم لا يضمنون ايضا ما تلفوه على اهل العدل في حال القتال من نفس ومال وما تلفوه في غير
حال القتال من نفس ومال ضمنوه ولا لئلا الانتفاع بشيء من دواهم وسلاحهم في حال احرب عندنا وعند الجمهور وجوه ابو حنيفة والشافعية (قوله عن محمد بن عبيدة) بفتح العين
وهو عبيدة السلماني (قوله فيهم رجل مخدج اليد ومودن اليد ومشدون اليد) اما المخرج فبضم الميم واسكان الخاء المجتمعة وفتح الدال اى اقتص اليد والمودن

فإن الخلد في

بن ابراهيم
وفضيل بن
له بقية موحد كوكس حاد اي شيامن
الليستل بل على احبابة الرومية، بجمعة

१५

سَلَامًا
تَحِيَّاتُكَ زَكَاةٌ عَلَى رَسُولٍ مِّنْ لَّهِ سَلَامٌ وَعَلَى الْأَهْلِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُطْلَبِ وَرَبِّكَ يَخْلُقُ
وَيُفْضِلُ
وَيُؤْتِي
وَيُؤْتِي

بضم الميم واسكان الواو وفتح الدال ويقال بالهمز وتبركة وهو ناقص اليد ويقال ايضا ودين والمشدود ينفتح الميم وثلاثه ساكنه وهو صغير اليد مجتمعا كشدة الشد في هي بفتح الشا بلا همز لضمها مع الهمز فكان اصله مثنوه فقدمت الدال على النون كما قالوا اجند وجند وعاش في الارض وعشي (قوله فله في زيد بن وهب منزلا حتى قال مررنا على قنطرة) هكذا هو في معظم النسخ مرة واحدة وفي نادر منها منزلا منزلا مرتين وكذا اذكو الحميد في الجمع بين الصحيحين وهو وجه الكلام اي ذكر في مراحلهم بالحيث منزلا منزلا حتى بلغ القنطرة التي كان القتال عندها وهي قنطرة الدرجان كندجار مينا في سنن النسائي وهناك عليهم على رضي الله عنه وروى لهم هذه الاحاديث والقنطرة بفتح القاف (قوله فوحشوا برماجم اي رماها عن بعد قوله وشجرهم الناس برماجم بفتح الشين المجعلة وبكسر الخفيفة اي مدوا اليهم وطاعوهم بها ومنه التشاجر في الخصومة) (قوله وما اصاب من الناس يومئذ الارجلان) يعني من اصحاب علي واما الخواج فقتلوا بعضهم على بعض (قوله فقام اليه عبدة السكاني الى آخره) وحاصله انه اتخلف عليا ثلثا وانا استخلفه ليمسح احاضرين ويؤكد لك عندهم ويظهر لهم المعجزة التي اخبر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهر لهم ان عليا واصحابه اولي الطائفتين بالحق وانهم محقون في قتالهم وغير ذلك مما في هذه الاحاديث من الفوائد (قوله السكاني) هو باسكان اللام منسوب الى سلمان بن جبريلة معروفه بهم بطن من مراد قاله ابن ابى داود والسجستاني اسلم عبدة قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين ولم يره وسمع عمر وعلي بن مسعود وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم (قوله قالوا لا حكم الا لاسد قال على كلمة حتى اريد بها باطل) معناه ان الكلمة اصلها صدق قال السد على ان الحكم الا لاسد لكنهم ارادوا بها الاحكام على على رضي الله عنه في تحكيمه (قوله صلى الله عليه وسلم احدى يديه طي شاة) هو ببطا ومطله مضمومة ثم بار موحدة ساكنه والمراد به ضرع الشاة وهو فيها مجاز واستعارة انما اصله للكلية والسباع قال ابو عبيد ويقال ايضا لذوات الحافر ويقال للشاة ضرع وكذا للبقرة ويقال للثاة خلف وقال ابو عبيد الاغلات لذوات الاغنان والاطلان وقال الهروي يقال في ذات الخف والظلف خلف وضرع (قوله عن يسير بن عمرو) وفي الرواية الاخرى يسير بن عمرو هو هو بضم اليا والمثناة من تحت وفتح السين الهملة والثاني مثله الا انه بهمزة مضمومة وكلها ما صحح يقال له يسير واسير (قوله صلى الله عليه وسلم يتيه قوم قبل المشرق) اي يذوبون عن الصواب وعن طريق الحق يقال تاه اذا ذهب ولم يهتد بطريقه واسد اعلم بابا
تحريم الزكاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله وهم بنو هاشم وبنو المطلب ودون غيرهم (قوله اخذ الحسن بن علي ثرة من ثمر الصدقة فجعلها في فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كخ كخ ايها اما علمت انما لا ناكل الصدقة وفي رواية لا ناكل الصدقة) قال القاضي يقال كخ كخ بفتح الكاف وكسرها وتسكين الحاء ويجوز كسرها مع التنوين وهي كلمة يجر بها الصبيان عن استحقاقات فيقال له كخ اي اتركه وارم به قال اللؤلؤي هي عجمية معربة بمعنى شئ وقد اشار الى هذا البخاري بقوله في ترجمته باب من تكلم بالفارسية والرطانة وفي الحديث ان الصبيان

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتاه قوم بصدقة قتم قال اللهم صل عليهم فاتاه ابي اباؤني بصدقة فقال اللهم صل على آل ابي اؤني وحل ثناكة ابن خزيمة قال نا عبد الله بن ادريس عن شعبه عن الاسناد غير انه قال صل عليهم **حل ثنا يحيى بن يحيى** قال انا هشيم **وحل ثنا ابو بكر بن ابي شيبة** قال نا حفص بن غياث وابو خالد الاحمر **وحل ثنا محمد بن المثنى** قال نا عبد الوهاب بن ابي عدي وعبد الا على كلهم عن داود **وحل ثنا زهير بن حرب** واللفظ له قال نا اسمعيل بن ابراهيم قال نا داود عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اناكم المصلي فليصل ركنه وهو عنك راض **حل ثنا يحيى بن ايو ب** وقتيبة وابن حجر قالوا حل ثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن ابي سهل عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء رمضان فتحت ابواب الجنة وتغلق ابواب النار وصعدت الشياطين **وحل ثنا يحيى بن يحيى** اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن ابي اسن ان اباة حدثه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان رمضان فتحت ابواب الرحمة وغلقت ابواب جهنم وسلسلت الشياطين **وحل ثنا محمد بن حاتم** قال نا يحيى بن حاتم والحلواني قالوا حل ثنا يعقوب حل ثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب حل ثنا نافع بن ابي اسن ان اباة حدثه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان بمنشد

قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتاه قوم بصدقة قتم قال اللهم صل عليهم فاتاه ابي اباؤني بصدقة فقال اللهم صل على آل ابي اؤني هذا الدعاء وهو الصلوة المتشال لقول سعد بن جبر صل عليهم وزيننا المشهور ونذهب العلماء كافة ان الدعاء لدفع الزكاة سنة مستحبة ليس واجب **قال** اهل الظاهر هو واجب قبل بعض صحابنا حكاه ابو عبد الله الحنطلي الجار المهبطه واعتوا الامر في الآية **قال** الجمهور الامر في حقنا للذهب لان النبي صلى الله عليه وسلم بحث معاذ وغيره لافذ الزكاة ولم يامرهم بالدعاء وقيل يجب الاتخذون بان وجوب الدعاء كان معلوما لهم من الآية الكريمة **واجاب** الجمهور ايضا بان دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وصالته سكن لهم خلاف غيره **واستحب** الثاني في صفة الدعاء ان يقول آجر ك اسديا اعطيت وجعله لك ظهورا وبارك لك فيما بقيت **واما** قول الساعى اللهم صل على فلان فكره جمهورنا وهو نذهب ابن عباس قالك وابن عيينة وجماعة من السلف وقال جماعة من العلماء يجوز ذلك بلا كراهية لهذا الحديث **قال** اصحابنا لا يصل على غير الانبياء الاتبع لان الصلوة في لسان السلف مخصوصة بالانبياء صلوات الله وسلامه عليهم كما ان قولنا عز وجل مخصوص بالانبياء وسجانه وتعالى فكما لا يقال محمد عز وجل ان كان عززي اقليلا لا يقال ابو بكر صلى الله عليه وسلم وان صح المعنى واختلف اصحابنا في النهي عن ذلك بل هو بنى تنزيه ام محرم او مجرد ادب على ثلاثة اوجه الاصح الاشهر انه مكروه كراهية تنزيه لانه شعار لاهل البدع وقد نهينا عن شعارهم والمكروه هو ما ورد فيه بنى مقصود **والفقهاء** على انه يجوز ان يجعل غير الانبياء تبعاهم في ذلك فيقال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واذا جبره وذريته واتباعه لان السلف لم يمنوا منه وقد امرنا به في التشهد وغيره **قال** الشيخ ابو محمد الجويني من ائمة اصحاب السلام في معنى الصلوة ولا يفرويه غير الانبياء لان الله تعالى قرن بينهما ولا يفرويه غائب **والا** يقال قال فلان عليه السلام **واما** الحنطية به لحي او ميت فسنة فيقال السلام عليكم او عليك او سلام عليكم او عليكم والسلام علم **باب**

ارضاء الساعى ما لم يطلب حراما **قوله** صلى الله عليه وسلم اذا اناكم المصدق فليصدر عنكم وهو عنكم راض المصدق الساعى ومقصود الحديث الوصاية بالساعة وطاعة ولاة الامور لا طعنهم جمع كلمة المسلمين وصالح ذات البين هذا كله لم يطلب رافا طلب جورا فلا موافقة له ولا طاعة لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث انس في صحيح البخارى فمن سئلها على وجهها فليعطها ومن سئل فوفا فلا يعط واختلف اصحابنا في معنى قوله صلى الله عليه وسلم فلا يعط فقال اكثرهم لا يعطى الزيادة بل يعطى الواجب قال بعضهم لا يعطيه شيئا أصلا لانه يفسد بطلب الزيادة ويعزل فلا يعطى شيئا والله علم

كتاب الصيام

هو في اللغة الامساك وفي الشرع امساك مخصوص في زمن مخصوص من شخص مخصوص بشرط **قوله** صلى الله عليه وسلم اذا جاء رمضان فتحت ابواب الجنة وغلقت ابواب النار وصعدت الشياطين وفي الرواية الاخرى اذا كان رمضان فتحت ابواب الرحمة وغلقت ابواب جهنم وسلسلت الشياطين وفي رواية اذا دخل رمضان **الشرح** فيه دليل للمذهب الصحيح المخت الذي ذهب اليه البخارى والمحققون انه يجوز ان يقال رمضان من غير ذكر الشهر بلا كراهية وفي هذه المسئلة ثلاثة مذاهب قالت طائفة لا يقال رمضان على انفراد به حال وانما يقال شهر رمضان هذا قول اصحاب مالك زعموا ان رمضان اسم من اسماء الله تعالى فلا يطلق على غير الاقبية وقال اكثر اصحابنا وابن الباقلاني ان كان هناك قرينة تصرفه الى الشهر فلا كراهية والا فليكره قالوا فيقال صمنا رمضان وقننا رمضان ورمضان افضل الاشهر ويندب طلب ليلة القدر في اواخر رمضان واستشبه ذلك ولا كراهية في هذا كله وانما يكره ان يقال صام رمضان ودخل رمضان وحضر رمضان واحب رمضان ونحو ذلك والمذهب الثالث مذهب البخارى والمحققين انه لا كراهية في اطلاق رمضان بقرينة وبغير قرينة وهذا المذهب هو الصواب والمذهبان الاولان فاسدان لان الكراهية انما تثبت بنهى الشرع ولم تثبت فيه بنى وقولهم انه اسم من اسماء الله تعالى ليس بصحيح ولم يصح فيه شيء وان كان قد جاز فيه اثر ضعيف واسماء الله تعالى توقيفية لا تطلق الا بدليل صحيح ولو ثبت انه اسم لم يلزم منه كراهية وهذا الحديث المذكور في الباب صريح في الرد على المذهبين ولهذا الحديث نظائر كثيرة في الصحيح في اطلاق رمضان على الشهر من غير ذكر الشهر وقد سبق التنبيه على كثير منها في كتاب الايمان وغيره **واما** قوله صلى الله عليه وسلم فتحت ابواب الجنة وغلقت ابواب النار وصعدت الشياطين فقال القاضي عياض رحمه الله تعالى انه على ظاهره وحقيقته وان تفتح ابواب الجنة وتغلق ابواب جهنم وتصفيد الشياطين علامته لدخول الشهر وتعظيم حرمة ويكون التصفيد ليمتنوا من اذى المؤمنين والتهويل عليهم قال ويكتمل ان يكون المراد المجاز ويكون اشارة الى كثرة الثواب والعفو وان الشياطين يقلل اغواؤهم اذ اؤهم فيصيرون كالمصفدين ويكون تصفيدهم عن اشياء دون اشياء ولناس دون ناس ويؤيد هذه الرواية الثانية فتحت ابواب الرحمة وجار في حديث آخر صعدت مردة الشياطين قال القاضي ويكتمل ان يكون فتح ابواب الجنة عبارة عما يفخه الله تعالى لعباده من الطاعات في هذا الشهر التي لا تقع في غيره عموما كالصيام والقيام وفعل الخيرات والاكتفاف عن كثير من المالحات وهذه اسباب لدخول الجنة وابواب لها وكذلك تغلق ابواب النار وتصفيد الشياطين عبارة عما يتكفون عنه من المالحات ومعنى صعدت غللت والصفد بفتح الفاء الغل بضم الغين وهو معنى سلسلت في الرواية الاخرى هذا كلام القاضي وفيه احرر بمعنى كلامه

مفتحة لهم الا بواب اذ ذلك لا يقتضيه واما كونها مفتحة لهم الا بواب وقوله غلقت ابواب النار اي تبعيد للعقاب عن العباد وهذا يقتضيان ابواب النار كانت مفتوحة ولا ينافيه قوله تعالى حتى اذا جاءوها فتحت ابوابها لجواز ان هناك غلق قبيل ذلك وغلقت ابواب النار لا ينافي من الكفر

كتاب الصوم

قوله فتحت ابواب الجنة اي تقربا للرحمة الى العباد وهذا يدل على ان ابواب الجنة كانت مغلقة ولا ينافيه قوله تعالى جئت عدت

حل ثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عند رعن شعبة **و** حدثنا ابن المنذر وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر أخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت أبا الجحيم قال هلكنا
 رمضان ونحن في ذات عرق فأسلنا رجلا إلى بن عباس يسأله فقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قد أمّله لرؤيته فإن أغنى عليكم فأكملوا العمل
حل ثنا يحيى بن يحيى قال أخبرنا يزيد بن زريع عن خالد عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شهر عید لا يتقصان رمضان والحج **حل ثنا**
 أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا معتمر بن سليمان عن السخني بن سويد عن خالد عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شهر عید لا يتقصان في
 حديث خالد شهر عید رمضان **و** الحج **حل ثنا** أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا عبد الله بن إدريس عن حصين عن الشعبي عن عبد بن حاتم قال لما نزلت حتى يتبين لكم
 الخط الأبيض من الخط الأسود من الفجر قال له عن يار رسول الله أني أجعل تحت وسادتي عقلا أبيض عقلا أسودا عرف الليل من النهار فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إن وسادتك لعريض انما هو سواد الليل وبياض النهار **حل ثنا** عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا أبو حازم حدثنا سهل بن سعد قال
 لما نزلت هذه الآية وكلاوا حتى يتبين لكم الخط الأبيض من الخط الأسود قال كان الرجل يأخذ خيطا أبيض وخيطا أسودا فيأكل حتى يستبينهما حتى أنزل الله عز وجل
 من الفجر فيلين ذلك **حل ثنا** محمد بن سهل التميمي أبو بكر بن السخني قال حدثنا ابن أبي مريم أخبرنا أبو غسان حدثنا أبو حازم عن سهل بن سعد قال لما نزلت هذه الآية
 وكلاوا حتى يتبين لكم الخط الأبيض قال فكان الرجل إذا أراد الصوم ربط أحداهم في رجله الخيط الأسود والخيط الأبيض فلا يزال يأكل ويشرب حتى يتبين له
 ربهما فنزل الله بعد ذلك من الفجر فلعنوا انما يعني بذلك الدليل والنهار **حل ثنا** يحيى بن يحيى ومحمد بن ربح قال أخبرنا الليث **و** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب
 عن سالم بن عبد الله عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن بلا لا يؤذّن بليل فكلوا واشربوا حتى تسمعوا تأذّن ابن أم مكتوم **حل ثنا** حرملة بن
 يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن بلا لا يؤذّن بليل
 فكلوا واشربوا حتى تسمعوا إذا ن ابن أم مكتوم

متفق على مدّه من غير التّ فيها وفي الرواية الثانية فقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السّد قد امد له رويته كذا هو في جميع النسخ امدّه بالفتى في اوله قال القاضي قال بعضهم الوجه ان يكون امدّه بتشديد الميم من الامداد مدّه من الامداد قال القاضي والصواب عندنا بقا الرواية على وجهها ومعناه اطال مدته الى الروية يقال منه مَدَّ يَدَهُ قَالَ اللهُ تَعَالَى وَادْعُهُمْ بِدُعَائِهِمْ فِي النَّحْيِ قَرْنًا بِلُجَيْنٍ اَسْطِيلُونَ لَهُمْ قَالَ وَقَدْ كَانَ مِنْ الْمُدَّةِ اسْتَمْتَجَلَتْ لَهٗ قَالَ صَاحِبُ الْاَفْعَالِ اَمْ دُرَّتْ مُدَّةُ لَهٗ عَطِيئَتُهَا (قوله في الاسناد عن ابى البخترى) هو بطلان الموضع واسكان الحاء والمحمّة وفتح التاء واسمه سعيد بن فيروز ويقال ابن عمران ويقال ابن ابي عمران الطائي توفي سنة ثلاث وثلاثين عام الجماعة باب بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم شهر اعيده لا ينقصان (قوله صلى الله عليه وسلم شهر اعيده لا ينقصان رمضان وذو الحجة) الاصح ان معناه لا ينقص اجرهما والثواب المرتب عليهما وان نقص عدد يوما وقيل معناه لا ينقصان جميعا في سنة واحدة غالبا وقيل لا ينقص ثواب ذي الحجة عن ثواب رمضان لان فيه المناسك حكاها الخطابي وهو ضعيف الاول هو الصواب المعتمد ومعناه ان قوله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وقوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وقوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وقوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وقوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه

ان الدخول في الصوم يحصل بطريق الفجر والاكل وغيره حتى يطعن الفجر الذي يتعلق به الاحكام من الدخول في الصوم ودخول وقت صلوة الصبح وغير ذلك من الفجر الثاني وبقي الصادق المستطير وانه لا اثر للفجر الاول في الاحكام وهو الفجر الكاذب المستطيل لا لام كذب السرعان وهو الذئب (قوله عن عدی بن حاتم لما نزلت حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر قال له عدی يا رسول الله اني اجعل تحت وسادتي عقالي وعقلي الابيض وعقلي الاسود واعرف الليل من النهار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان وسادتك لعريض فما هو سواد الليل بياض النهار) كذا هو في كثير من النسخ او اكثر بما قال له عدی وفي بعضها قال له عدی بجذف له وكلاهما صحيح ومن اثبتها اعاد الضمير لمعلوم او متقدم الذكر عند المخاطبة في أكثر النسخ او كثير منها ان وسادك لعريض في بعضها ان وسادتك لعريض بزيادة تارة وله وجه ايضا مع قوله عريض يكون المراد الوسادة السوداء كما في الرواية الاخرى فعاد الوصف على المعنى الاعلى للفظ فاما معنى الحديث فللعلمانية فيه شروح احسنها كلام القاضي عياض رحمه الله تعالى قال انما اخذ العقاليين وجعلها تحت اسم وتناول الآية به لكونه سبق الي فهم ان المراد بها هذا وكذا وقع لغيره ممن فعل فعله حتى نزل قوله تعالى من الفجر فعلموا ان المراد به بياض النهار وسواد الليل وليس المراد ان هذا كان حكم الشرع ولا ثم نسخ بقوله تعالى من الفجر كما اشار اليه الطحاوي والدأودي قال القاضي انما المراد ان ذلك فعله وتاوله لمن لم يكن مخالفا للنبي صلى الله عليه وسلم بل هو من الاعراب ومن لافقه عنده ولم يكن من لفظة استعمال الخيط في الليل النهار لانه يجوز تاخير البيان عن وقت الحاجة ولهذا اكثر النبي صلى الله عليه وسلم على عدی بقوله صلى الله عليه وسلم ان وسادك لعريض فما هو بياض النهار وسواد الليل وقال وفيه ان الالفاظ المشتركة لا يصار الى العمل باظهر وجوبها واكثر استعمالها الا اذا قدم البيان كان البيان حال وجود النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو عبد الله الخياط الابيض الفجر الصادق والخيط الاسود الليل الخيط اللون وفي هذا مع قوله صلى الله عليه وسلم سواد الليل بياض النهار وليل على ان بعد الفجر هو من النهار لا من الليل لا من الليل بينهما وهذا مذمونا وبه قال جماهير العلماء وحكى فيه شيء عن الأعمش وغيره لعله لا يصح عنهم (قوله صلى الله عليه وسلم ان وسادك لعريض) قال القاضي معناه ان جعلت تحت وسادك الخيطين الذين اراد الله تعالى وهما الليل والنهار فوسادك يعلوها ويغطيها وبينهما يكون عريضا وهو معنى الرواية الاخرى في صحيح البخاري انك لعريض العقالان من يكون هذا وساده يكون عظم فاه من نسبه بقدره وهو معنى الرواية الاخرى انك لضخم وانكر القاضي قول من قال انه كناية عن الغباوة وعن السن كثرة الكلمة الى بيان الخيطين وقال بعضهم المراد بالسواد النوم لانه لو لم يكن كثيرا قيل اراد به الليل لانه من لم يكن النهار عنده الا اذا بان له العقالان طال ليله وكثر نومه والصواب ما اختاره القاضي الله علم (قوله لبطاعدهم في رجلية الخيط الاسود والخيط الابيض لا يزال ياكل ويشرب حتى يتبين له ريشها) هذه اللفظة ضبطت على ثلاثة اوجه احد بارئيتها برار مكسورة ثم مشهزة ساكنة ثم ياء ومعناه منظرهما ومنه قول الله تعالى احسن اثاثا وربيا والتاني زينة منزله مكسورة ياء مشددة بلا همزة ومعناه لونهما والثالث زينة بها بفتح الراء وكسر الهمزة وتشديد الباء قال القاضي هذا غلط هنا لان الرمي التابع من الجن قال فان صح رواية فعنه مروي والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تسمعون) تأذين ابن ام مكتوم (فيه جواز الاذان للصبح قبل طلوع الفجر وفيه جواز الاكل والشرب الجماع وسائر الاشياء الى طلوع الفجر وفيه جواز الاذان الاعلى قال اصحابنا هو جائز فان كان معه بصير كان ابن ام مكتوم محبالا فلما راهته فيؤذن ان لم يكن معه بصير كره للخوف من غلظه وفيه استحباب اذانين للصبح احد هما قبل الفجر والاخر بعد طلوعه اول الطلوع وفيه اعتماد صوت المؤذن واستدل به مالك والزمري وسائر من يقبل شهادة الاعلى واجاب المجيعون هذا بان الشهادتين شرط فيها العلم واكمل علم بالصوت

بالنظر الى ابتداء القول فان القول امر مستند فيعتبر العقد متراجحاً عن
ابتدائه ومقارناً لآخره ثم اعلم ان الاصل في الشهر ان يكون وافياً فلذلك
لم يذكره صلى الله عليه وسلم وبين بهذا الكلام انه قد يكون ناقصاً ايضاً
ليتبين ان الشهر بالنظر الى الايام مختلف فلا يعتبر بالايام بل يعتبر
برؤية الهلال في الصوم والافطار الا عند الضرورة فيرجع عندها الى
الاصل والله تعالى اعلم

باب بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم شغل عيلا يتقضان
باب بيان ان الدخول في الصوم يحصل بطول الفجر لا بد الاكل والشراب في غير وقت يطعم الفجر بيان صفة الفجر يتعلّق به الاحكام من الدخول في الصوم ودخول وقت صلاة الصلوة غير ذلك وهو الفجر الثاني ويسمى الصلوات والمستطيردا ولا خلاف ان

لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر **وحدثنا** يعقوب **وحدثنا** زهير بن حرب حل ثنا عبد الرحمن بن محمد عن سفليان كلاهما عن أبي حازم عن سهل بن سعد
عن النبي صلى الله عليه وسلم **مثل حل ثنا** يحيى بن يحيى وأبو كريب محمد بن العلاء قال أخبرنا أبو معوية عن الأعمش عن عمارة بن عمرو عن أبي عطية قال دخلت أنا
ومسروق على عائشة فقلنا يا أم المؤمنين رجلا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أحدهما يجعل الإفطار ويعجل الصلوة والأخرى خروا الإفطار ويؤخر الصلوة قالت هما الذي
يجعل الإفطار ويعجل الصلوة قال قلنا عبد الله يعني ابن مسعود قالت كذلك كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد أبو كريب والأخرى أبو موسى **وحدثنا**
أبو كريب أخبرنا ابن أبي زائدة عن الأعمش عن عمارة بن عمرو عن أبي عطية قال دخلت أنا ومسروق على عائشة فقال لها مسروق رجلا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كلاهما
الذي لو عن الخير أحدهما يجعل المغرب والأخرى الإفطار والأخرى الإفطار والمغرب قال قلت لعائشة فقالت هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصنع **مثل حل ثنا** يحيى بن يحيى وأبو كريب وابن أبي عمير وأتفقوا في اللفظ قال يحيى أخبرنا أبو معوية وقال ابن أبي عمير حل ثنا يحيى وأبو كريب حل ثنا أبو أسامة جميعا عن هشام
عمره عن أبيه عن عاصم بن عمر عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قبل الليل وأدبر النهار وغابت الشمس فقد افطر الصائم ثم يذبح كروبا من غير فقد **وحدثنا** يحيى بن يحيى
أخبرنا هشيم عن أبي السخني الشيباني عن عبد الله بن أبي أوفى قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر في شهر رمضان فلما غابت الشمس قال يا فلان أنزل فاجده لنا
قال يا رسول الله إن عليك هذا قال أنزل فاجده لنا فنزل فجده فأتاه به فشرب النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال بيلة إذا غابت الشمس من ههنا وجاء الليل من ههنا فقد افطر
الصائم **مثل حل ثنا** أبو كريب عن أبي شعبة حدثنا علي بن مسهر وعبد بن العوام عن الشيباني عن ابن أبي أوفى قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فلما غابت الشمس
قال لرجل أنزل فاجده لنا فقال يا رسول الله لو أمسيت قال أنزل فاجده لنا فنزل فجده فاشرب ثم قال إذا رأيت الليل قد أقبل من ههنا وأدبر الليل من ههنا
المشرق فقد افطر الصائم **وحدثنا** أبو كريب عن عبد الواحد بن أحمد عن الشيباني قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى يقول سمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو صائم فلما غابت الشمس قال يا فلان أنزل فاجده لنا فنزل فجده فاشرب ثم قال إذا رأيت الليل قد أقبل من ههنا وأدبر الليل من ههنا فقد افطر
كلاهما عن الشيباني عن ابن أبي أوفى **وحدثنا** عبد الله بن معاذنا **وحدثنا** ابن أبي عمير عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن الشيباني عن ابن أبي أوفى عن النبي صلى
الله عليه وسلم **مثل حل ثنا** ابن مسهر وعبد الواحد بن أحمد عن الشيباني عن ابن أبي أوفى عن النبي صلى الله عليه وسلم **مثل حل ثنا** يحيى بن يحيى
يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصال قالوا لك توصل قال أني لست كهذه حتى أني أطعم وأسقي **وحدثنا** أبو كريب عن أبي
حدثنا عبد الله بن نمير **وحدثنا** ابن نمير حل ثنا أبي حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصل الناس فمنهم من قيل له أنت
توصل قال أني لست كهذه حتى أني أطعم وأسقي **وحدثنا** عبد الواحد بن أحمد عن الشيباني عن ابن أبي أوفى عن النبي صلى الله عليه وسلم **مثل حل ثنا** يحيى بن يحيى
في رمضان **مثل حل ثنا** حمر بن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن حذشي أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قال في رسول الله صلى الله
عليه وسلم عز الوصال فقال رجل من المسلمين فأنك يا رسول الله توصل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبكر مثل أني أبيت يطعمني ربي ويسقيني فلما

(قوله صلى الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر) فيه إحت على تعجيله بعد تحقق غروب الشمس معناه لا يزال الأمر لا يزال متظلماً وهم بخير ما داموا محتظنين على هذه السنة وإذا أرواه كان
ذلك علامة على فساد يقعون فيه (قوله لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر) أي لا يقصر عنه **باب** بيان وقت انقضاء الصوم وخروج النهار (قوله صلى الله عليه وسلم إذا قبل الليل أدبر
النهار وغابت الشمس فقد افطر الصائم) معناه انقضى صومه وتم ولا يوصف الآن بأنه صائم فإن بغروب الشمس خرج النهار ودخل الليل والليل ليس محلاً للصوم وقوله صلى الله عليه وسلم
أقبل الليل وأدبر النهار وغربت الشمس قال العلماء كل واحد من هذه الثلاثة يتضمن الآخرين ويلزمها وإنما جمع بينها لأنه قد يكون في واحد ونحوه بحيث لا يشاهد غروب الشمس فيعتد أقبال الظلام
وإدبار الضياء والساعات (قوله صلى الله عليه وسلم أنزل فاجده لنا فنزل فجده) بهنجم ثم حار بهنمة وهو غلط الشيء بغيره والمراد هنا غلط السويق بالمار وتحريره حتى يستوي المخرج بكسر الميم
عود وجحجج الراس ليساطية الاشتربة وقد يكون له ثلاث شعب (قوله كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فلما غابت الشمس قال لرجل أنزل فاجده لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لنا قال أن علينا ههنا أنزل فجده فاشرب ثم قال إذا رأيت الليل قد أقبل من ههنا وأدبر الليل من ههنا فقد افطر الصائم **وحدثنا** يحيى بن يحيى
ابن يحيى فلما غابت الشمس أمره النبي صلى الله عليه وسلم بالمخرج ليفطر وأمر أي المخرج أنار الضياء وأمره التي بعد غروب الشمس فظن أن الفطر لا يكمل إلا بعد ذهاب ذلك واحتل عنده أن
النبي صلى الله عليه وسلم لم يرها فارتد كبره وأعلامه بذلك يؤيد هذا قوله أن عليك ههنا التوجه أن ذلك الضوء من النهار الذي يجب صومه وهو معنى لو أمسيت أي تأخرت حتى يدخل المساء وتكريره
المرجعة لغلبة اعتقاده على أن ذلك النهار يحرم فيه الأكل مع تجويزه أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينظر إلى ذلك الضوء نظراً ما فقصه بأية الأعلام بقا الضوء وفي هذا الحديث جواز الصوم
في السفر وتفصيله على الفطر لمن لا تحقه بالصوم مشقة ظاهرة وفيه بيان انقضاء الصوم بمجرد غروب الشمس استحباب تعجيل الفطر وتذكير العالم بما إذا كان يكون نسبه أن الفطر على التمرين واجب
وأنما يستحب لو تركه جاز وأن الأفضل بعده الفطر على المار وقد جاء هذا الترتيب في الحديث الآخر في سنن أبي داود وغيره في الأمر بالفطر على تمران لم يجد على المار فانه **باب**

النهي عن الوصال **اتفق** أصحابنا على النهي عن الوصال وهو صوم يومين فصاعداً من غير أكل أو شرب بينهما ونفس الشافعي وأصحابنا على كراهته ولهم في هذه الكراهية وجهان
أصحهما أنها كراهية تحريم والثاني كراهية تنزيه وبالنهي عنه قال جمهور العلماء قال القاضي عياض اختلف العلماء في إحدائ الوصال فقيل النهي عنه رحمة وتخفيف فمن قدر فلا حرج
وقد وصل جماعة من السلف الأيام قال إجازة ابن وهب أحمد وأصحى إلى السحر ثم حكى عن الأكثرين كراهية وقال الخطابي وغيره من أصحابنا الوصال من انحصار الصلوات التي يجب لرسول
الله صلى الله عليه وسلم وحرمت على الأمة **وحدثنا** يحيى بن يحيى عن أبيه عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الوصال حمة لهم وفي بعضها لما أبا أن يفثوا وصل بهم يوماً ثم يوماً ثم راوا الهلال فقال
لنا خرا الهلال لزدكم وفي بعضها لو بدنا الشهر لو صلنا وصلا لا يدع المتعمقون تعقيم واجتجج الجمهور بعوم النهي وقوله صلى الله عليه وسلم لا توصلوا واجالوا عن قوله رحمة بانه
لا يمنع ذلك كونه منهيًا عنه للتحريم وسبب تحريمه الشفقة عليهم لئلا يتكلفوا ما يشق عليهم وأما الوصال بهم يوماً ثم يوماً فاحتل للمصلحة في تأكيد زجرهم وبيان المحكمة في نهيمهم
والمفسدة المرتبة على الوصال وهي الملل من العبادة والتعرض للتقصير في بعض وظائف الدين من تمام الصلوة بخشوعها وأدائها وملازمة الأذكار وسائر
الوظائف المشروعة في نهاره وليله والصداع (قوله صلى الله عليه وسلم أني أبيت يطعمني ربي ويسقيني) معناه يجعل الله تعالى في قوة الطاعم الشارب

قال أبو حنيفة
الصلوات الخمس
في وقتها
قال

بمثل ما
قال

بهم

الحديث أنه اشتبه على عدي الأمر بعد نزول من الفجر أيضاً بخلاف الحديث
الآخر فإنه يفيد أن الأمر كان مشتبهاً عليهم قبل نزول قوله من الفجر وبعد
نزوله تبين الأمر عندهم ولا منافاة فيجوز أن يكون بالنظر إلى غير عدي
تبين الأمر بعد نزول من الفجر وأما بالنظر إليه فبقي مشتبهاً بناء على أن

قوله فلقينا ابن عباس رضي الله عنهما يقولان ان يكون حجازاً عن لقاء رسولهم
يحتل أنهم لقوه بعد أن أرسلوا إليه الرسول وعلى الوجهين لا منافاة بين
هذه الرواية والرواية الآتية والله تعالى اعلم
قوله عن عدي بن حاتم قال لما نزلت حتى يتبين إلى آخره ظاهر هذا

باب قضاء الصوم عن الميت

باب قضاء الصوم عن الميت

باب قضاء الصوم عن الميت

وحدثني

سعيد بن سفيان عن ابي جهم بن عيسى قال حدثنا ابن وهب اخبرنا عمرو بن امارث عن عبد الله بن جعفر عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عمرو بن عائشة
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات وعليه صوم صام عنه وليه **وحدثنا** اسحق بن ابراهيم اخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الاعشى عن مسلم البطين عن سعيد
 جبير عن ابن عباس ان امرأة اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ان امي ماتت وعليها صوم شهر فقال اأتيت لو كان عليها دين اكنيت تقضينه قالت نعم قال فذكرت
 الله اسحق بالقضاء **وحدثني** احمد بن عمرو الكوفي حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن سليمان عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صوم شهر فاقضيه عنها فقال لو كان علي اهلك دين اكنيت تقضينه عنها قال نعم قال فذكرت
 ابن هبيل جميعا ونحن جلوس حين حدثت مسلم بهذا الحديث فقال سمعنا هذا ايذا من هذا علي بن عباس **وحدثنا** ابو سعيد الاشجعي حدثنا ابو خالد الاحمر حدثنا الاعشى عن
 سلمة بن كهيل عن ابي عبد الله عليه السلام عن سعيد بن جبير ومجاهد عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي خليف
 وعبد بن حميد جميعا عن زكريا بن عبد الله بن زكريا عن ابي عبد الله عليه السلام عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي خليف
 عباس قال جاء امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صوم شهر فاقضيه عنها قال لو كان علي اهلك دين فاقضيه اكان
 يؤدى ذلك عنها قالت نعم قال فقص عن امك **وحدثني** علي بن حجر السعدي حدثنا علي بن مسهر ابو الحسن عن عبد الله بن عطاء عن عبد الله بن بريدة عن ابي عبد الله عليه
 السلام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه اذا تمة امرأة فقالت اني تصدقت على امي بجارية وانها ماتت قال فقال وجعل جرك وردها عليك الميراث قالت يا رسول الله ان كان عليها
 شهر افاصوم عنها قال صوم عنها قالت فما لم تجز قط فافجج عنها قالت حج عنها **وحدثنا** ابو بكر بن ابي شيبه حدثنا عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عطاء عن عبد الله
 ابن بريدة عن ابيه قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث ابن مسهر غير انه قال صوم شهرين **وحدثنا** عبد بن حميد اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا
 الثوري عن عبد الله بن عطاء عن ابن بريدة عن ابيه قال جاء امرأه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صوم شهر فاقضيه عنها قال
 ابن موسى عن سفيان بهذا الاسناد وقال صوم شهرين **وحدثني** ابن ابي خليف حدثنا اسحق بن يوسف حدثنا عبد الملك بن ابي سليمان عن عبد الله بن عطاء
 المكي عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال اتت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديثهم وقال صوم شهر

المحققين من الفقهاء واهل الاصول انه يجب العزم على فعله وكذلك القول في جميع الواجب الموسع الذي يجوز تأخير بشرط العزم على فعله حتى لو اخره بلا عزم على فعله لا يشترط العزم و
 اجمعوا انه لو مات قبل خروجه من شعبان لزمه الفدية في تركه عن كل يوم من طعام هذا اذا كان تمكن من القضاء لم يقض فاما من انظر في رمضان بعد ثلثين من الصوم حتى مات فلا صوم
 عليه ولا يطعم عنه ولا يصوم عنه ومن اراد قضاء صوم رمضان ثوب مرتبا متوليا فوق قضاء غير مرتب او مفترقا جازعنا وعنده الجمهور ان اسم الصوم يقع على جميع وقال جماعة من الصحابة والتابعين
 واهل الفقه يجب تناوبه كما يجب الاداء **باب** قضاء الصوم عن الميت (قوله صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صيام صام عنه وليه) وفي رواية ابن عباس ان امرأة اتت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالت ان امي ماتت وعليها صوم شهر فقال ارايت لو كان عليها دين اكنيت تقضينه قالت نعم قال فدين الله الحق بالقضاء وفي رواية عن ابن عباس عن رجل ذكر نحوه وفي رواية انها قالت
 ان امي ماتت وعليها صوم نذرا فاصوم عنها قال ارايت لو كان علي امك دين فاقضيه كان يؤدى ذلك عنها قالت نعم قال فقص عن امك وفي حديث بريدة قال بنا انا جالس عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا تمة امرأة فقالت اني تصدقت على امي بجارية وانها ماتت فقال وجب اجرک وردها عليك الميراث قالت يا رسول الله ان كان عليها صوم شهر افاصوم عنها قال صوم عنها
 قالت انها لم تجز قط فافجج عنها قال حج عنها وفي رواية صوم شهرين (الشرح اختلف العلماء في ما يجب عليه صوم واجب من رمضان قضاء او نذرا وغيره بل يقضي عنه وللشافعي في المسئلة قولان
 مشهوران اشهرهما الا يصام عنه ولا يصح عن ميت صوم صلا والناس في استحباب توليه ان يصوم عنه ويصح صوم عنه ويصح تبرأ الميت ولا يحتاج الى اطعام عنه وهذا القول هو الصحيح المختار الذي نعتقد
 هو الذي صححه محققو الصحابة الكرام بن الفقه والحديث لهذه الاحاديث الصحيحة بصريحه واما الحديث الوارد من مات وعليه صيام اطعم عنه فليس ثابت ولو ثبت لم يكن الجمع بينه وبين هذه الاحاديث
 بان محل على جواز الامر من فان من يقول بالصيام يجوز عنه الاطعام فثبت ان الصواب المتعين تجوز الصيام وتجوز الاطعام والولي خير بينهما **والمراد** بالولي القريب وكان عصبة او وارثا او غيرهما
 وقيل المراد الوارث وقيل العصبة والصحيح الاول لو صام عنه اهني ان كان باذن الولي صح والا فلا في الاصح ولا يجب على الولي الصوم عنه لكن يستحب هذا لمخالفته في المسئلة ومن قال به من سلف
 طائوس واحسن البصري والزهري وقتادة وابوثور وبه قال الليث واحمد واسحق وابو عبيد في صوم النذر دون رمضان وغيره **وقد سب** الجمهور ارسى انه لا يصام عن ميت لا نذر ولا
 غيره حكاه ابن المنذر عن ابن عمر وابن عباس وعائشة ورواية عن الحسن الزهري وبه قال مالك وابو حنيفة قال القاضي عياض وغيره هو قول جمهور العلماء **وقد سب** الحديث على
 يطعم عنه وليه وهذا **باب** ضيعت بل باطل واي ضرورة اليه واي مانع يمنع من العمل بظاهره مع تطاهر الاحاديث مع عدم المعارض لها قال القاضي واصحابنا واجمعوا على انه لا يصام
 عنه صلوة فائمه وعلى انه لا يصام عن احد في حياته وانما الخلاف في الميت والله اعلم **واما قول** ابن عباس ان السائل رجل وفي رواية امرأة وفي رواية صوم شهر وفي
 رواية صوم شهرين **فلا تعارض** بينهما فسال تارة رجل وتارة امرأة وتارة عن شهر وتارة عن شهرين وفي هذه الاحاديث جواز صوم الولي عن الميت كما ذكرنا وجواز صوم
 كلام المرأة الاجنبية في الاستفتاء ونحوه من مواضع الحاجة وصحة القياس لقوله صلى الله عليه وسلم فدين الله الحق بالقضاء **وفيه** قضاء الدين عن الميت وقد جمعت
 الامم عليه ولا فرق بين ان يقضيه عنه وارث او غيره فبشره بلا خلاف وفيه دليل لمن يقول اذا مات وعليه دين شديدا في الدين الادمي وضاق باله قدم دين الله تعالى لقوله صلى
 الله عليه وسلم فدين الله الحق بالقضاء وفي هذه المسئلة ثمانية اقوال للشافعي اصحابا قديمين دين الله تعالى لما ذكرناه والثاني تقديم دين الادمي لانه مني على شئ والمصالح والمفاسد
 هما سواء فيقسم بينهما وفيه انه يستحب للمنفعة ان ينه على وجه الدليل اذا كان مختصرا واضحا وبالسائل اليه حاجة او يترتب عليه مصلحة لانه صلى الله
 عليه وسلم قاس على دين الادمي تنبيهها على وجه الدليل **وفيه** ان من تصدق بشئ ثم ورثه لم يكره له اخذه والتصرف فيه بخلاف
 ما اذا اراد شرا فانه يكره حديث فوس عمر رضي الله عنه وفيه دلالة ظاهرة لمذهب الشافعي والجمهور ان النسيئة في الحج جائزة عن الميت والعاجز المأبوس
 من برئه واعتذر القاضي عياض عن مخالفة مذهبه لهذه الاحاديث في الصوم عن الميت والحج عنه بانه مضطرب وهذا باطل وليس في الحديث اضطراب
 وانما فيه اختلاف جمعا بينه كما سبق وكيف في صحة احتياج مسلم في صحيحه والله اعلم (قوله عن مسلم البطين) هو بفتح الباء وكسر الطاء

ويمكن ان المراد ان هذا كان حال كل نسائه صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى الثاني لا يستقيم ظن ذلك البعض والله تعالى اعلم
 قوله صام عنه وليه من لم ير ذلك يجهله على معنى انه يتدارك ذلك ولا يدع عواليه داع ومن نظر فيما ذكرنا من الداعي يعرف صدق هذا المقال
 فالوجه قول من اخذ بظاهرة والله تعالى اعلم

عن

عن

عن

عن

عن

عن

عن

عن

عن

عن

فمن كان اعتكف معي فليتب في معتكفه قد أتت هذه الليلة فأنسيتها فالتسوها في العشر الاواخر في كل من قد أتت في سجد في ماء وطيب قال ابو سعيد الخدري عن النبي
ليلة احدى وعشرين فوكف المسجد في مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظرت اليه قد انصرف من صلاة الصبح ووجهه مبتل طيناً وماءً **وحد ثنا** ابن ابي عمر حدثنا عبد الله بن
يعنى الحديث عن يزيدي عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاورني رمضان العشر التي في
وسط الشهر ساق الحديث بمثل غيره قال فليثبت في معتكفه قال فحينئذ ممتلئ طيناً وماءً **وحد ثنا** محمد بن عبد الله بن محمد بن عمار عن ابي ثعلبة الانصاري قال
محمد بن ابراهيم حدثني عن ابي سلمة عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتكف العشر الاول من رمضان فاعتكف العشر الاوسط في قبة تنكبت على
سدة فاحصير بيد فتأها في ناحية القبة فاطعم راسه فكلتم الناس قد نوا من فقال في اعتكفت العشر الاول القس هذه الليلة ثم اعتكفت العشر الاوسط
ثم أتيت فقيل لي تأها في العشر الاواخر فمن أحب منكم ان يعتكف فليعتكف فاعتكف الناس مع قال اني اريها ليلة وتروا في سجد صبيحتها في طين وماء فاصبح من ليلة
احد وعشرين وقد قام الى الصبح فمطرت السماء فوكف المسجد فابصرت الطين الماء فخرج حين فرغ من صلاة الصبح وجيئة وروثة انفع فيها الطين الماء واذا
هي ليلة احدى وعشرين من العشر الاواخر **وحد ثنا** محمد بن المثنى حدثنا ابو عامر حدثنا هشام عن يحيى عن ابي سلمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيت ابا سعيد الخدري قال
لي صدقاً فقلت لا يخرج بنا الى النخل فخرج وعليه خيصة فقلت له سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني اريها ليلة القدر فقال لي اريها ليلة القدر واني نسيتهما فالتسوها في العشر الاواخر من كل من تروا في سجد في
ماء وطيب فمن كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليخرج في السماء فخرج قال في جفأ وما نرى في السماء فخرجت سحابة فمطرنا حتى سال سقفة المسجد كان من جريد
النخل واقمت الصلاة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد في الماء والطيب قال حتى أتيت اثار الطين في جهة **وحد ثنا** عبد بن محمد بن عبد الرزاق اخبرنا مامرح
وحد ثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا ابو المغيرة حدثنا الاوزاعي كلاهما عن يحيى بن ابي كثير بهذا الاسناد نحوه وفي حديثها راي رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين انصرف وعلى جهة اثار الطين **وحد ثنا** محمد بن المثنى وابو بكر بن خلاد قالوا حدثنا عبد الله بن عيسى عن ابي سلمة عن ابي سعيد الخدري
قال اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان يلبس ليلة القدر قبل ان تبان له قال فلما انقضت امر بالبناء ففوض ثوباً بينت له في العشر الاواخر
فامر بالبناء فأعيد فخرج على الناس فقال يا ايها الناس لها كانت ابينت لي ليلة القدر واني خرجت لا أخبركم بها فجاء رجلان يحقان معهما الشيطان فنسيتهما
فالتسوها في العشر الاواخر من رمضان التسوها في التاسعة والسابعة والحامسة قال قلت يا ابا سعيد انكم اعلو بالعدن ما قال جل نحن احيى بذلك منكم قال قلت
ما التاسعة والسابعة والحامسة قال اذا مضت واحدة وعشرون فالتى تليها ثنتين وعشرين وهي التاسعة فاذا مضت ثلاث وعشرون فالتى تليها السابعة
فاذا مضت خمس وعشرون فالتى تليها الحامسة وقال ابن خلاد مكان يحقان يحقان **وحد ثنا** سعيد بن عمرو بن سهل بن اسحق بن محمد بن الاشعث بن قيس الكندي
وعلى بن خشرم قال اخبرنا ابو صخرة حدثني الضحاك بن عثمان قال قال ابن خشرم عن الضحاك بن عثمان عن ابي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن بسر بن سعيد عن عبد الله بن النضر
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ريت ليلة القدر ثرائسيتها واراني صبيحتها اسجد في ماء وطيب قال فمطرنا ليلة ثلاث وعشرين فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانصرف وان اثار الماء والطيب على جهة القدر قال وكان عبد الله بن انيس يقول ثلاث وعشرين **وحد ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا ابن غير وكيع عن هشام
عن ابيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن نمير التسوها وقال وكيع خروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان **وحد ثنا** محمد بن حاتم
وابن ابي عمر كلاهما عن ابن عيينة قال ابن حاتم حدثنا سفيان بن عيينة عن عتبة وعاصم بن ابي النجوح سيعار بن حبيب يقول سألت ابي بن كعب فقلت ان
اخاك ابن مسعود يقول من يقيم الحول يصب ليلة القدر فقال رحمه الله اراد ان لا يتكل الناس امانه قد علم تأها في رمضان وتأها في العشر الاواخر تأها ليلة سبع
وعشرين فخرط لا يستثنى منها ليلة سبع وعشرين فقلت باي شيء تقول ذلك يا ابا المنذر قال بالعلاقة وبالاية التي اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انها تطلع يومئذ لا شعاع لها

(قوله صلى الله عليه وسلم فمن كان اعتكف معي فليتب في معتكفه) هكذا هو في اكثر النسخ فليتب من البيت في بعضها فليتب من الثوب وفي بعضها فليتب من اللبث وكلمة صحيح وقوله في الرواية
الثانية غير انه قال فليتب هو في اكثر النسخ بالتاء المتشابهة من الثوب وفي بعضها فليتب من البيت ومختلف بفتح الكاف وهو موضع الاعتكاف (قوله فوكف المسجد) اي قطرها المطر من سقفة وقوله
فنظرت اليه وقد انصرف من صلاة الصبح ووجهه مبتل طيناً وماءً قال البخاري كان الحميدي يروي هذا الحديث على ان السنة للمصلي ان لا يمسح بوجهه في الصلاة وكذا قال العلماء يستحبان لا يمسحوا في الصلاة
وهذا محمول على انه كان شيئاً يسيراً لا يمنع مباشرة بشرة الجبهة للارض فانه لو كان كثير بحيث يمنع ذلك لم يصح سجود بعد ذلك في موافقة في منع السجود على حال متصل به (قوله في الرواية الثانية وجيئة ممتلئ
طيناً وماءً) لا يخالف ما تاولناه لان الجبين غير الجبهة فالجبين في جانب الجبهة ولا انسان جبينان يكتنفان الجبهة ولا يلزم من امتلاء الجبين امتلاء الجبهة والشاهد علم وقوله مستلئ كذا في معظم
النسخ مستلئ بالنصب في بعضها ممتلئ ويقدر المنصوب فعل محذوف اي وجيئة رايته ممتلئ (قوله في حديث محمد بن عبد الله بن محمد بن عمار عن ابي سلمة عن ابي سعيد الخدري في الاستسقاء
تأها في العشر الاواخر في العشر الاواخر وتذكيره ايضا لغة صحيحة باعتبار الايام او باعتبار الوقت والزمان وكفي في صحتها ثبوت استسقاءها في هذا الحديث من النبي
صلى الله عليه وسلم (قوله قبة تركية) اي قبة صغيرة من البود (قوله وروثة الغنم) هي بالتاء الثالثة وهي طرفه ويقال لها ايضا رتبة الالف كما جاء في الرواية الاخرى (قوله وما نرى في السماء فخرجت
اي قطعة سحب (قوله امر بالبناء ففوض) هو بقاء مضمومة وواو مكسورة مشددة وضاد مجزئة ومعناه ازيل يقال قاض البناء والقاض اي انهم دم وقوضت انا (قوله صلى الله
عليه وسلم رجلان يحقان) هو بالقاف ومعناه يطلب كل واحد منهما حقه ويدعى انه الحق وفيه ان الخاصمة والمنازعة مذمومة وانها سبب للعقوبة العنوية (قوله فاذا مضت واحدة
وعشرون فالتى تليها ثنتين وعشرين في التاسعة) هكذا هو في اكثر النسخ ثنتين وعشرين بالياء وفي بعضها ثتان وعشرون بالالف والواو والاول اصوب وهو منصوب بفعل
محذوف تقديره اعني ثنتين وعشرين (قوله وكان عبد الله بن انيس يقول ثلاث وعشرين) هكذا هو في معظم النسخ وفي بعضها ثلاث وعشرون وهذا ظاهر والاول جاز على تشابه
انه يجوز حذف المضاف ويبقى المضاف اليه مجزئاً ولاي ليلة ثلاث وعشرين (قوله انها تطلع يومئذ لا شعاع لها) هكذا هو في جميع النسخ انها تطلع من غير ذكر الشمس وحذف العلم بها فاعاد ضمير
الى معلوم قوله تعالى توارت بالحجاب نظائره والشعاع بضم الشين قال اهل اللغة هو ما يرمى من ضوئها عند ذروها مثل الحبال القصبان مقبلة اليك اذا نظرت اليها

من قول ابي انما ليلة سبع وعشرين وهذا ظاهر قال ابي التاسعة لما احتملت
لهما ان تكون تاسعة ماضى او تاسعة ما بقى سألته وقال انتم اعلم
بهذا العدد ثم قال قال في المدونة التاسعة ليلة احدى وعشرين و
السابعة ليلة ثلاث وعشرين والحامسة ليلة خمس وعشرين والمعنى

قوله على ساداتها بضم السين وتشديد الدال الباب -
قوله قال اذا مضت واحدة وعشرون الخ هذا التفسير لا يناسب ما
ورد من التماسها في الروايات وكذا ما ظاهرها كانت في تلك السنة ليلة
احدى وعشرين وما سيحجي انها في سنة ليلة ثلاث وعشرين وما سيحجي

من الثياب شيئا منه الزعفران ولا الورس **وحدثنا يحيى بن يحيى** وعمر الناذر وزهير بن حرب كلهم عن ابن عيينة قال يحيى بن خباز بن ناسف بن عيينة
عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم ما يلبس المحرم قال لا يلبس المحرم القميص ولا العمامة ولا البرنس ولا السراويل ولا ثوبا من ثياب النساء ولا الخفين
الا ان لا يجد نعلين فليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعبين **وحدثنا يحيى بن يحيى** قال قرأت على مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يلبس المحرم ثوبا
مصبوغا زعفران او ورس قال من لم يجد نعلين فليلبس الخفين وليقطعهما أسفل من الكعبين **وحدثنا يحيى بن يحيى** وابو الربيع الزهراني وقتيبة بن سعيد جميعا عن حماد قال يحيى بن خباز
ابن زيد عن عمرو بن جابر بن زيد عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للرجال ان يلبسوا ثيابا من ثياب النساء **وحدثنا يحيى بن يحيى** وابو الربيع الزهراني وقتيبة بن سعيد جميعا عن حماد قال يحيى بن خباز
حدثنا يحيى بن جعفر **وحدثنا ابو عسان الرازي** حدثنا يحيى بن جعفر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للرجال ان يلبسوا ثيابا من ثياب النساء **وحدثنا يحيى بن يحيى** وابو الربيع الزهراني وقتيبة بن سعيد جميعا عن حماد قال يحيى بن خباز
ابو بكر بن ابي شيبه حدثنا سفين بن عيينة **وحدثنا يحيى بن يحيى** وابو الربيع الزهراني وقتيبة بن سعيد جميعا عن حماد قال يحيى بن خباز
يونس عن ابن جريج **وحدثنا يحيى بن يحيى** وابو الربيع الزهراني وقتيبة بن سعيد جميعا عن حماد قال يحيى بن خباز
وحدثنا احمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير بن جابر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يجد نعلين فليلبس خفين من لم يجد نعلين فليلبس
سراويل **وحدثنا شيبان بن فروخ** حدثنا همام بن حد ثنا عطاء بن ابي رباح عن صفوان بن يحيى عن ثوبان عن ابيه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالجرمعة عليه خيطة
وعليه خيوط او قال ثوبان فقال كيف نام في امرئ ان اصنع في عمرتي قال انزل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي فستر ثوبه كان يعلم يقول ددت اني اري النبي صلى الله عليه وسلم
وقد نزل عليه الوحي فقال ليترك ان تنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد نزل عليه الوحي قال فرفع عمره عن ثوبه فظهرت اليه عظمته قال واجسب كغطيط البكر قال فلما سري عنه
قال بن السائل عن العروة اغسل عنك اثر الصفرة او قال اثا الخلق واخضع عنك جبتك واصنع في عمرتك ما انت صانع في جبتك **وحدثنا يحيى بن يحيى** وابو الربيع الزهراني وقتيبة بن سعيد جميعا عن حماد قال يحيى بن خباز
عصفوان بن يحيى عن ابي القاسم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالجرمعة وانا عند النبي صلى الله عليه وسلم وعليه مقطعات يعني جبة وهو متصفح بالخلق فقال اني احرمت بالعمرة وعلى هذا وانا متصفح
بالخلق فقال للنبي صلى الله عليه وسلم ما كنت صانعا في جبتك قال انزع عنك هذا الثياب واغسل عنك هذا الخلق فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما كنت صانعا في جبتك فاصنع في عمرتك
وحدثنا زهير بن حرب حدثنا سميع بن ابراهيم **وحدثنا عبد بن حميد** حدثنا محمد بن بكر قال اخبرنا ابن جريج **وحدثنا يحيى بن يحيى** وابو الربيع الزهراني وقتيبة بن سعيد جميعا عن حماد قال يحيى بن خباز
ابن جريج قال اخبرني عطاء بن صفوان بن يحيى بن قتيبة اخبرني ان يعلم كان يقول لعمر بن الخطاب ليتني اري نبي الله صلى الله عليه وسلم حين ينزل عليه فلما كان النبي صلى الله عليه وسلم
بالجرمعة وعنه النبي صلى الله عليه وسلم ثوب قد اكل عليه صمغ ناس من اصحاب فيهم عمر اذ جاءه رجل عليه جبة متصفحة بطيب قال يا رسول الله كيف ترى في رجل احرم بعمرته في جبة بعد ما تقطر بطيب

ابن جريج

قال
انزل

الوحي
صوت

قوله صلى الله عليه وسلم ولا تبسوس الثياب شيئا من الزعفران ولا الورس اجمعت الامة على تحريم لباسها لكونها طيبا واكثرها ما يجمع انواع القصد به الطيب سبب تحريم الطيب واعية الى الجماع ولانه
ينافي في تدليل الحاج فان الحاج تحت الثوب سبب تحريم الطيب لرجل المرأة وكذا اجمع محرمات الاحرام سوى اللباس كما سبق بيانه ومحرمات الاحرام سبعة اللباس تفصيله السابق والطيب وازالة الشعر
والظفر ودهن الراس والحيمة وعقد الخلع والجماع وسائر الاستمناء حتى الاستمناء والسلب المانع الصبيد امد اعلم واذا طيب او لبس ثياب من ثياب النساء كان عامدا لا لاجل عذر وان كان ناسيا فلا فدية
عند الثوري والشافعي واحمد واسحق وابو حنيفة ومالك لا يحرم المصفر عند مالك الشافعي وحمزة الثوري وابو حنيفة وجعله طيبا واوجبا في الفدية ويكره للمحرم لبس الثوب المصبوغ بغير طيب
ولا يحرم المدا علم **قوله صلى الله عليه وسلم السراويل** لمن لم يجد الازار والخفاف لمن لم يجد النعلين يعني المحرم هذا صريح في الدلالة للشافعي والجمهور في جواز لبس السراويل للمحرم اذ لم يجد الازار
ومنعه مالك لكونه لم يذكر في حديث ابن عمر السابق والصواب اباحته بحديث ابن عباس هذا مع حديث جابر بعده واما حديث ابن عمر فلا حجة فيه لانه ذكر فيه حالة وجود الازار وذكر في حديث
ابن عباس وجابر حالة العدم فلا منافاة واما علم **قوله** وهو بالجرمعة فيها الثمان شهرتان احداهما اسكان العين وتخفيف الرأ والتشابة كسر العين تشديد الرأ والاولى فصيح وبها قال الشافعي
اهل السنة وذكر الثمان تخفيف الجرمية وتشديد الرأ الا فصيح التخفيف وبها قال الشافعي وموافقه **قوله** عليه جبة وعليها خلق هو بفتح الخاء وهو نوع من الطيب يعمل فيه زعفران **قوله** له غطيط هو قصور
النائم الذي يردده مع نفسه **قوله** كغطيط البكر هو بفتح الباء وهو الغنى من الابل **قوله** فلما سري عنه هو بضم السين وكسر الراء المشددة اي ازيل ما به وكشف عنه واما علم **قوله** صلى الله عليه وسلم
للسائل عن العروة اغسل عنك اثر الصفرة فيه تحريم الطيب المحرم ابتداء ودواما لانه اذا حرم دواما فلا ابتداء اولى بالتحريم وفيه ان العروة يحرم فيها من الطيب اللباس في غيرهما من المحرمات سبعة السراويل
ما يحرم في الحج وفيه ان من اصاب طيب ناسيا او جاهلا لا كفارة عليه وهذا مذهب الشافعي وبها قال
عطاء والثوري واسحق وداود وقال مالك والجمهور والشافعي والجمهور ان المحرم اذا صاب طيبا لم يضره ولا يلزمه شقة وقال الشعبي والشافعي والجمهور ان المحرم اذا صاب طيبا لم يضره ولا يلزمه شقة
لما يصير مغطيا راسه بل يلزمه شقة وهذا مذهب ضعيف **قوله** صلى الله عليه وسلم واصنع في عمرتك ما انت صانع في جبتك ما انت صانع في جبتك ما انت صانع في جبتك
مع ذلك الطواف والسعي والخلق لبصفتها وهبتها واظهار التلبية وغير ذلك مما يشترك فيه الحج والعمرة ويخص من عموم ما لا يدخل في العمرة من افعال الحج كالوقوف والرمي
والبيت بنا ورمز دلفة وغير ذلك وبها الحديث ظاهر في ان هذا السائل كان عالما بصفة الحج ودون العمرة فلما قال صلى الله عليه وسلم واصنع في عمرتك ما انت صانع في جبتك ما انت صانع في جبتك
وفي هذا الحديث دليل للقاعدة المشهورة ان القاضي والمفتي اذا لم يعلم حكم المسئلة اسك عن جوابها حتى يعلم او يظن بشروط وفيه ان من الاحكام التي ليست في العترة ان
ما هو بوجي لا يستل **وقد استدل** بن يقول من اهل الاصول ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له الاجتهاد وانما كان يحكم بوجي ولا دلالة فيه لانه لا يمكن ان يعلم صلى الله عليه وسلم
لم يظهر له بالاجتهاد حكم ذلك او ان الوحي بدأه قبل تمام الاجتهاد واما علم **قوله** وكان يعلم يقول ددت اني اري النبي صلى الله عليه وسلم وقد نزل
عليه الوحي فقال ليسك ان تنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم هكذا هو في جميع النسخ فمال ليسك ولم يبين القائل من هو ولا سبق له ذكر وهذا القائل هو عمر بن الخطاب
رضي الله عنه كما بينه في الرواية التي بعده **قوله** عليه مقطعات هي بفتح الطاء المشددة وهي الثياب المخططة او صمغ يقول يعني جبة **قوله** متصفح هو بالضم
والحاء والمجتمعتين اسه متلوث به كثر منه **قوله** محرم الوجه بغط هو بكسر الغين وسبب ذلك شدة الوحي وهو له قال الله تعالى انا سئلتك عليك قولا ثقيلا

قوله عليه جبة وعليها خلق اي لا على الجبة فقط بل وعلى بدن
الرجل ايضا وهو الذي امر الرجل بغسله لاما على الجبة لان النزع يكف فيه

قوله صائغا في العشر قطاي عشر ذي الحجة -

كتاب الحج

وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبَرِيِّ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جَرِيحٍ أَنَّهُ قَالَ لَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ رَأَيْتُكَ تَصْنَعُ أَرْبَعًا مِنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِكَ يَصْنَعُهَا قَالَ مَا هُنَّ يَا ابْنَ جَرِيحٍ قَالَ رَأَيْتُكَ لَا تَمْسُ مِنَ الْأَرْمَاكِ إِلَّا الْيَمَانِيَّينَ وَرَأَيْتُكَ تَلْبَسُ لِنَعَالٍ لِسَبْتِيَّةٍ وَرَأَيْتُكَ تَصْبِغُ بِالْصَفْرِ وَرَأَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهْلَ النَّاسِ إِذَا رَأَوْا الْهَلَالَ وَلَمْ يَهْلَلُوا حَتَّى يَكُونَ يَوْمُ التَّرْوِيَةِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍاءَ الْأَرْمَاكِ فَنِي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسُ إِلَّا الْيَمَانِيَّينَ وَأَمَّا النُّعَالُ لِسَبْتِيَّةٍ فَنِي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْبَسُ لِنَعَالٍ لَتِي لَيْسَ فِيهَا شَعْرٌ يَتَوَضَّأُ فِيهَا فَإِنَّا أَحَبُّ إِلَى النَّبِيِّ وَأَمَّا الصَّفَرُ فَنِي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْبِغُ بِهَا فَإِنَّا أَحَبُّ إِلَى النَّبِيِّ وَأَمَّا الْهَلَالُ فَنِي لَمْ أَرِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ حَتَّى تَنْبُعْ بِرَأْسِ حِلَّةٍ **وَحَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْمِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ هُبَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو صَخْرٍ عَنْ ابْنِ قَسِيطٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جَرِيحٍ قَالَ حَجَّتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ بَيْنَ حَجٍّ وَعُمْرَةٍ ثَنِي عَشْرَةَ مَرَّةً فَعَلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَقَدْ رَأَيْتُ مِنْكَ أَرْبَعَ خِصَالٍ وَسَاقِ الْحَدِيثَ بِهَذَا الْمَعْنَى إِلَّا فِي قِصَّةِ الْهَلَالِ فَإِنَّهُ خَالَفَ رِوَايَةَ الْمُقْبَرِيِّ فَذَكَرَهُ بِمَعْنَى سُورَةِ زُكْرَةَ **وَحَدَّثَنَا** أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَسْعُودٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي الْعَرَضِ وَانْبَعَثَتْ بِرَأْسِ حِلَّةٍ قَامَتْ أَهْلٌ مِنْ ذِي الْحُلُقَةِ **وَحَدَّثَنَا** هُرُونُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا جَاهِلُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جَرِيحٍ أَخْبَرَنِي صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُخْبِرُنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلٌ حِينَ اسْتَقَاتَ بِهِ نَاقَةٌ وَتَأْتِي **وَحَدَّثَنَا** حُصَيْنُ بْنُ حُجْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ قَرَيْشٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ رَأْسَ حِلَّةٍ بِذِي الْحُلُقَةِ ثُمَّ يَهْلُ حِينَ تَسْقَى بِهِ قَائِمَةً**

سببها إرادة الاحرام وقد وجد ذلك في اوقات الاحرام من ذكره في الباب بعد ان شاء الله تعالى **باب** بيان ان الافضل بن حريم حين تنبعت به راحلة متوجه الى مكة لا تعقب الركعتين **رقوله** في هذا الباب عن ابن عمر قال فاني لم ادر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل حتى تنبعت به احلته وقال في الحديث السابق ثم اذا استوت به الناقة قائمة عند مسجد ذي الحليفة اهل في الحديث الذي قبله كان اذا استوت به راحلة قائمة عند مسجد ذي الحليفة اهل في رواية حين قام به بعيره وفي رواية يهل حين تنبعت به احلته قائمة هذه الروايات كلها متفقة في المعنى وانما اختلفت في احوالها وفيها دليل لما لك الشافعي والجمهور ان الافضل بن حريم اذا انبعت به احلته وقال ابو حنيفة يحرم عقيب لصلوة وهو جالس قبل ركوب دابة وقبل قيامه وهو قول ضعيف للشافعي وفيه حديث من رواه ابن عباس لكنه ضعيف وفيها ان التلبية لا تقدم على الاحرام **رقوله** عن عبيد بن جريح انه قال لابن عمر رايتك تصنع اربعاً من اربعاً من اصحابك يصنعها الى اخره قال المازني يحتمل ان مراده لا يصنعها غيرك مجتمعة وان كان يصنع بعضها **رقوله** رايتك لا تمس من الارمكة الا اليمانيين ثم ذكر ابن عمر في جوابه انه لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم يمس الا اليمانيين اما اليمانيان فهما تخفيف اليان، هذه اللمة الفصيحة المشهورة وحكي سيبويه وغيره من اللمة تشديد ما في لغة قليلة والصحيح التخفيف قالوا لا نسب الى اليماني فحقه ان يقال اليماني وهو جائز فلما قالوا اليماني ابدلوا من احدي يائي النسب لفاقدوا اليماني بالتشديد لزم منه الجمع بين البدل والمبدل منه والذين شدوا ما قالوا هذه الالف زائدة وقد تزاوت في النسب كما قالوا في النسبة الى صنعاء صنعاني فزادوا النون الثانية والى الري رازي فزادوا الزاي والى الرقة قرباني فزادوا النون والماء والركنين اليمانيين اليماني والركن الذي فيه الحجر الاسود ويقال له العراقي لكونه الى جهة العراق وقيل للذي قبله اليماني لانه الى جهة اليمن يقال لهما اليمانيان تغليبا لاحد الاسمين كما قالوا الابوان للاب والام والقران للشمس والقمر والعمران للابن بكر وعمر ونظائره مشهورة فتارة يغلبون بالفضيلة كالأبوين وتارة بالكمية كالعمرين وتارة بغير ذلك قد بسطت في تهذيب الاسماء واللغات قال العلماء ويقال للركنين الآخرين الذين يليان الحجر بكسر الحاء الشاميان لكونهما جهة الشام قالوا فاليمانيان باقيا على قواعد ابراهيم صلى الله عليه وسلم بخلاف الشاميين فلهذا لم يستلما واستلما اليمانيان لبقائهما على قواعد ابراهيم صلى الله عليه وسلم ثم ان العراقي من اليمانيين اخص بفضيلة اخرى وهي الحجر الاسود فخصص لذلك مع الاستلما بتقبيله ووضع الجبهة عليه بخلاف اليماني واليه علم قال القاضي وقد اتفق ائمة الامصار والفقهاء اليوم على ان الركنين الشاميين لا يستلما وانما كان الخلاف في ذلك في العصر الاول من بعض الصحابة وبعض التابعين ثم ذهب **رقوله** ورايتك تلبس النعال السبتية وقال ابن عمر في جوابه واما النعال السبتية فاني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التي ليس فيها شعر ويتوضأ فيها وانا احب ان التلبس بها **رقوله** ان التلبس بها فقولنا لبس وتلبس ليس كله يفتح الباء واما السبتية فبكسر السين واسكان الباء الواحدة وقد اشار ابن عمر الى تفسير بقوله التي ليس فيها شعر وبكذا قال جابر بن ابي انباسة في اللغة واهل الغرب اهل الحديث انها التي لا شعر فيها قالوا هي مشتقة من السبت لفتح السين وهو الحلق والازالة ومنه قولهم سبت راسه لى حلقه قال لهرقي وقيل سميت بذلك لانها نسبت بالدبلغ اي لانت يقال طبة منسوبة الى لينة قال ابو عمرو والشيباني السبت كل جلد يدون وقال ابو زيد السبت جلود البقر يدون كانت او غير يدون وقيل هو نوع من الدبلغ قيل الشعر وقال ابن وهب النعال السبتية كانت سودا لا شعر فيها قال القاضي وهذا ظاهر كلام ابن عمر في قوله النعال التي ليس فيها شعر قال وهذا لا يخفى ان ما سبق فقد تكون سودا يدون بالقرط لا شعر فيها لان بعض المدبوغات يبقى شعرا وبعضها لا يبقى قال وكانت عادت العرب لباس النعال بشعر غير يدون وكانت المدبوغات تمل بالطائف وغيره وانما كان يلبسها اهل الروافضة كما قال شاعرهم يحذون نعال السبت ليس بخرق قال القاضي والسين في جميع هذه الكسوة قال الاصمعي عندي ان يكون اشتقاقها واضافتها الى السبت الذي هو الجلد المدبوغ او الى الدباغة لان السين كسوة في نسبتها ولو كانت من السبت التي هو الحلق كما قاله الانباري وغيره لكانت السبتية بفتح السين ولم يروها احد في هذا الحديث ولا في غيره ولا في اشعر فيما علمت الا بالكسر هذا الكلام القاضي قوله ويتوضأ فيها معناه يتوضأ ويلبسها ورجله طبتان **رقوله** ورايتك تصبغ بالصفرة وقال ابن عمر في جوابه اما الصفرة فاني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبغ بها فانا احب ان اصبغ بها **رقوله** تصبغ واصبغ بضم الباء وفتح الغين مشهورتان حكاهما الجوهري وغيره قال الامام المازني في هذا الحديث صبغ الشعر وقيل صبغ الثوب قال والاشبان يكون صبغ الشبان لا خبر ان النبي صلى الله عليه وسلم صبغ ولم يقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صبغ شعره قال القاضي عياض هذا الظاهر الوجهين لا فقد جاز انما عمن ابن عمر بن فيها تصفير ابن عمر كنية واجتبا بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصفر لحية بالورس من الزعفران رواه ابو داود وذكر ايضا في حديث آخر اجتبا بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصبغ بها شيا حتى عمامته **رقوله** ورايتك اذا كنت بمكة اهل الناس اذا راوا الهلال لم يهلمت حتى يكون يوم التروية وقال ابن عمر في جوابه واما الهلال فاني لم ادر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل حتى تنبعت به احلته اما يوم التروية فالتاء المثناة فوق وهو الثامن من ذي الحجة سمي بذلك لان الناس كانوا يلبسون فيه من الماراي حيلونه معهم مكة الى عرفات ليستعملوه في الشرب وغيره واما ناقة المسئلة فقال المازني اجاب ابن عمر بن عمر بن القياس حيث لم تكن من الاستدلال بنفس فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسئلة بعينها فاستدل في معناه وهو قياسه النبي صلى الله عليه وسلم على ما احرم عند الشرع في افعال الحج والذبا ليه فاخر ابن عمر الاحرام الى حال شرعه في الحج وتوجهه الى يوم التروية فانهم حينئذ يخرجون من مكة الى منى ووافق ابن عمر على هذا الشافعي اصحابك غيرهم قال آخرون الافضل بن حريم من اول ذي الحجة ونقد القاضي عن اكثر الصحابة والعلماء والخلاف في الاستحباب كل منها جائز بالا جماع **رقوله** عن ابن قسيط هو يزيد بن عبد الله بن قسيط بقاء مضبوطة وسين مضمومة واسكان الباء **رقوله** وضع رجله في الغرز هو بفتح الغين المعجمة ثم راسا كنه ثم زاي وهو ركاب كركاب البعير اذا كان من جلد او خشب وقيل هو للكون مطلقا كالركاب للسرور

بيان ان الافضل بن حريم حين تنبعت به راحلة متوجه الى مكة لا تعقب الركعتين

و

عبد الله انبعت

ابن

(قوله بات رسول الله صلى الله عليه وسلم بذى الحليفة مبداه وصلى في مسجدنا) قال القاضي هو بفتح الميم وضمتها والباء ساكنة فيها اي ابتداء حجة ومباده منصوب على الظرف اي في ابتداء هذه البيت ليس من اعمال الحج ولا من سنة قال القاضي لكن من فعله تاسيا بالنبي صلى الله عليه وسلم فحسن الله اعلم **باب استحباب الطيب قبل الاحرام في البدن واستحبابه بالمسكة انه لباس بقاء وبهيه وهو برقية والمعان** (قوله طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحرمه حين احرم وحله قبل ان يطوف بالبيت) ضبطوا الحرم بضم الحاء وكسروا دوق سبق بيانه في شرح مقدمته مسلم واظم الكثر ولم يذكر الهري في آخر غيره وانكر ثابت الضم على المحدثين وقال لصواب الكسر المراد بحرمه الاحرام بالحج وفيه دلالة على استحباب الطيب عند ازالة الاحرام وانه لباس باستدامته بعد الاحرام وانما يحرم ابتداءه في الاحرام وهذا مبنينا وبه قال خلافت من الصحابة والتابعين وجهابير المحدثين والفقهاء منهم سعد بن ابى وقاص وابن عباس وابن الزبير ومعاوية وعائشة وام حبيبة وابو حنيفة والثوري وابو يوسف واحمد وداود وغيرهم وقال آخرون بنبهه منهم الزهري والكل ومحمد بن الحسن وحكى ايضا عن جماعة من الصحابة والتابعين قال القاضي وتأول هؤلاء حديث عائشة هذا على انه تطيب ثم اغتسل بعده فذهب الطيب قبل الاحرام ويؤيد هذا قولها في الرواية الاخرى طيب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند احرامه ثم طاف على نسائه ثم اصبح محرما فظاهرة انه انما تطيب لمباشرة نسائه ثم زال بالغسل بعده لاسيما وقد نقل انه كان يتطهر من كل واحدة قبل الاخرى ولا يبقى مع ذلك ويكون قولها ثم اصبح ينضح طيبا اي قبل غسله قد ثبت في رواية لمسلم ان ذلك الطيب كان ذيرة وهي ما يذهب الغسل قال وقولها كافي النظر الى ويص الطيب في مفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محرم المراد به اثره لاجرم هذا كلام القاضي ولا يوافق عليه بل لصواب ما قاله الجمهور ان الطيب يستحب للاحرام بقولها طيبه لحرمه وبهذا ظهر في ان الطيب للاحرام للنساء ويعضده قولها كافي النظر الى ويص الطيب والتاويل الذي قاله القاضي غير مقبول لمخالفة الظاهر بلا دليل يحكمنا عليه اما قولها وحله قبل ان يطوف فالمراد به طواف الافاضة ففيه دلالة لاستباحة الطيب بعد رمي جرة العقبة والحلق وقبل الطواف وهذا مذهب الشافعي والعلماء كافة الا ما فكرهم قبل طواف الافاضة وهو مخرج بهذا الحديث وقولها لحله دليل على انه حصل التحلل في الحج تحللا يحصلان بثلاثة اشياء رمي جرة العقبة والحلق وطواف الافاضة مع سعيان لم يكن سعى عقب طواف القدرم فاذا فعل الثلاثة حصل التحللان واذا فعل اثنين منها حصل التحلل الاول لى اثنين كانا دكل بالتحلل الاول جميع المحرمات الا الاستمتاع بالنساء فانه لا يحل الا بالثاني وقيل يباح منهن غير الجماع بالتحلل الاول وهو قول بعض اصحابنا وللشافعي قول انه لا يحل بالاول لا للبس والحلق وقلم الاظفار والصواب ما سبق والله اعلم وقولها في الرواية الاخرى وحله حين حل قبل ان يطوف بالبيت فيه تصريح بان التحلل الاول يحصل بعد رمي جرة العقبة والحلق قبل الطواف وهذا متفق عليه (قوله) بذيرة (هي بفتح الدال المعجمة وهي فئات تصب طيب بجوابه من الهند) (قوله) ويص الطيب في مفارقة الوبيص البريق والمعان والمفرق لفتح الميم وكسر الراء

نہ
مجلد

عن عائشة
الاسود
في
الاسود

بن عمر

عز وجل

ثنا

لحمته

بنا

صديقت

ناضحت

لحمته

والله اعلم

يقول سمعت ابا قتادة يقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذ كنا بالقاحه فمنا الحرم ومنا عيب الحرم اذ بصممت باصحابي يترأون شيئا ففكرت فاذا حمار وحش فاسرحت فرسي اخذت رجلي ثوركيت فسقط مني سوطي فقلت لاصحابي وكانوا محرمين ناولوني السوط فقالوا والله لا نعنيك عليه بشئ فزلت فذنا ولت ثوركيت فادركت الحمار من خلفه هو وراء اكمه فطعنت برجلي ففكرته فاني لم اكن اكلوه وكان النبي صلى الله عليه وسلم اقامنا فحركت فرسي فادركته فقال هو حلال فكلوه **وحديثنا يحيى بن يحيى** قال قرأت على مالك **وحديثنا قتيبة بن مالك** عن مالك فيما قرأ على علي بن النضر عن نافع مولى ابي قتادة عن ابي قتادة انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان ببعض طريق مكة تخلف مع اصحاب له محرمين هو غير محرم فرأى حملا وحشيا فاستوى على فرسه فقال لاصحابه اني اكلوه سوطا فابوا عليه فابوا عليه فخذ ثور شد على الحمار فقتل فاكل منه بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وابو بعضهم فادركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال قال لاهي طعمه اطعمكموها الله **وحديثنا قتيبة بن مالك** عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي قتادة في حمار الوحش مثل حديث ابي النضر غير ان في حديث زيد بن اسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل معكم من لحمه شئ **وحديثنا صالح بن مسمار السلمي** حدثنا معاذ بن هشام حدثني ابي عبيد بن ابي كتيش حدثني عبد الله بن ابي قتادة قال انطلق ابي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فاحرم اصحابه ولم يجزهم وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عدوا ببيعة فالتحق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبينما انا مع اصحابه يصيحك بعضهم الى اذ نظرت فاذا انا بحمار وحش فقلت عليه فطعنت فابنته فاستعنتهم فابوا ان يعينوني فاكلنا من لحمها وحشينا ان نقتطع فانطلقت اطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ارفع فرسي شأوا واسيد شأوا فلقيت رجلا من بني غفار في جوف الليل فقلت اين لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تركت بتيهين هو قائل السقيا فقلت يا رسول الله ان اصحابك يقرأون عليك السلام ورحمة الله وانهم قد خشوا ان يقطعوا ادوك انتظرهم فانظرهم فقلت يا رسول الله اني اصطدت ومعي من فاضلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم وكم للقوم كلوا وهم محرمون **وحديثنا ابو كامل الجحدي** حدثنا ابو عوانة عن عثمان بن عبد الله بن موهب عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجا وخرجنا معه قال فصرف من اصحابه فيهم ابوقتادة فقال خذ اساحل البحر حتى تلقوني قال فاخذ واساحل البحر فلما انصرفوا قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم احرموا كلهم الا ابا قتادة فانه لم يحرم فبينما هم يسرون اذ رأوا حمار وحش فحمل عليها ابوقتادة ففقر منها آثانا فنزلوا فاكلوا من لحمها قال فقالوا اكلنا الحمار ونحن محرمون قال فحملوا فابقي من لحم الا ثان فلما اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله انا كنا احرم منا

هريه ونحو بالعزيز ان يعتذر بذلك المهدى تطيبا لقلبه **(قوله سمعت ابا قتادة يقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذ كنا بالقاحه فمنا الحرم ومنا عيب الحرم الى اخره)** القاحه بالقاف وبالحاء المهملة والمخففة هذا هو الصواب المعروف في جميع الكتب الذي قاله العلماء من كل طائفة قال القاضي كذا قيده الناس كلهم قال ورواه بعضهم عن البخاري بالفاء وهو وهم والصواب بالقاف وهو واد على تخميل من السقيا على ثلاث مراحل من المدينة والسقيا بضم السين المهملة واسكان القاف وبعيا من ثمانية من تحت وهي مقصورة وهي قرية جامعة بين مكة والمدينة من اعمال البصرة بضم الفاء واسكان الراء وبالعين المهملة والآباء وودان قريتان من اعمال لفرع ايضا وتهم المذكورة في هذا الحديث هي عين ما هناك على ثلاثة اسبالي من السقيا وهي بتاء مثناة فوق مكسورة ومفتوحة ثم عين مهملة ساكنة ثم هاء مكسورة ثم نون قال القاضي عياض هي بكسر التاء وفتحها قال وروايتنا عن الاكثريين بالكسر قال وكذا قيده بالسكري في محله قال القاضي وبلغني عن ابي ذر الهسروي انه قال سمعت العرب تقول لها بضم التاء وفتح العين وكسر الهاء وهذا ضعيف واما غيبة فهي بغير نون معجمة مفتوحة ثم ياء مثناة من تحت ساكنة ثم قاف مفتوحة وهي موضع من بلاد بني غفار بين مكة والمدينة قال القاضي وقيل هي بضم الباء ثلثة **(قوله فمنا الحرم ومنا عيب الحرم)** قد يقال كيف كان ابوقتادة وغيره منهم غير محرمين وقد جاوزوا ميقات المدينة وقد تقرر ان من اراد حيا او عمرا لا يجوز له مجاوزة الميقات غير محرم قال القاضي في جواب هذا قيل ان المواقيت لم تكن وقتت بعد قيل لان النبي صلى الله عليه وسلم بعث ابا قتادة ورفقته لكشف عدوهم بجهة الساحل كما ذكره مسلم في الرواية الاخرى وقيل لم يكن يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة بل بعثه الى المدينة بعد ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم ليطلع ان بعض العرب يقصدون الاغارة على المدينة وقيل انه خرج معهم ولكنه لم يجرح ولا عمرة قال القاضي وهذا بعيد واسد اعلم **(قوله فسقط مني سوطي فقلت لاصحابي وكانوا محرمين ناولوني السوط فقالوا والله لا نعنيك عليه بشئ فزلت فذنا ولت ثوركيت فادركت الحمار من خلفه هو وراء اكمه فطعنت برجلي ففكرته فاني لم اكن اكلوه وكان النبي صلى الله عليه وسلم اقامنا فحركت فرسي فادركته فقال هو حلال فكلوه)** هذا ظاهر في الدلالة على تحريم الاشارة والاعانة من الحرم في قتل الصيد وكذلك الدلالة على سبب وفيه دليل للجمهور على ابي حنيفة في قوله لا تحل الاعانة من الحرم الا اذا لم يكن اصطفا به بدونهما **(قوله فقال بعضهم كلوه وقال بعضهم لا تاكلوه ثم قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو حلال فكلوه)** في دليل على جواز الاجتهاد في مسائل لفروع والاختلاف فيها واسد اعلم **(قوله صلى الله عليه وسلم هو حلال فكلوه)** صريح في ان الحلال اذا صاد صيدا ولم يكن من الحرم اعانة ولا اشارة ولا دلالة عليه حل للحرم اكله وقد سبق ان هذا من سبب الشافعي الاكثريين **(قوله اذ بصرت باصحابي يترأون شيئا وفي الرواية الاخرى يصيحك بعضهم الى اذ نظرت فاذا انا بحمار وحش)** هكذا وقع في جميع نسخ بلادنا يصيحك الى بتشديد الياء قال القاضي هذا خطأ وتصحيح ووقع في رواية بعض الرواة عن مسلم والصواب يصيحك الى بعض فاسقط لفظه بعض الصواب اثباتها كما هو مشهور في باقي الروايات لانهم لو صيحو اليه لكانت اشارة منهم وقد قالوا انهم لم يشيروا اليه قلت لا يمكن رد هذه الرواية فقد سمعت هي والرواية الاخرى وليس في واحدة منها دلالة ولا اشارة الى الصيد فان مجرد الصيحه ليس في اشارة قال العلماء وانما صيحو التجاس من عرض الصيد والقدرة لهم عليهم منه واسد اعلم **(قوله فاذا حمار وحش)** وكذا ذكر في اكثر الروايات حمار وحش وفي رواية في كامل الجحدي اذ رأوا حمار وحش فحمل عليها ابوقتادة ففقر منها آثانا فاكلوا من لحمها فلهذه الرواية تبين ان الحمار في اكثر الروايات المراد به اثني وهي الاثان وسميت حمارا مجازا **(قوله صلى الله عليه وسلم بل معكم من لحمه شئ وفي الرواية الاخرى بل معكم من شئ)** قالوا معناه رجل فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكلها انما اخذها واكلها تطيبا لقلوبهم في اباحتهم ومبالغة في ازالة الشك في شبهة حصول الاختلاف بينهم فيه قبل ذلك **(قوله فقال لاهي طعمه)** بضم الطاء اي الطعام **(قوله ارفع فرسي شأوا واسير شأوا)** هو بالشين المعجمة هموز والشا والطلق والغاية ومعناه اركضه شديدا وقتا واسوقه بسهولة وقتا **(قوله فقلت اين لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تركت بتيهين هو قائل السقيا)** ا ما غيبة والسقيا وتهم بنسب ضبطهم بياهم **(قوله قائل روي بوجهين اصحابا وشهرا قائل بهمة بين الالف واللام من القيلولة ومعناه تركت بتيهين في عزمه ان يعين السقيا ومعنى قائل سقييل ولم يذكر القاضي في شرح مسلم وصاحب المطالع والجهمي غير هذا المعناه والوجه الثاني انه قابل بالباء الموحدة وهو ضعيف فخرير كانه تصحيف وان صح فمناه ان تهم موضع مقابل للسقيا **(قوله فقلت يا رسول الله ان اصحابك يقرأون عليك السلام ورحمة الله)** فليست بارسال السلام الى النائب سواء كان افضل من المرسل ام لا لانه اذا ارسله الى من هو افضل من دونه اولى قال اصحابنا ويجوز على الرسول تبليغه ويجوز على المرسل اليه رد الجواب حين يبلغه على الفور **(قوله يا رسول الله اني اصطدت ومعي من فاضلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم وكم للقوم كلوا وهم محرمون)** كذا هو في بعض النسخ وصحيح وهو بفتح الصا والمخففة والضيم في منه على الصيغة والضم في ان الذي عليه منه يقال تشديد الصاد وفي بعض النسخ منه وفي بعضها اسقطوا كالحرم**

قوله فطعنته فاثبتته من الاثبات اي جلسته وجعلته ثابتا في مكانه وقوله فاستعنتهم بالفاء يقتضي انه ما مات من طعنه بل اخذوه و
ذبحوه لذلك احتاج الى الاستعانة بهما استعانة في المحمل وغيره والله تعالى اعلم

10

كذلك وطريق الجمع بينهما ما ذكرت انه صلى الله عليه وسلم كان اولاً مفرداً ثم صار قارناً من روى الافراد هو الاصل من روى القرآن عند آخر الامر ومن روى التمتع اراد التمتع اللغوي هو الاستيفاء والارتفاق وقد ارتفق بالقرآن كارتفاق التمتع وزيادة وهي الاقتصار على فعل واحد وبهذا الجمع منتظم الاحاديث كلها وقد جمع بينها ابو محمد بن حزم الظاهري في كتاب صنفه في حجة الوداع خاصة وادعى انه صلى الله عليه وسلم كان قارناً وتاول باقي الاحاديث والصحيح ما سبق وقد اوضحت ذلك في شرح المذهب بالذات وجمع طرق الحديث وكلام العلماء المتعلق بها واجتججت الشافعي اصحابه في ترجيح الافراد بانه صحيح ذلك من رواية جابر بن عمر وابن عباس عائشة وهؤلاء لهم مرتبة في حجة الوداع على غيرهم فاجابوا عن احسن الصحابة سياقة لرواية حديث حجة الوداع فانه ذكر ما من حين خروجه النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة الى اقصاهما فهو اضبط لهما من غيره واما ابن عمر فصحيح عنه انه كان اخذاً بخطام ناقته النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وانكر على من رجع قول انس على قوله وقال كان انس يدخل على النساء ومن مكشفات الرؤوس واني كنت تحت ناقته النبي صلى الله عليه وسلم يعني لعابها اسمعيني بالجمع واما عائشة فقهرها من رسول الله صلى الله عليه وسلم معروف وكذلك اطلاقها على باطن امره وظاهره وفعله في خلوته وعلمانية مع كثرة فقهاء وعظم فطنها واما ابن عباس فحمل من العلم والفقه في الدين والفهم الثاقب معروف مع كثرة بحته وتحفظه احوال رسول الله صلى الله عليه وسلم التي لم يخفيها غيره واخذوا اياها من كتب الصحابة ومن دلائل ترجيح الافراد ان الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم افردوا بالجمع وادخلوا على افرادهم كذلك فعل ابو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم واختلف فعل علي رضي الله عنه ولولم يكن الافراد افضل وعلموا ان النبي صلى الله عليه وسلم حج مفرداً لم يواظبوا عليه مع انهم الامم الاعلام وقادة الاسلام وليقتدي بهم في عصرهم وبعدهم فكيف يلين بهم المواظبة على خلاف فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واما الخلاف عن علي رضي الله عنه فاما فعله لبيان الجواز وقد ثبت في الصحيح ما يوضح ذلك ومنها ان الافراد لا يجب فيهم بالاجماع وذلك لما لا يجب الدم في التمتع والقرآن وهو دم حبران ليقوات الميقات وغيره فكان لا يحتاج الى جبر افضل ومنها ان الامم اجمعت على جواز الافراد من غير كراهة وذكره عمر وعثمان وغيرهما التمتع وبعضهم التمتع والقرآن فكان الافراد افضل والامم علم فان قيل كيف وقع الاختلاف بين الصحابة رضي الله عنهم في صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم وهي حجة واحدة وكل واحد منهم يخبر عن مشاهدته في قصة واحدة فقال القاضي عياض قد اختلف الناس الكلام على هذا الاحاديث فمن مجيد نصف ومن مقصر مختلف ومن مطيل كثير ومن مقصر مختصر قال واوسعهم في ذلك نفسا ابو جعفر الطحاوي كنفى فانه يحكم في ذلك في زيادة على الف ورقة وكلهم مع في ذلك ايضا ابو جعفر الطبري ثم ابو عبد الله بن ابي صفر ثم المهلب القاضي ابو عبد الله بن المرباط والقاضي ابو الحسن بن اقصا البغدادي والحافظ ابو عمر بن عبد البر وغيرهم قال القاضي عياض واولى ما يقال في هذا ما فصلناه من كلامهم واخترناه من اختياراتهم ما هو اجمع للروايات واشبه بمساق الاحاديث ان النبي صلى الله عليه وسلم اباح للناس فعل هذه الالوان الثلاثة ليدل على جواز جميعها ولو امر بواحد لكان غيره نظراً انه لا يجزى فاضيف الجميع اليه واخبر كل واحد بما امر به واما روايته ونسبها الى النبي صلى الله عليه وسلم ام لا امر به واما لتاويله عليه واما احرامه صلى الله عليه وسلم بنفسه فاخذ بالافضل فاحرم مفرد الجمع وبه تظاهرت الروايات الصحيحة واما الروايات بانه كان متمتعاً معناها امر به واما الروايات بانه كان قارناً فاجاب عن حاله الثانية لا عن ابتداء احرامه بل اجاب عن حاله حين احرما بالتحلل من حجهم وقلبه الى عمرة الخليفة الجاهلية الامن كان معه هدي وكان هو صلى الله عليه وسلم ومن معه هدي في احرار احرامهم قارنين بمعنى انهم ادخلوا العمرة على الحج وفعل ذلك هو اساسة لاصحاب تانيها لهم في فعلها في اشهر الحج لكونها كانت منكراً عندهم في اشهر الحج ولم يكن التحلل معهم بسبب الهدي واعتذر اليهم بذلك في ترك مواساتهم فصالح صلى الله عليه وسلم قارناً في احرارهم وقد اتفق جمهور العلماء على جواز ادخال الحج على العمرة وشذ بعض الناس فمنعه وقال لا يدخل حرام على حرام كما لا تدخل صلوة على صلوة واحتملوا في ادخال العمرة على الحج فجزاه اصحاب الراي هو قول الشافعي لهذه الاحاديث ومنعه آخرون وجعلوا هذا خاصاً بالنبي صلى الله عليه وسلم لضرورة الاعتبار حينئذ في اشهر الحج قال وكذلك يتناول قول من قال كان متمتعاً اي تمتع بفعل العمرة في اشهر الحج وفعلها مع الحج لان لفظ التمتع يطلق على معان فانطلقت الاحاديث واتفقت قال لا يسجد رد ما ورد من الصحابة من فعل مثل ذلك الى مثل هذا مع الروايات الصحيحة انهم احراروا بالحج مفرداً فيكون الافراد اجاباً عن فعلهم اولاً والقرآن اجاباً عن احرام الذين معهم هدي بالعمرة ثانياً والتمتع لفهم الحج الى العمرة ثم ابلأهم بالحج بعد التحلل منها كما فعل كل من لم يكن معه هدي قال القاضي وقد قال بعض علماؤنا انه احرم صلى الله عليه وسلم احراماً مطلقاً ما ينظر اما يومه من افراد التمتع او قرآن ثم امر بالحج ثم امر بالعمرة منه في وادي العقيق بقوله صل في هذا الوادي المبارك قل عمرة في حجة قال القاضي والذي سبق بيننا وحسن في التاويل هذا آخر كلام القاضي عياض ثم قال القاضي في موضع آخر بعده لا يصح قول من قال احرم النبي صلى الله عليه وسلم احراماً مطلقاً بهما لان رواية جابر وغيره من الصحابة في الاحاديث الصحيحة مصرحة بخلافه قال الخطابي قد انعم الشافعي ببيان هذا في كتابه اختلاف الحديث وجود الكلام فيه في الخطابي وفي اقتصاص كل ما قاله تطويل ولكن الوجيز المختصر من جواب ما قال ان معلوماً في لغة العرب جواز اضافة الفعل الى الامر كجواز اضافة الى الفاعل كقولك بني فلان داراً اذا امر ببنائها وضرب الامير فلان اذا امر بضربه ورجم النبي صلى الله عليه وسلم ما غار وقطع سارق رداه صفوان واما امر بذلك ومثله كثير في الكلام وكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم المفرد والتمتع والقارن كل منهم ياخذ عنه امره وسلكه ويصدر عن تعليمه فجاز ان يضاف كلها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على معنى انه امر بها واذن فيها قال ويحمل بعضهم سماعه ليقول لبيك بحجة فحكي عنه انه افرد وخفي عليه قوله وعمرة فلم يحك الامام سمع وسبح انس وغيره الزيادة وهي لبيك بحجة وعمرة ولا ينكر قبول الزيادة واما يحصل التناقض لو كان الزائد نافية القول صاحبه فاما اذا كان مثبتاً له وزائداً عليه فليس فيه تناقض قال ويحمل ان الراوي سمعه يقول لبيك بحجة وعمرة على وجه التعليم فيقول لبيك بحجة وعمرة على سبيل التلقين هذه الروايات المختلفة ظاهراً ليس فيها تناقض والجمع بينها سهيل كما ذكرنا والامم علم قوله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدي يقال بركمى باسكان الال والضعيف البلاء وكبرمى بكسر الدال وتشديد الياء لغتان مشهورتان الاولى الفصح واشهر وهو اسم لما يهدي الى الحرم من الانعام وتسوق الهدي سنة لمن اراد ان يحرم الحج او عمرة دفعه له عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فاهلنا بالعمرة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدي فليهل بالحج مع العمرة وفي الرواية الاخرى قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فنامنا من اهل البصرة ومننا من اهل نجد قالت ولم اهل البصرة قال القاضي عياض اختلفت الروايات عن عائشة فيما احرمت به اختلفا كثيراً فذكر مسلم من ذلك ما قدمناه وفي رواية لمسلم ايضا عنها خرجنا الى النجف في الحج وفي رواية القاسم عنها خرجنا مهلين بالحج وفي رواية لا تذكر الحج وكل هذه الروايات صريحة في انها احرمت بالحج وفي رواية الاسود عنها لم يلبس لان ذكر حجا ولا عمرة قال القاضي واختلاف العلماء في الكلام على حديث عائشة فقال مالك ليس العمل على حديث عروة عن عائشة عندنا قديماً ولا حديثاً وقال بعضهم يترجح انها كانت محرمة الحج لانها رواية عمرة والاسود والقاسم غلطوا عروة في الخبر ومن سبب هذا القاضي اسمعيل ورجحوا رواية غير عروة على رواية لان عروة قال في رواية حماد بن زيد عن هشام عنه حديثي غير واحد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهادي عنكم فهدى ان لم يسلم اليه فهدى

قوله قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع
فمنا من اهل بصرى الى قولها ومن اهل الحج فليتم حجة هذا ابطا هرة
يقضى انه ما امرهم بفسخ الحج بالعمرة مع ان الصحيح الثابت
برواية اربعة عشر من الصحابة رضي الله عنهم هو انه امر لمن لم

فقال من اراد منك ان يهل بالحج وعمره فليفعل ومن اراد ان يهل بالحج فليفعل ومن اراد ان يهل بعمره فليفعل قالت عائشة فاهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج واهل به ناس معه
اهل ناس بالعمرة والحج واهل ناس بعمره وكنت فيمن اهل بالعمرة **وحل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا عبد بن سليمان عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فوافين لهلال ذي الحجة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد منك ان يهل بعمره فليفعل فلو لا اني هديت لاهلكت بعمره قالت فمنا
من القوم من اهل بعمره ومنهم من اهل بالحج قالت فكنت انا من اهل بعمره فخرجنا حتى قد منا مكة فادركني يوم عرفته وانا حائض لم احل من عمرتي فشكلت ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم
وسلو فقال دع عمرتك واسك وامشطي واهلي بالحج قالت ففعلت فلما كانت ليلة الحصبه وقد قضى الله حجتنا ارسلى معي عبد الرحمن بن ابي بكر فاردني وخرجني الى
التنعيم فاهلكت بعمره ففرض الله حجتنا وعمرتنا ولم يكن في ذلك هدي ولا صدقة ولا صوم **وحل ثنا** ابو كريب حدثنا ابن نمير حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت
خرجنا موافين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لهلال ذي الحجة لا نرى الا الحج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احب منك ان يهل بعمره فليفعل بعمره وساق الحديث بمنزل
عبد **وحل ثنا** ابو كريب حدثنا وكيع حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم موافين لهلال ذي الحجة فمنا من اهل بعمره ومنا
من اهل بحجة وعمره ومنا من اهل بحجة فكنت فيمن اهل بعمره وساق الحديث بنحو محل بينهما وقال فيه قال عمره في ذلك انه قضى الله حجتها وعمرتها قال هشام ولم يكن
في ذلك هدي ولا صيام ولا صدقة **وحل ثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على ملاك عن ابي الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن عائشة انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه سلم عام حجة الوداع فمنا من اهل بعمره ومنا من اهل بالحج واهل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج فاما من اهل بعمره فحل فاما من اهل بالحج واهل بالحج والعمرة
فلم يحلوا حتى كان يوم النحر **حل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وعمره الناقد وزهير بن حرب جميعا عن ابن عيينة قال عمره وحديثا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه
عن عائشة قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا نرى الا الحج حتى اذا كنا ببيت اقراب من احيصت فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم وانا ابكي فقال انفسيت
يعني الحيضة قالت قلت نعم قال ان هذا شيء كتب الله على بنات ادم فاقضيه ما يقضي الحاج غير ان لا تطوفي بالبيت حتى تغتسلي قالت وصحى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
نسائه بالبقرة **حل ثنا** سليمان بن عبيد الله ابو ايوب القيلي حدثنا ابو عامر عبد الملك بن عمر وحديثا عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون عن عبد الرحمن بن القاسم
عن ابيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نذكر الا الحج

مع

فستق

فَقَالَ هَذَا
و

[illegible]

الاعمال

فلعل لفظ الشروح مقاردين بالباء فانقلب الى بعض الناسخين فكتبوا النون
موضع الباء والله تعالى اعلم -
قوله وانقضى رأسك وامتشطى لعل المراد بذكر لك هو الاغتسال
لاحرام الحج كما وقع التصريح بذلك في رواية جابر والله تعالى اعلم -

قوله موافين لهلال ذي الحجة أي مقارنين له كذا في بعض الشروح وليس المراد به حقيقة المقارنة بل المراد المقاربة تنزيها لها منزلة المقارنة لأن خروجهم كان قبله لخمس يقين من ذي القعدة والله تعالى أعلم وقال بعضهم أي قرب طلوعه من أوفى عليه أشرف وعلى هذا

وحدثني حسن بن علي الحلواني حدثنا زيد بن الحباب حدثني ابراهيم بن نافع حدثني عبد الله بن ابي نعيم عن مجاهد عن عائشة انها حاضت بسرف فتطهرت بعسفة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم يجزى عنك طوافك بالصفاء والمروة عن حجك وعمرتك **وحدثنا يحيى بن حبيب** الحارثي حدثنا خالد بن الحارث حدثنا قرة حدثنا عبد الحميد بن جبير بن شيبه حدثنا صفية بنت شيبة قالت قالت عائشة يا رسول الله ايرجع الناس باجرين وارجع باجر فامر عبد الرحمن بن ابي بكر ان ينطلق بها الى التنعيم قالت فاردفني خلفه على جبل له قالت فجعلت ارفع خماري احسره عن عنقي فيضرب رجلي بعلته الراحلة قلت له هل ترى من احد قالت فاهلكت بعمره ثم اقبلنا حتى اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالحصبه **حل ثنا ابو بكر بن ابي شيبة** وابن غير قال احد ثنا سفيان عن عمر واخبره عمر بن اوس اخبرني عبد الرحمن بن ابي بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يردف عائشة فيعمرها من التنعيم **حل ثنا قتيبة بن سعيد** وعبد بن ربح جميعا عن الليث بن سعد قال قتيبة حدثنا ليث عن ابي الزبير عن جابر انه قال قبلنا مهلين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج مفردا وابلت عائشة بعمره حتى اذا قد منا طفا باللكعبة والصفاء والمروة فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحل منا من لم يكن معه هدي قال فقلنا حل فاذا قال الحبل كل فواقعنا النساء وتطيننا بالطيب ولبسنا ثيابا بنا وليس بيننا وبين عرفتنا الا اربع ليال ثم اهللنا يوم التروية ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة فوجدها تبكي فقال ما شانك قالت شاني اني قد حضت وقد حل للناس ولم احل ولما طفت بالبيت والناس يذهبون الى الحج الا ان فقال ان هذا امر كتب الله على بنات ادم فاعتسلي ثم اهللي بالحج ففعلت ووقفت المواقف حتى اذ طهرت طافت باللكعبة والصفاء والمروة ثم قال قد جللت من حجك وعمرتك جميعا فقالت يا رسول الله اني اجد في نفسي اني لم اطف بالبيت حتى حججت قال فاذهب بها يا عبد الرحمن فامرها من التنعيم وذلك ليلة الحصبه **وحدثني محمد بن حاتم** وعبد بن محمد بن بكر اخبرنا ابن جريح اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول دخل النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة وهي تبكي فذكر مثل حديث الليث الى اخره ولم يذكر قبل هذا من حديث الليث **وحدثني ابو غسان** المسمعي حدثنا معاوية بن ابن هشام حدثني ابي عن مطر عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله ان عائشة في حجة بنى الله صلى الله عليه وسلم اهلت بعمره وساق الحديث بمعنى حديث الليث وزاد في الحديث قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا اذا هويت الشئ تابعها عليه فارسلها مع عبد الرحمن بن ابي بكر فاهلكت بعمره من التنعيم قال مطر قال ابو الزبير فكانت عائشة اذا حجت صنعت كما صنعت مع نبي الله صلى الله عليه وسلم **وحدثنا احمد بن يونس** حدثنا زهير حدثنا ابو الزبير عن جابر **وحدثنا يحيى بن يعقوب** واللفظ له قال اخبرنا ابو خيثمة عن ابي الزبير عن جابر

(قوله صلى الله عليه وسلم يجزى عنك طوافك بالصفاء والمروة عن حجك وعمرتك) فيه دلالة ظاهرة على انها كانت قارئة ولم تفضل العمرة بفضل الطواف بل تركت الاستمرار في اعمال العمرة بالفرادى وقد سبق تقرير هذا في اول هذا الباب وسبق هناك الاستدلال ايضا بقوله صلى الله عليه وسلم لها يسعك طوافك لحجك وعمرتك (قوله في حديث صفية بنت شيبة عن عائشة فجعلت ارفع خماري احسره عن عنقي فيضرب رجلي بعلته الراحلة قلت له هل ترى من احد قالت فاهلكت بعمره) واما قولها احسره فبكر السين ومنها الفتان اي اكشفه وازيله واما قولها بعلته الراحلة فالمشهور في اللغة انه بياض موحدة ثم عين هاء كسورين ثم لام مشددة ثم واو قال القاضي عياض رحمه الله تعالى وقع في بعض الروايات نعلته يعني بالنون وفي بعضها بالباء قال وهو كلام مختل قال بعضهم صوابه نفلته الراحلة اي فخذها بريد ما خشن من مواضع مباركة قال هل اللغة كل ما ولي الارض من كل ذي الربيع اذا برک فهو نفلته قال القاضي مع هذا فلا يستقيم هذا الكلام ولا جوابها لاخيها بقولها وهل ترى من احد ولان رجل الراكب قل ما تبلغ نفلته الراحلة قال كل هذا وهم قال والصواب فيضرب رجلي بنعلتي السيف يعني انها لما حسرت خمارها ضرب اخوها بنعلتي السيف فقالت وهل ترى من احد هذا كلام القاضي قلت ويحتمل ان المراد فيضرب رجلي بسبب الراحلة اي يضرب رجلي عامدا لها في صورة من يضرب الراحلة ويكون قولها معناه بعلته بسبب المعنى انه يضرب رجلا بسوطا وعصا وغير ذلك حين تكشف خمارها عن عنقها غير ان عليها نقول له هي وهل ترى من احد اي نحن في خلا لبيس هنا اجنبي استمر منه وهذا التأويل متعين او كما المتعين لانه مطابق للفظ الذي صحت به الرواية والمعنى والسياق الكلام فتعين اعتماده والاسد علم (قولها هو بالحصبه) هو بفتح الحاء واسكان الصاد والمهملتين اي بالحصب (قوله فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مصعد من مكة وانا منهبط عليها او انا مصعدة وهو منهبط منها) وقالت في الرواية الاحسر في فخذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في منزله فقال هل فرغت فقلت نعم فاذا في اصحابه فخرج فمر بالبيت وطاف وفي الرواية الاخرى فاقبلنا حتى اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بالحصبه وجه الجمع بين هذه الروايات انه صلى الله عليه وسلم بعث عائشة مع اخيها بعد نزوله بالحصب وواعد بان تلحقه بعد ائتمارها ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما بها فقطر البيت ليطوف طواف الوداع ثم رجع بعد فراغه من طواف الوداع وكل هذا في الليل وهي الليلة التي تلي ايام التشريق فليقها صلى الله عليه وسلم وهو صادر بعد طواف الوداع وهي داخله لطواف عمرتها ثم فرغت من عمرتها وكفته صلى الله عليه وسلم وهو بعد في منزله بالحصب واما قولها فاذا في اصحابه فخرج فمر بالبيت وطاف فليت ذلك في الكلام تقديرا واخيرا وان طوافه صلى الله عليه وسلم كان بعد خروجه الى العمرة وقبل رجوعها وانه فرغ قبل طوافها للعمرة (قوله في حديث جابر ان عائشة عركت) هو بفتح العين والراء ومعناه حاضت يقال عركت لعرك عروكا كقعدت لقعدت وقودا (قوله ثم اهللنا يوم التروية) وهو اليوم الثامن من ذي الحجة وسبق بيانه وفيه دليل لمذهبنا لما في وموافقيان من كان بكه واراد الاحرام بالحج استحب ان يحرم يوم التروية ولا يقدر عليه سبقت المسألة ونذهب العلماء فيها في اوائل كتاب الحج (قوله صلى الله عليه وسلم هذا امر كتب الله على بنات ادم فاعتسلي ثم اهللي بالحج) هذا الغسل هو الغسل للاحرام وقد سبق بيانه وان يستحب لكل من اراد الاحرام الحج او عمرة سوا الحائض وغيره (قوله حتى اذا طهرت) بفتح الهاء ومنها الفتح انفتح (قوله حتى اذا طهرت طافت باللكعبة والصفاء والمروة ثم قال قد جللت من حجك وعمرتك جميعا) هذا صحيح في ان عمرتها لم تبطل لم تخرج منها وان قوله صلى الله عليه وسلم ارفعه عمرتك ودعي عمرتك متاول كما سبق بيانه واصح في اوائل هذا الباب (قوله حتى اذا طهرت طافت باللكعبة والصفاء والمروة ثم قال قد جللت من حجك وعمرتك جميعا) يستنبط منه ثلاث مسائل حسنة احدها ان عائشة رضي الله عنها كانت قارئة ولم تبطل عمرتها وان الرض المذكور متاول كما سبق والثاني ان القارن يكفي طواف واحد وسعي واحد وهو مذموب لشافعي والجمهور وقال ابو حنيفة وطائفته يلزمه طوافان وسعيان والثالث ان السعي بين الصفا والمروة يشترط وقوعه بعد طواف صحيح وموضع الدلالة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بان تصنع ما يصنع الحاج غير الطواف بالبيت ولم تنس كما لم تطف فلو لم يكن السعي متوقفا على تقدم الطواف عليه لما اخرته واعلم ان طهر عائشة هذا المذكور كان يوم السبت وهو يوم النحر في حجة الوداع وكان ابتداء حيضها هذا اليوم السبت ايضا الثلاث خلون من ذي الحجة سنة عشر كما ذكره ابو محمد بن حزم في كتاب حجة الوداع (قوله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا سهلا اذا هويت الشئ تابعها عليه) معناه اذا هويت الشئ تابعتها عليه (قوله سهل في خلقه) سهل في خلقه

و

كانت

بنت

قالت

نا

في

بنت

نا

فَعَالٌ

او

الذي

ش

١١١

۱۰

عليه السلام

قال وأهدى له علياً هدياً فقال سراقته بن ملك بن جُضمٍ يارسول الله إيماناً بهذا امرئ لا يدري قال لا يدري **حاصل** ثنا ابن نمير حدثنا أبي حد ثنا عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال هلكنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبحر فلما قد منا مكة امرنا أن نحمل ونجعلها عمرة فكبُر ذلك علينا وضاقت به صدورنا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فاندري أثنى بلغه من السماء أمر شئ من قبل الناس فقال أيها الناس جئوا فلو لا الهدى الذي معي فعلت كما فعلتم قال فاحللنا حتى وطئنا النساء وفعلنا ما يفعل الحلال حتى إذا كان يوم التروية وجعلنا مكة بظهر أهلنا بالبحر **وحاصل** ثنا ابن نمير حدثنا أبو نعيم حدثنا موسى بن نافع قال قدمت مكة متمتعة بعمرة قبل التروية باربعة أيام فقال للناس تصيرونكم الآن مكية فدخلت على عطاء بن أبي رباح فاستفتيته فقال عطاء حدثني جابر بن عبد الله الأنصاري أنه حج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام ساق الهدى معه قد أهلكوا بالبحر مفزحاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أجئوا من أحراركم فطوفوا بالبيت وبين الصفا والمروة وقصروا وأقيموا حللاً لا حتى إذا كان يوم التروية فاهلكوا بالبحر واجعلوا التي قد متم بها متعة قالوا كيف نجعلها متعة وقد سميناهم بالبحر قال فعلوا ما أمركم به فاني لو لا اني سقت الهدى لفعلت مثل الذي أمرتكم به ولكن لا يحل مني حرام حتى يبلغ الهدى محله ففعلوا **وحاصل** ثنا محمد بن عمر بن ربيع القيسى حدثنا أبو هشام المغيرة بن سلمة الخزرجي عن أبي عوانة عن أبي بشر عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله قال قد منا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمهلين بالبحر فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نجعلها عمرة ونحل قال وكان معه الهدى فلم يستطع أن يجعلها عمرة **وحاصل** ثنا محمد بن المشني و ابن بشار قال بن المشني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أبي نضرة قال كان ابن عباس يافئ بالمتعة وكان ابن الزبير ينهي عنها قال فذكرت ذلك لجابر بن عبد الله فقال علي يدى دار الحديث تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام عمر قال ان الله كان يحل لرسوله ما شاء ما شاء وان القرآن قد نزل منا زلة فامضوا بالبحر والعمرة كما أمركم الله وأبئوا نخاح هذه النساء فلن اوقى برجل نكح امرأة الى اجل الارجمته بالجماعة **وحاصل** ثنيه زهير بن حرب حدثنا عفان حدثنا همام حدثنا قتادة بهذا الاسناد وقال في الحديث فافضلوا احجكم من عمرتكم فانه أتم لحجكم وأتم لعمرتكم **وحاصل** ثنا خلف بن هشام و أبو الربيع و قتيبة جميعا عن حماد قال خلف حدثنا حماد بن زيد عن أيوب قال سمعت مجاهد يحدث عن جابر بن عبد الله قال قد منا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقول لبيك بالبحر فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نجعلها عمرة

صحته الاحرام معلقا وهو ان يحرم احراما كاحرام فلان فيعتقد احرامه يصير محرما ما احرم به فلان اختلف آخر الحديثين في التحلل فلم عليا بالبقاء على احرامه امر ابا موسى بالتحلل في انما اختلف آخرهما لانها احراما كاحرام النبي صلى الله عليه وسلم وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم الهدي فشاكره على ان مع الهدي فلهذا امره بالبقاء على احرامه كما نقل النبي صلى الله عليه وسلم على احرامه بسبب الهدي وكان قارنا صار على قارنا واما ابو موسى فلم يكن معه هدي فصار حكم النبي صلى الله عليه وسلم لو لم يكن معه هدي وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم انه لو لا الهدي بجعلها عمرة وتحلل فلم ابا موسى بذلك فلذلك اختلف امره لهما فاعتمد ما ذكرته فهو الصواب قد تأولها الخطابي والقاضي عياض وتأويلين غير مرضيين في السد اعلم (قوله واهدي له هديا) يعني هديا اشتراه لانه من السعاية على الصدقة وفي حديثين الحديثين دلالة لمذهب الشافعي وموافقيه انه يصح الاحرام معلقا بان ينوي احراما كاحرام زيد فيصير هذا المعلق كزيد فان كان زيدا محرما بالحيض كان هذا الحيض ايضا وان كان بعمره فبعمره وان كان بهما فبهما وان كان بهما يحرم مطلقا صار بهما محرما مطلقا فيصير له الى ما شاء من حج او عمرة ولا يلزمه موافقة زيد في الصلوات ولهذه المسئلة فروع كثيرة مشهورة في كتب الفقه وقد استقصيتها في شرح المذهب وسد الحمد قوله فقال سراقته بن مالك بن جشم يرسل من العامة نذام لا بد قال لا بد وفي الرواية الاخرى فقام سراقته بن جشم فقال يرسل من العامة نذام لا بد فثبتك رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه سلم اصابعه واحدة في الاخرى وقال دخلت العمرة في الحج مرتين لابل لا بد ابد اختلف العلماء في معناه على اقوال صحها وبه قال جمهورهم معناه ان العمرة يجوز فعلها في اشهر الحج الى يوم القيامة والمقصود به بيان البطلان ما كانت الجاهلية تزعم من امتناع العمرة في اشهر الحج والثاني معناه جواز القرآن وتفسير الكلام دخلت افعال العمرة في افعال الحج الى يوم القيامة والثالث تأويل بعض العالمين بان العمرة ليست واجبة قالوا معناه سقوط العمرة قالوا ودخلها في الحج معناه سقوط وجوبها وهذا ضعيف او باطل وسياق الحديث يقتضي بطلانه والراجح تأويل بعض اهل الظاهر ان معناه جواز فسح الحج الى العمرة وهذا ايضا ضعيف (قوله حتى اذا كان يوم التروية وجعلنا مكة بظهر الهلنا بالحج) فيه دليل للشافعي وموافقيه ان المتمتع وكل من كان بكهنة واراد الاحرام بالحج فاسته له ان يحرم يوم التروية وهو الثامن من ذي الحجة وقد سبقت المسئلة مرات وقوله وجعلنا مكة بظهر الهلنا عند ارادتنا الذباب الى منار قوله حديث جابر بن عبد الله الانصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم عام ساق الهدي معه وقد اهلوا بالحج مفردا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهلوا من احرامكم فطوفوا بالبيت وبين الصفا والمروة وقصروا وقيموا اهلوا حتى اذا كان يوم التروية فاهلوا بالحج واجعلوا الذي قد تم بها متمتع اعلم ان هذا الكلام فيه تقديم وتأخير ونقلت بوجه وقد اهلوا بالحج مفردا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا احرامكم عمرة وتحملوا بعمل العمرة وهو معنى فسح الحج الى العمرة وقد اختلف العلماء في هذا الفسح هل هو خاص للصحابة تلك السنة خاصة ام باق لهم وغيرهم الى يوم القيمة فقال احمد وطائفة من اهل الظاهر ليس خاصا بل هو باق الى يوم القيمة فيجوز لكل من احرم من الحج وليس معه هدي ان يقلب احرامه عمرة وتحلل باعمالها وقال مالك والشافعي والبخاري والحنابلة من السلف اختلف هو مختص بهم في تلك السنة لا يجوز بعد ما وانما امر واه تلك السنة ليخالفوا ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في اشهر الحج وما يستدل به للجمهور حديث ابى ذر رضي الله عنه الذي ذكره مسلم بعد هذا لتبطل كانت التمتع في الحج لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة يعني فسح الحج الى العمرة وفي كتاب النسائي عن الحرث بن بلال عن ابيه قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فسح الحج لنا خاصة ام للناس عامة فقال بل لنا خاصة واما الذي في حديث سراقته العامة نذام لا بد فقال لا بد ففعله جواز الاعتناء في اشهر الحج كما سبق تفسيره فالجواب من مجموع طرق الاحاديث ان العمرة في اشهر الحج جائزة الى يوم القيمة وكذلك القرآن وان فسح الحج الى العمرة مختص بتلك السنة والسد اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان يوم التروية فاهلوا بالحج واجعلوا الذي قد تم بها متمتع قالوا كيف بجعلها متمتع) فسح الحج الى العمرة قالوا اني سقت الهدي ففعلت مثل الذي امرتكم به هذا دليل ظاهر لمذهب الشافعي وموافقيه في ترجيح الامراء وان غالبهم كانوا محميين بالحج وسبق اول رواية من روى متمتعين انه اراد في آخر الامر صاروا متمتعين كما سبق تقريره في اوائل هذا الباب وقية دليل للشافعي وموافقيه في ان من كان بكهنة واراد الحج انما يحرم به من يوم التروية وقد ذكرنا المسئلة مرات (قوله كان ابن عباس يامر بالتمتع وكان ابن الزبير ينهي عنها) قال فذكرت ذلك لجابر بن عبد الله فقال علي بن ابي طالب في حديثه من روى متمتعين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام عمر قال ان السد كان يحل لرسوله ما شاء بما شاء وان القرآن قد نزل منازل فاموا الحج والعمرة كما امركم الله واجتنبوا ما نزل فيه النساء فلن ادني برجل نكح امرأة الى اجل الاربعين بالحجارة وفي الرواية الاخرى عن عمر رضي الله عنه فافصلوا حكمكم عن عمرتكم فانه اتم بحكمكم واتم بحكمكم وذكر بعد هذا من رواية ابى موسى الاشعري رضي الله عنه انه كان يفتي بالتمتع ويحج بامر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وقول عمر رضي الله عنه ان نأخذ بحجتنا الله فان الله تعالى امر بالاتمام وذكر عن عثمان

صلی اللہ علیہ وسلم

عن أبي بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم جميعا عن حاتم قال ابو بكر حدثنا حاتم بن اسمعيل المدني عن جعفر بن محمد عن ابيه قال اخذنا على جابر بن عبد الله فقال عن القوم حتى انتهى الى فقلت انا محمد بن علي بن حسين فاهوى بيده الى راسي فنزع زري الاعلى فنزع زري الاسفل ثم وضع كفه بين يدي وانا يومئذ غلام شاب فقال مرحبا بك يا ابن اخي سل ثم شئت فسالته وهو اعلمى وحضر وقت الصلوة فقام في نياحة ملتصقا بها كلها وضعا على منكبيه رجح طر فاهأ اليه من صغرها ووداعه على جنبه على المشجب فصلة بنا فقلت اخبرني عن حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بيده ففقد تسعا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث تسعين سنين لم يخرج قرآنا في الناس في العاشرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجر فقد مر المدينة بشرك كثير كلهم يلتمسون ان ياتوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ويعمل مثل عمله فخرجنا معه حتى اتينا ذالك الحليفة فولدت اسماء بنت عميس محمد بن ابي بكر فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف اصنع قال اغتسل واستنفر بثوب واحرمي فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم ركب القصوراء

انه كان يني عن المتعة والعرة وان عليا خالفه في ذلك اهل بها جميعا وذكر قول ابى زرعى السدنة كانت المتعة في الحج لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وفي رواية رخصة وذكر قول عسمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطى لفته من اهل في العشر فلم تنزل في نسخ ذلك في رواية صحيح بين حج وعرة ثم لم ينزل فيها كتاب لم ينيه قال لما زري اختلفت في المتعة التي يني عنها عمر في الحج فقيل هي فسخ الحج الى العرة وقيل هي العبرة في الشهادة ثم الحج ثم الحج من علمه على هذا ما يني عنها ترغيبا في الافراد الذي هو فضل لانه يعتقد بطلانها وتحريمها وقال القاضي عياض ظاهر حديث جابر وعمران وابي موسى ان المتعة التي تختلف فيها انما هي فسخ الحج الى العرة قال ولهذا كان عمر رضي الله عنه يضرط الناس عليها ولا يضر بهم على مجرد التمتع في الشهادة والحج وانما ضربه على ما اعتقده وهو سائر الصحابة ان فسخ الحج الى العرة كان خصوصاً في تلك السنة للحكمة التي قد مر ذكرها قال ابن عبد البر لا خلاف بين العلماء ان التمتع المراد بقول الله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدي هو الاعتمار في الشهادة قبل الحج قال من التمتع ايضا النسخ الحج الى العرة بكلام القاضي فقلت والخلاف ان عمر وعثمان وغيرهما ما يني عنها المتعة التي هي الاعتمار في الشهادة ثم الحج ثم الحج من عامه ومراهم يني اولوية للترغيب في الافراد لكونه افضل وقد التفتد الاجماع بعد هذا على جواز الافراد والتمتع والقرآن من غير كراهة وانا اختلفوا في الافضل منها وقد سبقت هذه المسألة في ادخل هذا الباب ست وفاة والده العلم واما قوله في متعة النكاح وهي نكاح المرأة الى اجل فكان مباحا ثم نسخ يوم خيبر ثم نسخ في يوم الفتح واستمر تحريمه الى الآن والى يوم القيامة وقد كان فيه خلاف في العصر الاول ثم ارتفع واجمعوا على تحريمه وسياتي بسط احكامه في كتاب النكاح ان شاء الله تعالى

باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الجاهلية وهو حديث عظيم مشتمل على جل من الفوائد ونفائس من مهمات القواعد وهو من افرد مسلم لم يروه البخاري في صحيحه ورواه ابو داود ورواية مسلم قال القاضي وقد تكلم الناس على ما فيه من الفقه واكثر واوصفت فيه ابو بكر بن المنذر جزي كبيراً وخرجه في حجة ماية وفيها خمسين نوعاً ولو تقصى لزيد على هذا العدد قريب منه وقد سبق الاحتجاج بثلث منه في انشاء شرح الاحاديث السابقة وسذكر ما يحتاج الى التنبية عليه على ترتيبه ان شاء الله تعالى

عن جعفر بن محمد عن ابيه قال اخذنا على جابر بن عبد الله فقال عن القوم حتى انتهى الى فقلت انا محمد بن علي بن حسين فاهوى بيده الى راسي فنزع زري الاعلى فنزع زري الاسفل ثم وضع كفه بين يدي وانا يومئذ غلام شاب فقال مرحبا بك يا ابن اخي سل ثم شئت فسالته وهو اعلمى وحضر وقت الصلوة فقام في نياحة ملتصقا بها كلها وضعا على منكبيه رجح طر فاهأ اليه من صغرها ووداعه على جنبه على المشجب فصلة بنا فقلت اخبرني عن حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بيده ففقد تسعا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث تسعين سنين لم يخرج قرآنا في الناس في العاشرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجر فقد مر المدينة بشرك كثير كلهم يلتمسون ان ياتوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ويعمل مثل عمله فخرجنا معه حتى اتينا ذالك الحليفة فولدت اسماء بنت عميس محمد بن ابي بكر فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف اصنع قال اغتسل واستنفر بثوب واحرمي فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم ركب القصوراء

ومنها جواز التسمية للرجل وفيه خلاف لاهل اللغة منهم من جوزه كالمرة ومنهم من منعه وقال يخفى للشدى بالمرأة ويقال في الرجل شدة وشدة وقد سبق في الفضا في اوائل كتاب الايمان في حديث الرجل الذي قتل نفسه فقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم انه من اهل النار وقوله قام في نياحة تهيء بكسر النون وتخفيف السين المهملة وبالجسيم هذا هو المشهور في نسخ بلادنا وروايتنا صحيح مسلم وسنن ابى داود ووقع في بعض النسخ في ساجدة تجرد النون ونقله القاضي عياض عن رواية الجهمي قال وهو الصواب قال والساجدة والساجة جميعا ثوب كالطيلسان وشبهه قال ورواية النون وقعت في رواية الفارسي قال ومعناه ثوب ملفق قال قال بعضهم النون خطأ وتصحيح قللت ليس كذلك بل كلاهما صحيح ويكون ثوباً ملفقاً على هيئة الطيلسان قال القاضي في المشارق الساج والساجدة الطيلسان وجمه سيجان قال وقيل هي الخضر منها خاصة وقال لازهرى هو طيلسان مقور فيسخ كذلك قال وقيل هو الطيلسان الحسن قال ويقال الطيلسان لفتح اللام وكسرها وضربا وهي اقل وقوله ورداه على المشجب هو بيم كسورة ثم شين معجمة ساكنة ثم جيم ثم باء موحدة وهو اسم لاعواد يضع عليها الثياب ومتاع البيت (قوله اخبرني عن حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم) هي بكسر الحاء وفتحها والمراد حجة الوداع (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث تسعين سنين لم يخرج قرآنا في الناس في العاشرة) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجر) معناه علمهم بذلك ان شاء الله منهم ليتسبوا الحج معه ويتعلموا الناسك الاحكام ويشاهدوا احواله وافعاله ويصيحهم ليليل الشاهد الغائب وتشيع دعوة الاسلام وتبلغ الرسالة القويح والبيد وفيه انه يستحب للامام ان يدل الناس بالامور المهمة ليتسبوا بها (قوله كلهم يلتمسون ان ياتوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ويعمل مثل عمله) فخرجنا معه حتى اتينا ذالك الحليفة فولدت اسماء بنت عميس محمد بن ابي بكر فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف اصنع قال اغتسل واستنفر بثوب واحرمي فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم ركب القصوراء

ومنها جواز التسمية للرجل وفيه خلاف لاهل اللغة منهم من جوزه كالمرة ومنهم من منعه وقال يخفى للشدى بالمرأة ويقال في الرجل شدة وشدة وقد سبق في الفضا في اوائل كتاب الايمان في حديث الرجل الذي قتل نفسه فقال فيه النبي صلى الله عليه وسلم انه من اهل النار وقوله قام في نياحة تهيء بكسر النون وتخفيف السين المهملة وبالجسيم هذا هو المشهور في نسخ بلادنا وروايتنا صحيح مسلم وسنن ابى داود ووقع في بعض النسخ في ساجدة تجرد النون ونقله القاضي عياض عن رواية الجهمي قال وهو الصواب قال والساجدة والساجة جميعا ثوب كالطيلسان وشبهه قال ورواية النون وقعت في رواية الفارسي قال ومعناه ثوب ملفق قال قال بعضهم النون خطأ وتصحيح قللت ليس كذلك بل كلاهما صحيح ويكون ثوباً ملفقاً على هيئة الطيلسان قال القاضي في المشارق الساج والساجدة الطيلسان وجمه سيجان قال وقيل هي الخضر منها خاصة وقال لازهرى هو طيلسان مقور فيسخ كذلك قال وقيل هو الطيلسان الحسن قال ويقال الطيلسان لفتح اللام وكسرها وضربا وهي اقل وقوله ورداه على المشجب هو بيم كسورة ثم شين معجمة ساكنة ثم جيم ثم باء موحدة وهو اسم لاعواد يضع عليها الثياب ومتاع البيت (قوله اخبرني عن حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم) هي بكسر الحاء وفتحها والمراد حجة الوداع (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكث تسعين سنين لم يخرج قرآنا في الناس في العاشرة) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجر) معناه علمهم بذلك ان شاء الله منهم ليتسبوا الحج معه ويتعلموا الناسك الاحكام ويشاهدوا احواله وافعاله ويصيحهم ليليل الشاهد الغائب وتشيع دعوة الاسلام وتبلغ الرسالة القويح والبيد وفيه انه يستحب للامام ان يدل الناس بالامور المهمة ليتسبوا بها (قوله كلهم يلتمسون ان ياتوا برسول الله صلى الله عليه وسلم ويعمل مثل عمله) فخرجنا معه حتى اتينا ذالك الحليفة فولدت اسماء بنت عميس محمد بن ابي بكر فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف اصنع قال اغتسل واستنفر بثوب واحرمي فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم ركب القصوراء

قال
حدثه

قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا اله الا الله وحده انجز وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثوابه من ذلك قال مثل هذا ثلث مرات ثم نزل الى المروة حتى انصبت قدماه في بطن الوادي سمى حتى اصابه
مشي حتى المروة ففعل على المروة كما فعل على الصفا حتى اذا كان اخر طواف على المروة فقال لو اني استقبلت من امري ما استدرت لو اسقى الهدى وجعلتها
عمره فمن كان منكوليس معه هدى فليحمل وليجعلها عمرة فقام سراقه بن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله العا من هذا امر لا بد فتنبتك رسول الله صلى الله
عليه وسلم اصابه واحدة في الاخرى وقال دخلت العمرة في الحج مرتين لا بل لا بد ابد وقد مر على من اليمن بدين النبي صلى الله عليه وسلم فوجد فاطمة
ممن حل وليست ثيابا صبيغا واكتحلت فانكر ذلك عليها فقالت ان ابي امرني بهذا قال فكان على يقول بالعراق فذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثني
على فاطمة للذي صنعت مستفتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكرته عنك فاذكرته اني انكرت ذلك عليها فقال صدقت صدقت ما ذا قلت
حين فرضت الحج قال قلت اللهم اني اهل بما اهل به رسولك قال فان معي الهدى فلا تحل قال فكان جماعة الهدى الذي قدم به على من اليمن الذي اتى به النبي صلى الله
عليه وسلم مائة قال فحل الناس كلهم وقصر الا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه هدى فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فاهلوا بالحج وركب رسول الله
صلى الله عليه وسلم ففصل بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس واقر بقبة من شعرا تضرب له بئر فصار رسول
الله صلى الله عليه وسلم

في هذه القطعة انواع من المناسك منها ان السعي يشترط فيه ان يبدأ من الصفا ويبدأ من المروة قال الشافعي مالك بن جهم وقد ثبت في رواية النسائي في هذا الحديث باسناد صحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابرأها
بدأ السعي بهذه الصيغة الجمع ومنها انه ينبغي ان يرقى على الصفا والمروة وفي هذا الرقي خلاف قال جمهور اصحابنا هو سنة ليس بشرط ولا واجب فلو تركه صح سعيه لكن فاته الفضيلة وقال ابو حفص بن
الوكيل من اصحابنا لا يصح سعي حتى يصعد على شيء من الصفا والصواب الاول قال اصحابنا لكن يشترط ان لا يترك شيئا من المسافة بين الصفا والمروة فليصلق عقبيه بريح الصفا واذا وصل
المروة الصق اصابع رجليه بريحها وهكذا في المرات السبع يشترط في كل مرة ان يصفق عقبيه بما يبرأ منه واصابعه بما ينهت اليها قال اصحابنا يستحب ان يرقى على الصفا والمروة حتى يرى البصيص ان امكنه
ومنها انه ليس ان يقف على الصفا مستقبل للقبلة ويذكر الله تعالى بهذا الذكر المذكور ويعدو ويكرر الذكر والدعاء ثلاث مرات هذا هو المشهور عند اصحابنا وقال جماعة من اصحابنا يكرر الذكر
ثلاثا والدعاء مرتين فقط والصواب الاول (قوله صلى الله عليه وسلم يهزم الاحزاب وحده) معناه يهزمهم بغير قتال من الادميين ولا سبب من جهنم والراد بالاحزاب الذين تحزبوا على رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم الخندق وكان الخندق في شوال سنة اربع من الهجرة وقيل سنة خمس (قوله ثم نزل الى المروة حتى انصبت قدماه في بطن الوادي حتى اذا صعدت اتي المروة)
هكذا هو في النسخ وكذا نقله القاضي عياض عن جميع النسخ قال وفيه سقط لفظة لا بد منها وهي حتى انصبت قدماه في بطن الوادي فسقطت لفظة لا بد منها وقد ثبتت هذه اللفظة في
غير رواية مسلم وكذا ذكرها الحميدي في الجمع بين الصحيحين وفي المطاوعة اذا انصبت قدماه في بطن الوادي سعي حتى خرج منه وهو يعني رمل هذا الكلام القاضي وقد وقع في بعض نسخ صحيح مسلم حتى اذا
انصبت قدماه في بطن الوادي سعي كما وقع في المطاوعة وغيره والسند اعلم وفي هذا الحديث استحباب السعي الشديد في بطن الوادي حتى يصعد ثم يمشي باقى المسافة الى المروة على عادة مشيه في السعي
يستحب في كل مرة من المرات السبع في هذا الموضع والمشى مستحب فيما قبل الوادي وبعده ولو مشى في الجميع او سعى في الجميع اجزاه وفاته الفضيلة هذا مذهب الشافعي وموافقيه وعن مالك
فمن ترك السعي الشديد في موضعه روايتان احدهما كما ذكرنا والثانية تجب عليه عادة (قوله ففعل على المروة كما فعل على الصفا) فيه انه ليس عليها من الذكر والدعاء والرقى مثل ما ليس على
الصفا وهذا متفق عليه (قوله حتى اذا كان اخر طواف على المروة) فيه دلالة لمذهب الشافعي والجمهور ان الذهاب من الصفا الى المروة يحسب مرة والرجوع من المروة الى الصفا ثالثة
والرجوع الى المروة ثالثة وهكذا فيكون ابتداء السبع من الصفا واخراها بالمروة وقال ابن بنت الشافعي وابو بكر الصيرفي من اصحابنا يحسب الذهاب الى المروة والرجوع الى الصفا
مرة واحدة فيقع آخر السبع في الصفا وهذا الحديث الصحيح يرد عليها وكذلك عمل المسلمين على تعاقب الزمان والسند اعلم (قوله فقام سراقه بن مالك بن جهم فقال يا رسول الله العا من هذا امر لا بد
فتمنا لا بد الى آخرها) هذا الحديث سبق شرحه واصحافي آخر الباب الذي قبل هذا وحجته بغير الجهم وبغير الشين المعجمة ونحوها ذكرها الجهمي وغيره (قوله فوجد فاطمة ممن حل وليست
ثيابا صبيغا واكتحلت فانكر ذلك عليها) فيه انكار الرجل على زوجته ما رآه منها من نقص في دينها لانه ظن ان ذلك لا يجوز فانكره (قوله فذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم محرشا على
فاطمة) التحريش الاغراء والمراد بها ان يكره ما يقتضي عتابها (قوله قلت اني اهل بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا قد سبق شرحه في الباب قبله وان يجوز تعليق الاحرام باحرام
كاحرام فلان (قوله فحل الناس كلهم وقصر الا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان معه هدى) هذا ايضا تقدم شرحه في الباب السابق وقيل طلاق اللفظ العام واردة بخصوص لان عائشة
لم تحل ولم تكن من ساق الهدى فالمراد بقوله حل الناس كلهم في معظمهم والهدى باسكان الدال وكسرها وتشديد الياء مع الكسر تخفيفها مع الاسكان واما قوله وقصر واما قوله ولم يحلقوا
مع ان الحلق افضل لانهم ارادوا ان يبقى شعر حلق في الحج فلو حلقوا لم يبق شعر فكان التقصير هنا احسن ليحصل في نسكين ازالة شعره والسند اعلم (قوله فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى
فاهلوا بالحج) يوم التروية هو الثامن من ذي الحجة سبق بيانه واشتقاقه مرات وسبق ايضا مرات ان الافضل عند الشافعي وموافقيه من كان بكعة واراد الاحرام بالحج احرم يوم التروية عملا بهذا
الحديث وسبق بيان مذهب العلماء فيه وفي هذا بيان ان السنة ان لا يتقدم احد الى من قبل يوم التروية وقد ذكره مالك ذلك قال بعض سلفه لا بأس به فذهبنا انه خلاف السنة (قوله
ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ففصل بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر) فيه بيان سنن احادها ان الركوب في تلك المواطن افضل من المشى كما انه في جملة الطريق افضل من المشى هذا
هو الصحيح في صورتين ان الركوب افضل للشافعي قول اخر ضعيف ان المشى افضل قال بعض اصحابنا الافضل في جملة الحج الركوب الا في مواطن المناسك هي مكة ومنا ومنزلة وعرفات
والترود بينها والسنة الثانية ان يصلي بمنا هذه الصلوات الخمس في الثالثة ان يبيت بمنا هذه الليلة وهي ليلة التاسع من ذي الحجة وهذا البيت سنة ليس بركن ولا واجب فلو تركه فلا دم
عليه بالاجماع (قوله ثم مكث قليلا حتى طلعت الشمس) فيه ان السنة ان لا يخرج من منى حتى تطلع الشمس هذا متفق عليه (قوله وامر بقبة من شعرا تضرب له بئر) فيه استحباب النزول ببئر
اذا ذهبوا من منى لان السنة ان لا يدخلوا عرفات الا بعد زوال الشمس بعد صلاتي الظهر والعصر معا فاستأن في نزولهم ببئر فمنا كان له قبة ضرب بها ويقتلون للوقوف قبل الزوال فمنا اذا
زالت الشمس سار بهم الامام الى مسجد ابراهيم عليه السلام وخطب بهم خطبتين خفيفتين وكففت الثانية جدا فاذا فرغ منها صلى بهم الظهر والعصر حاضرا بينهما فاذا فرغوا من الصلوة ساروا الى الموقف
وفي هذا الحديث جواز الاستطالة للحرم بقبة وغيره ولا خلاف في جوازه للنازل واختلفوا في جوازه للراكب فذهبنا جوازه وقال كثير من وكسر ياء لك احد وستأتي المسألة مبسوطة في موضعها
ان شاء الله تعالى وفيه جواز اتخاذ القباب جوازا من شعر وقوله بئر هي بفتح النون كسر الميم هذا اصلها ويجوز فيها ما يجوز في نظائرها وهو سكن الميم مع فتح النون كسر ياء وهي موضع يجب فاته ليست من عرفات

ولا تشك قريش الا انه واقف عند المشعر الحرام كما كانت قريش تصنع في الجاهلية فاجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتي عرفة فوجد القبة قد ضربت له بنمرة فنزل بها حتى اذا زادت الشمس من بالقصواء فجلست له فاتي بطن الوادي فخطب الناس وقال ان دماءكم واموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا فبلغ هذا الاكل شي من امر الجاهلية تحت قد في موضع وماء الجاهلية موضوعة وان اول دمر اضع من دما كنا دمر ابن ربيعة بن الحارث كان مسترضعا في بني سعد فقتلته هذيل ورياء الجاهلية موضوعة واول ربا اضع ربا نارباعاس بن عبد المطلب فانه موضع كله فالتقوا الله في النساء فانكم اخذتموهن باذان الله واستحلتم فرجهن بكلمة الله ولكم عليهن ان لا يؤطئن فرشكم احلا تكمهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما لن تضلوا به ان اعصمتم به كتاب الله وانتم تسألون عني فما انتم قائلون قالوا نشهد انك قد بلغت واديت ونصحت فقال باصبعه السبابة يرفعها الى السماء ويكتفها الى الناس اللهم اشهد اللهم اشهد ثلث مراتب فاذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر لم يصل بينهما شيئا

(قوله ولا تشك قريش الا انه واقف عند المشعر الحرام كما كانت قريش تصنع في الجاهلية) معنى هذا ان قريشا كانت في الجاهلية تقف في المشعر الحرام وهو جبل في الزلفة يقال له قريظ وقيل ان المشعر الحرام كل الزلفة وهو بفتح الميم على المشهور ورويه القرآن وقيل بكسر باو كان سائر العرب يتجاوزون الزلفة ويقفون بعرفات فظنت قريش ان النبي صلى الله عليه وسلم يقف في المشعر الحرام على عادتهم ولا يتجاوز قريظا ورويه النبي صلى الله عليه وسلم الى عرفات لان السيد تعالى امره بذلك في قوله تعالى ثم فيضوا من حيث افاض الناس الى سائر العرب غير قريش وانما كانت قريش تقف بالزلفة لانها من الحرم وكانوا يقولون نحن اهل حرم الله فلا نخرج منه (قوله فاجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتي عرفة فوجد القبة قد ضربت له بنمرة فنزل بها حتى اذا زادت الشمس) اما قوله اجاز فعناه جاوز الزلفة ولم يقف بها بل توجه الى عرفات واما قوله حتى اتي عرفة فجاز والمراد قارب عرفات لانه فسه بقوله وجد القبة قد ضربت بنمرة فنزل بها وقد سبق ان نمرة ليست من عرفات وقد قدمنا ان دخول عرفات قبل صلاتي الظهر والعصر جميعا خلاف السنة (قوله حتى اذا زادت الشمس امر بالقصواء فجلست له فاتي بطن الوادي فخطب الناس) اما القصواء فتقدم ضبطها وبيانها وانما في اول هذا الباب وقوله فجلست له فجلست هو تخفيف الجاء اي جعل عليها الرجل وقوله بطن الوادي هو وادي عرنة بضم العين وفتح الراء وبعد بانون وليست عرنة من ارض عرفات عند الشافعي والعلماء كافة الا ما كان فقال هي من عرفات وقوله فخطب الناس فيه استحباب الخطبة للامام بالحجج يوم عرفة في هذا الموضع وهو سنة باتفاق جماهير العلماء وخالف فيها المالكية ونسب الشافعي ان في الحج اربع خطب سنوية احدا يوم السابع من في الحج يخطب عند الكعبة بعد صلوة الظهر والثانية هذه التي بطن عرنة يوم عرفات والثالثة يوم النحر والرابعة يوم النحر الاول وهو اليوم الثاني من ايام التشريق قال صاحبنا وكل هذه الخطب افراد وبعد صلوة الظهر الا التي يوم عرفات فانها خطبتان وقبل صلوة قال صاحبنا ويعلمهم في كل خطبة من هذه ما يحتمل اجون اليه الى الخطبة الاخرى والسيد اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ان دماءكم واموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا) معناه متأكدة التحريم شديدة وفي هذا دليل لضرب الامثال في الحاق النظم بالنظم تيسار قوله صلى الله عليه وسلم الاكل شي من امر الجاهلية تحت قد في موضع ودما الجاهلية موضوعة وان اول دم وضع من دما كنا دمر ابن ربيعة بن الحارث كان مسترضعا في بني سعد فقتلته هذيل ورياء الجاهلية موضوعة واول ربا اضع ربا نارباعاس بن عبد المطلب فانه موضع كله) في هذه الجملة الباطل فعال الجاهلية وسببها التي لم يتصل بها قبض انه لا قصاص في قتلها وان الامام وغيره ممن يلم بالمعروف او ينهي عن المنكر ينبغي ان يبدأ بنفسه واهله فهو اقرب الى قبول قوله والى طبيب نفس من قرب عهده بالاسلام واما قوله صلى الله عليه وسلم تحت قد في فاشارة الى الباطل واما قوله صلى الله عليه وسلم وان اول دم وضع دم ابن ربيعة فقال المحققون والجمهور باسم هذا ابن اياس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب وقيل اسمه عارثة وقيل دم قال الدارقطني وهو تصحيف وقيل اسم تام ومن ساء له الزبير بن بكار قال لقاضي عياض ورواه بعض رواة مسلم دم ربيعة بن الحارث قال وكذا رواه ابو داود وقيل هو وهم والصواب ابن ربيعة لان ربيعة عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم الى زمن عمر بن الخطاب وتاواه ابو عبيد فقال دم ربيعة لانه ولي الدم لنفسه اليه قالوا وكان هذا ابن المقتول طفلا صغيرا يحبون البيوت فاصابه حجر في حرب كانت بين بني سعد وبني ليث بن بكر قاله الزبير بن بكار (قوله صلى الله عليه وسلم في الرمان موضوع كله) معناه الرمان على راس المال كما قال السيد تعالى وان تبتم فلكم رؤس اموالكم وهذا الذي ذكرته في الضلع والاف المقصود مفهوم من نفس لفظ الحديث لان الرمان هو الزيادة فاذا وضع الرمان في موضع الزيادة والمراد بالوضع الرد والابطال (قوله صلى الله عليه وسلم فالتقوا الله في النساء) فانكم اخذتموهن باذان الله وفيه الحث على مراعاة حق النساء والوصية بهن ومعاشرتهن بالمعروف وقد جازت احاديث كثيرة صحيحة في الوصية بهن وبيان حقوقهن والتحذير من التقصير في ذلك وقد جمعتهما او معظمها في رياض الصالحين وقوله صلى الله عليه وسلم اخذتموهن باذان الله كذا هو في كثير من الاصول في بعضها باذان الله (قوله صلى الله عليه وسلم واستحلتم فرجهن بكلمة الله) قيل معناه قوله تعالى فامساك بمعروف وتسرير باحسان وقيل المراد بكلمة التوحيد وهي لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لا تحل سلة لغير مسلم وقيل المراد باذنه الله وكلمة الله تعالى فانكحوا ما طاب لكم من النساء وهذا الثالث هو الصحيح وبالاول قال الخطابي والهوى وغيرهما وقيل المراد بكلمة الايجاب والقبول معناه صلى الله عليه وسلم في هذا بكلمة التي امر الله تعالى بها والسيد اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ولكم عليهن ان لا يؤطئن فرشكم احلا تكمهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح) قال الساذري قيل المراد بذلك ان لا يستعملن بالرجال ولم يردنا لان ذلك يوجب حدا ولا ان ذلك حرام مع من يكرهه الزوج ومن لا يكرهه وقال القاضي عياض كانت عادة العرب حديث الرجال مع النساء ولم يكن ذلك عيبا ولا ريبه عندهم فلما نزلت آية الحجاب نهوا عن ذلك هذا كلام القاضي والمختار ان معناه ان لا ياذن لاحد تكمهونه في دخول بيوتكم والمجلوس في منازلكم سواء كان الماذون رجلا اجنيا او امرأة او احدا من محارم الزوجة فانه يمتنع من ذلك وهذا حكم المسألة عند الفقهاء انها لا يحل لها ان تاذن لرجل ولا امرأة لا محرما ولا غيره في دخول منزل الزوج الا من علمت او ظنت ان الزوج لا يكرهه لان الاصل تحريم دخول المنزل الا ان حتى يوجد الاذن في ذلك منه او ممن اذن له في الاذن في ذلك او عرف رضاه به باطراد العرف بذلك ونحوه وتبي حصل الشك في الرضا ولم يترجح شيء ولا وجدت قربة لا يحل لدخول ولا الاذن والسيد اعلم واما الضرب المبرح فهو الضرب الشديد الشاق ومعناه اضربوهن ضربا ليس بشديد ولا شاق والبرح المشقة والمبرح بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء وفي هذا الحديث اباة ضرب الرجل امرأته للتأديب فان ضربها الضرب الماذون فيه فماتت منه وجبت ديتهما على عاقلة الضاربين حيث الكفارة في ماله (قوله صلى الله عليه وسلم ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف) فيه وجوب نفقة الزوجية وكسوتهما وذلك ثابت بالاجماع (قوله فقال باصبعه السبابة يرفعها الى السماء ويكتفها الى الناس اللهم اشهد) هكذا ضبطناه في كتبنا بعد الكاف تاء مثناة فوق قال القاضي كذا الرواية فيه بالتاء المثناة فوق قال وهو بعيد المعنى قال قيل صوابه يكتفها بها بواو موحدة قال رويناه في سنن ابى داود بالتاء المثناة من طريق ابن الاعرابي وبالوحدة من طريق ابى بكر التمار ومعناه يقيها ويرود الى الناس مشيرة اليهم ومنه نكبت كنانته اذا قلبها هذا كلام القاضي (قوله ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئا) فيه انه يشرع الجمع بين الظهر والعصر هناك في ذلك اليوم وقد اجمعت الامة عليه واختلفوا في سببه فقيل بسبب الشك

جمع حاج في

بأحوالهم

جبل

فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى الموقف فجعل بطن ناقته القصواء إلى الصخرات وجعل جبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلا حتى غاب القرص ووردت أسامة خلفه فدفع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد شق للقصواء الزمام حتى إن رأسه ليصيب مؤرك رجله يقول مائة اليمنى أيها الناس السكينة السكينة كلما أتى حبلان من الجبال رحن لها قليلا حتى تضعي حتى أتى الموقف فجلس على بطن ناقته القصواء إلى الصخرات شيئا ثم اضطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان وأقامة

وهو مذهب الجعيفة وبعض أصحاب الشافعي قال أكثر أصحاب الشافعي هو بسبب سفر من كان حاضرا أو مسافرا دون مرتين كامل مائة لم يجز له الجمع كما لا يجوز له القصر وفيه أن الجامع بين الصلوتين يصلح الأولى أو لا وإن يؤذن للأولى وأنه يقيم لكل واحدة منهما وإن لا يفرق بينهما وهذا كله متفق عليه عندنا (قوله ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى الموقف فجعل بطن ناقته القصواء إلى الصخرات وجعل جبل المشاة بين يديه واستقبل القبلة فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلا حتى غاب القرص) في هذا الفصل مسائل في أدب الوقوف منها أنه إذا فرغ من الصلوتين عجل الذهاب إلى الموقف ومنها أن الوقوف ركبا أفضل من ركبا في خلاف من العلماء وفي ذلك ثلاثة أقوال أصحابنا أن الوقوف ركبا أفضل والثاني غير الركاب أفضل والثالث هما سواء ومنها أنه يجب أن يقف عند الصخرات المذكورات وهن صخرات مفرشات في أسفل جبل الرحمة وهو الجبل الذي بوسط أرض عرفات فهذا هو الموقف المستحب وأما ما اشتهر بين العوام من الاعتناء بصعود الجبل وتوهمهم أنه لا يصلح الوقوف إلا فيه فغلط بل يصواب جواز الوقوف في كل جزء من أرض عرفات وإن الفضيلة في موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الصخرات فإن عجز فليقرب منه بحسب الامكان وسيأتي في آخر الحديث بيان حدود عرفات إن شاء الله تعالى عند قوله صلى الله عليه وسلم وعرفه كلها موقف ومنها استحباب استقبال الكعبة في الوقوف ومنها أنه ينبغي أن يبقى في الموقف حتى تغرب الشمس ويتحقق كمال غروبها ثم يفيض إلى مزدلفة فلما فاض قبل غروب الشمس صح وقوفه وحججه ويكره ذلك بدمه وأهل الدم واجب ما مستحب فيه قولان للشافعي أحدهما أنه سنة والثاني واجب وهما مبنيان على أن الحج بين الليل والنهار واجب على من وقف بالنهار رام لا وفيه قولان أصحابنا سنة والثاني واجب وأما وقت الوقوف فهو ما بين زوال الشمس يوم عرفه وطلوع الفجر الثاني يوم النحر فمن صل عرفات في جزء من هذا الزمان صح وقوفه ومن فاته ذلك فاته الحج هذا مذهب الشافعي وجماهير العلماء وقال مالك لا يصلح الوقوف في النهار سفر داهل إلا من الليل عدة فان اقتصر على الليل كفاه وإن اقتصر على النهار لم يصلح وقوفه وقال حماد بن زيد وقت الوقوف من الفجر يوم عرفه واجمعا على أن أصل الوقوف ركن لا يصلح الحج إلا به والسنة ما قبله وما بالجمع فحاه طه فيهم حيث تسلك الرحالة وأما قوله فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلا حتى غاب القرص هكذا هو في جميع النسخ وكذا نقله القاضي عن جميع النسخ قال قيل لعل صوابين غاب القرص هذا كلام القاضي ويحتمل أن الكلام على ظاهره ويكون قوله حتى غاب القرص بيانا لقوله غربت الشمس وذهبت الصفرة فإن هذه قد تطلق مجازا على مغيب معظم القرص فالزال ذلك الاحتمال لقوله حتى غاب القرص والله أعلم (قوله ووردت أسامة خلفه) فيه جواز الازداف إذا كانت الدابة مطيعة وقد تظاهرت بالأحاديث (قوله وقد شق للقصواء الزمام حتى إن رأسه ليصيب مؤرك) معنى شق حتى ضيق وهو تخفيف النون ومورك الرجل قال الجوهري قال أبو عبيد المورك والموركة يعني بفتح الميم وكسر الراء هو الموضع الذي يثني الركاب جلد عليه قدام واسطة الرجل ذائل من الركوب فبطه القاضي بفتح الراء قال هو قطعة آدم يترك عليها الركاب تجعل في مقدم الرجل شبه الخذة الصغيرة وفي هذا استحباب الرفق في السير من الركاب بالمشاة وبأصحاب الدواب الضعيفة (قوله ويقول مائة اليمنى أيها الناس السكينة السكينة) مرتين منصوبا أي الزموا السكينة وهي الرفق والطمانينة ففيه أن السكينة في الدف من عرفات سنة فإذا وجد فرجة تسرع كما ثبت في الحديث الآخر قوله كلما أتى حبلان من الجبال رحن لها قليلا حتى تضعي حتى أتى المزدلفة (الحبال هنا بالحاء المهملة المكسورة جمع حبل هو التل اللطيف من الرمل الضخم وقوله حتى تضعي هو بفتح التاء المشاة فوق وضها يقال سعد في الجبل أصعد ثم قوله تعالى إذا تصعدون أما المزدلفة فمعرفة سميت بذلك من الترفل والازدلاف وهو التقرب لأن الحجاج إذا افاضوا من عرفات ازدلفوا إليها أي مضوا إليها وتفرغوا منها وقيل سميت بذلك لحي الناس إليها في زلف من الليل إلى ساعات وتسمى جميعا بفتح الجيم واسكان اليم سميت بذلك للاجتماع الناس فيها وأعلم أن المزدلفة كلها من الحرم قال الأزرقي في تاريخ مكة والماوردي وأصحابنا في كتب المذهب غيرهم هم مزدلفة ما بين ما زمر عرفه ووادي محسر وليس الحدان منها ويدخل في المزدلفة جميع تلك الشجاب والجبال الداخلة في الحد المذكور (قوله حتى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان وأقامتين ولم يسج بينهما شيئا) فيه فوائد منها أن السنة للدف من عرفات أن يؤخر المغرب وقت العشاء ويكون هذا الأخير بنية الحج ثم يحج بينهما في المزدلفة في وقت العشاء وهذا مجمع عليه لكن مذهب الجعيفة وطائفة أن يجتمع بسبب النسك ويجوز لأهل مكة والمزدلفة ومنا وغيرهم والصحيح عند أصحابنا أنه جمع بسبب السفر فلا يجوز إلا مسافرا يبلغ به مسافة القصر وهو مرحلتان قاصرتان وللشافعي قول ضعيف أنه يجوز الجمع في كل سفر وإن كان قصيرا وقال بعض أصحابنا هذا الجمع بسبب النسك كما قال أبو حنيفة والله أعلم قال أصحابنا ولو جمع بينهما في وقت المغرب في أرض عرفات أو في الطريق أو في موضع آخر أو صلى كل واحدة في وقتها جاز جميع ذلك لكنه خلاف الأفضل هذا مذهبنا وبه قال جماعة من الصحابة والتابعين قاله الأوزاعي وأبو يوسف وأشباه فقهاء أصحاب الحديث وقال أبو حنيفة وغيره من الكوفيين يشترط أن يصلحها بالمزدلفة ولا يجوز قبلها وقال مالك لا يجوز أن يصلحها قبل المزدلفة إلا من به أو بنية عذر فدان يصلحها قبل المزدلفة بشرط كونه بعد مغيب الشمس ومنها أن يصلي الصلوتين في وقت الثانية بأذان للأولى وأقامتين لكل واحدة أقامته وهذا هو الصحيح عند أصحابنا وبه قال حماد بن حنبل وأبو ثور وعبد الملك لما جشون المالك والطيحاوي والحنفى وقال مالك يؤذن ويقيم للأولى ويقيم أيضا للثانية وهو محكي عن عمر وابن مسعود رضي الله عنهما وقال أبو حنيفة وأبو يوسف أذان واحد وأقامة واحدة وللشافعي وأحمد قول أنه يصلي كل واحدة بأقامتها بلا أذان وهو محكي عن القاسم بن محمد وسالم بن عبد الله بن عمر وقال الثوري يصلحها جميعا بأقامة واحدة وهو محكي أيضا عن ابن عمر والله أعلم وأما قوله لم يسج بينهما فعناه لم يصل بينهما نافلة والثالثة تسمى سجة لاشتغالها على التسبيح ففيه الموالاة بين الصلوتين المجموعتين لا خلاف في هذا لكن اختلفوا هل هو شرط للجمع أم لا والصحيح عندنا أنه ليس بشرط بل هو مستحب وقال بعض أصحابنا هو شرط ما إذا جمع بينهما في وقت الأولى فالموالاة شرط بلا خلاف (قوله ثم اضطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى طلع الفجر فصلى الفجر حين تبين له الصبح بأذان وأقامة) في هذا الفصل مسائل أحدها أن المبيت بمزدلفة ليلة النحر جاز للرفع من عرفات نسك هذا مجمع عليه لكن اختلف العلماء هل هو واجب أم كراهية أم سنة والصحيح من قول الشافعي أنه واجب لو تركه ثم صح حجه ولم يرمه والثاني أنه سنة لا ثم في تركه ولا يجب فيه دم ولكن يستحب قال جماعة من أصحابنا هو ركن لا يصلح الحج إلا به كالوقوف بعرفات قاله من أصحابنا ابن بنت الشافعي وأبو بكر محمد بن إسحق بن خزيمة وقال خمسة من أمته التابعين هم علقمة والأسود والشعبي النخعي والحسن البصري والله أعلم السنة أن يبقى بالمزدلفة حتى يصلح بها الصبح إلا الضعفة فالسنة لهم الدف قبل الفجر كما سيأتي في موضعه إن شاء الله تعالى وفي أقل الجزى من هذا المبيت ثلاثة أقوال عندنا الصحيح ساعة في النصف الثاني من الليل والمشا في ساعة في النصف الثاني من الليل أو بعد الفجر قبل طلوع الشمس الثالث معظم الليل والله أعلم المسألة الثانية السنة أن يبلغ بتقديم صلوة الصبح في هذا الموضع ويتكلم التكبير بها في هذا اليوم أكثر من تكلمه في سائر السنة لاقتراب رسول الله صلى الله عليه وسلم

فيل

فتركب القصة حتى اتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا وكبره وهلل. ووحده فلم يزل واقفا حتى سفل جدار فرفع قبل ان تطلع الشمس وارحفت الفضل بن عباس كان رجلا حسن الشعر ابيض وسيمًا فليد فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم مرات بثه طعن يحيى بن فطيف الفضل بنظر اليهن فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل فحول الفضل وجهه الى الشق الاخرينظر فحول رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الشق الاخر على وجه الفضل فصر وجهه من الشق الاخرينظر حتى اتى بطن محسر فحرك قليلا فخر سلك الطريق الوسطى التى تخرج على الجمرات الكبرى حتى اتى الجمرات التى عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصى الخذف روى من بطن الوادى ثم انصرف الى المخفر فخر ثلاثا وستين بيده فاعطى عليا فخر فاعبروا وشركه فى هديه فواصر من كل بدنة ببضعة فجعلت فى قد فطخت فاكلها من كعها وشربا من مرثها فتركب رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولان وظائف هذا اليوم كثيرة فمن المبالغة بالتكبير بالصبح ليتسع الوقت للوظائف الثلاثة ليس الاذان والاقامة لهذه الصلوة وكذلك غير ما من صلوات السافر وقد نظرت الاحاديث الصحيحة بالاذان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى السفر كما فى المحضر والسداد علم قوله ثم تركب القصة حتى اتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة فدعا وكبره وهلل ووحده فلم يزل واقفا حتى اسفل جدار ورفق قبل ان تطلع الشمس اما القصة ونسبتى فى اول باب بيانها واما قوله ثم تركب فضية ان السنة الركوب ان الفضل من الشى وقد سبق بيانه مرات وبيان الخلاف في المشعر الحرام ففتح الميم هذا هو الصحيح وبه جاء القرآن وتظاهرت به روايات الحديث ويقال ايضا بكسر الميم والمراد به هنا قريح بضم القاف وفتح الزاى مجازية وهلم وبه جعل معروف فى المزدلفة وهذا الحديث حجة القضاة فى ان المشعر الحرام هو قريح وقال جماهير المفسرين واهل السير والحديث المشعر الحرام حجة المزدلفة واما قوله يستقبل القبلة يعنى الكعبة فدعا الى آخره ففقيه ان الوقوف على قريح من مناسك الحج وهذا الخلاف فيه لكن اختلفوا فى وقت الدفوع منه فقال ابن مسعود وابن عمر والوصيفة والشافعى وجماهير العلماء لا يزال واقفا فيه يدعو ويذكر حتى يسفر الصبح جدا كما فى هذا الحديث وقال مالك يرفع من قبل الاسفار والسداد علم قوله اسفر جدا الضمير فى اسفر يعود الى الفجر المذكور واولاد قوله جدا بكسر الجيم اى اسفارا بليغا قوله فى صفة الفضل بن عباس ابيض ميسما اى حسنا قوله ثم طعن بحجرين وطمعن بضم الظاء والعين ويجوز اسكان العين جمع طمعية كسفينة وسفن وصل لطمعينة البعير الذى عليه امرأة ثم تسمى بالمرأة مجازا للملاسة البعير كما ان الرواية صلتها بحمل الذى يحل لما تسمى بالمرأة لما ذكرناه وقوله يحجرين ففتح اليا وقوله فطفت الفضل بنظر اليهن فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على وجه الفضل فحول الفضل وجهه الى الشق الاخرينظر حتى اتى بطن محسر فحرك قليلا فخر سلك الطريق الوسطى التى تخرج على الجمرات الكبرى حتى اتى الجمرات التى عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصى الخذف روى من بطن الوادى اما قوله سلك الطريق الوسطى ففقيه ان سلوك هذا الطريق فى الرجوع من عرفات سنة وهو غير الطريق الذى يهبط فيه الى عرفات وهذا معنى قول اصحابنا يهبط الى عرفات فى طريق ضيق يرجع فى طريق المازين ليخالف الطريق تفاديا ولا يتجزأ الى كما فعل صلى الله عليه وسلم فى دخول مكة حين دخلها من الشنية العليا وخرج من الشنية السفلى وخرج الى العيد فى طريق رويح فى طريق اخو حوله داهى فى الاستسقاء واما الجمرات الكبرى ففى حجرة العقبة وهى الجمرات التى عند الشجرة وفيه ان السنة للحج اذا وقع من مزدلفة فوصل منان يبدى بجمرة العقبة ولا يفعل شيئا قبل ربهما ويكون ذلك قبل نزوله وفيه ان الرمي بسبع حصيات وان قدر من بقدر حصى الخذف وهو نحو حبة الباقلى وينبغي ان لا يكون اكبر ولا صغرا فكان اكبر او اصغرا جزاء بشرط كونه حجرا ولا يجوز عند الشافعى والجماهير الرمي بالكلح والزرنج والذهب الفضة وغير ذلك مما لا يسمى حجرا وتجزئه الوصيفة بكل ما كان من اجزاء الارض وفيه انه ليس التكبير مع كل حصاة وفيه انه يجب التفرق بين الحصيات فترمين واحدة واحدة فان روى السبعة رمية واحدة حسب ذلك كله حصاة واحدة عن ذنا وعن الاكثرين فتوضع الدلالة لهذه المسئلة قوله يكبر مع كل حصاة فهذا تصريح بان روى كل حصاة واحدة واحدة صلى الله عليه وسلم فى الحديث الا ترى ان بعد هذا فى احاديث الرمي لنا خذوا معنى مناسككم وفيه ان السنة ان يقف للرمى فى بطن الوادى بحيث يكون منا وعرفات والمزدلفة عن يمينه ومكة عن يساره وهذا هو الصحيح الذى جاز به الاحاديث الصحيحة وقيل يقف مستقبل الكعبة وكيف مارى اجزاء بحيث يسمى مياها يسمى حجرا والسداد علم واما حكم الرمي فالشرع منه يوم النحر رمية جمرات العقبة لا غير باجماع المسلمين هو شك باجماعهم ومنه بان انه واجب ليس بركن فان تركه حتى فاتته ايام الرمي عصي لزمه دم مع حجه وقال مالك يفد حجه ويجب ربهما بسبع حصيات فلم يثبت منهن واحدة لم يكفه الست واما قوله فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منها مثل حصى الخذف فهكذا هو فى النسخ وكذا النسخ القاضى عياض عن معظم النسخ قال وصوابه مثل حصى الخذف قال وكذلك رواه غير مسلم وكذا رواه بعض رواة مسلم هذا كلام القاضى قلت والذى فى النسخ من غير لفظه مثل هو الصواب بل لا يتغير غيره ولا يتم الكلام الا كذلك يكون فوجى الخذف متعلقات بحصيات اى رماها بسبع حصيات حصى الخذف ويكبر مع كل حصاة فصلى الخذف متصل بحصيات واعترض بينهما يكبر مع كل حصاة وهذا هو الصواب السداد علم قوله ثم انصرف الى المخفر فخر ثلاثا وستين بيده ثم اعطى عليا فخر ما غبروا وشركه فى هديه فواصر من كل بدنة ببضعة فجعلت فى قد فطخت فاكلها من كعها وشربا من مرثها البضعة بفتح الباء لا غير وهى القطعة من اللحم وفيه استحباب الاكل من بهى التطوع واخيه قال العلماء لما كان الاكل من كل واحدة من المائة منفردة كلفة جعلت فى قدر ليكون اكلها من مرق البهيم الذى فيه جز من كل واحدة وياكل من اللحم المجتمع فى المرق ما تيسر واجمع العلماء على ان الاكل من بهى التطوع واخيه سنة ليس بواجب قوله ثم تركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقض الى البيت فصلى بكة الظهر هذا الطواف هو طواف الافاضة وهو ركن من اركان الحج باجماع المسلمين اول وقته عند ما من نصف ليلة النحر وافضل بعدى حجرة العقبة وفتح الهدي والكلح ويكون ذلك ضحوة يوم النحر ويجوز فى جميع يوم النحر طوافا به ويكره تأخير عنه بلا عذر وتأخير عن ايام التشرى اشد كراهة ولا يجوز ما يجر من سنين متطاولة ولا آخر لوقته بل تقع ما دام الانسان حيا ونظرا ان يكون جبالا وقوف بعرفات

حتى لو طواف للفاضة بعد نصف ليلة النحر قبل الوقت ثم أسرع الى عرفات فوقف قبل الغد لم يصح طوافه لانه قد مضى على الوقوف والتفق العلماء على انه لا يشترع في طواف الافاضة رمل ولا اضطباع اذا كان قد رمل واضطبع عقب طواف القدوم ولو طواف بنية الوداع او القدوم او التطوع وعليه طواف افاضة وقع عن طواف الافاضة بلا خلاف عندنا نص عليه الشافعي والتفق اصحابنا عليه كما لو كان عليه حجة الاسلام فجاء بنية قضاء او نذر او تطوع فانه يقع عن حجة الاسلام وقال ابو حنيفة واكثر العلماء لا يجزئ طواف الافاضة بنية غيره واعلم ان طواف الافاضة له اسماء فيقال ايضا طواف الزيارة وطواف الفرض والركن وسماه بعض اصحابنا طواف الصدر وانكره الجمهور قالوا وانا طواف الصدرة طواف الوداع والمذبح وفي هذا الحديث استحباب الركوب في الذهاب من منال الى مكة ومن مكة الى منا ونحو ذلك من مناسك الحج وقد ذكرنا قبل هذه امرات المسألة ومبانيان الصحيح استحباب الركوب وان من اصحابنا من استحب المشي هناك وقوله فافاض الى البيت فصلى بمكة الظهر فيه محذور تقديره فافاض فطاف بالبيت طواف الافاضة ثم صلى الظهر فقد ذكر الطواف لدلالة الكلام عليه وآما قوله فصل بمكة الظهر فقد ذكر مسلم بعد هذا في احاديث طواف الافاضة من حديث ابن عمر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم افاض يوم النحر فصله الظهر بنا وجبه الجمع بينهما صلى الله عليه وسلم طواف الافاضة قبل الزوال ثم صلى الظهر بمكة في اول وقتها ثم حج الى منا فصل به الظهر مرة اخرى باصحابين سالوه ذلك فيكون متفلا بالظهر الثانية التي بنا وبذلك ما ثبت في الصحيحين من صلاته صلى الله عليه وسلم بطول نخل احد انواع صلاة الخوف فانه صلى الله عليه وسلم صلى بطائفة من اصحابه الصلاة بكملها وسلم بهم ثم صلى بالطائفة الاخرى تلك الصلوة مرة اخرى فكانت له صلواتان ولهم صلاة واما الحديث الواردة عن عائشة وغيرها ان النبي صلى الله عليه وسلم اخر الزيارة يوم النحر الى الليل فمحمول على انه عاد للزيارة مع نسائه لطواف الافاضة ولا بد من هذا التاويل للجمع بين الاحاديث وقد بسطنا في الجواب في شرح المهذب واسد اعلم بقوله فاتى بنى عبد المطلب يسقون على زمزم فقال انزعوا بنى عبد المطلب فلولا ان يغلبكم الناس على سقايتكم لنزلت عليكم فاولوه دلوا فشرب منه اما قوله صلى الله عليه وسلم انزعوا فكسر الزاي ومعناه استبقوا بالدلاء وانزعوا بالارشاء واما قوله فاتى بنى عبد المطلب فنخاه اتاهم بعد فراغه من طواف الافاضة وقوله يسقون على زمزم معناه يغرفون بالدلاء ويصبتون في الحياض ونحوها ويسبلون للناس وقوله صلى الله عليه وسلم لولا ان يغلبكم الناس لنزلت عليكم معناه لولا خوفى ان يقتله الناس ذلك من مناسك الحج ويزرحون عليه بحيث يلبسوكم ويدفعوكم عن الاستقاء لاستقيتكم لكم لكثرة فضيلة هذا الاستقاء وفيه فضيلة العمل في هذا الاستقاء واستحباب شرب ماء زمزم ففي البيهقي المشهورة في المسجد الحرام منها وبين الكعبة ثمان وثلاثون ذراعا قيل سميت زمزم لكثرة ما بها يقال ماء زمزم وزمزم ووزمزم اذا كان كثيرا وقيل لضخم جاذبا لما بها حين التفجرت وزمزم اياه واقيل لزمنته جبريل عليه السلام وكلامه عند فجره اياه واقيل انها غير مشقة ولها اسماء اخر ذكرتها في تهذيب اللغات مع لفائف اخرى تعلق بها منها ان عليا رضي الله عنه قال خير ببرني الاض زمزم وشربه في الاض برهوت واسد اعلم بقوله وكانت العرب يدفع بهم ابوسيرة هو سين هائلة ثمانية مثناة تحت مثناة اس كان يدفع بهم في الجاهلية وقوله فلما اجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم من مزدلفة بالشعر الحرام لم تشك قریش انه سيقصر عليه ويكون منزله ثم فاجاز ولم يعرض حتى اتى عرفات فنزل اما الشعر فسبق بيانه وانه بفتح اليم على المشهور وقيل بكسر باء وانه قرح جبل المعروف في المزدلفة وقيل كل المزدلفة وادخلنا الخلاف فيه بدلائله وهذا الحديث ظاهر الدلالة في انه ليس كل المزدلفة وقوله اجاز لي جاوز وقوله ولم يعرض هو بفتح الياء وكسر الراء وعنى الحديث ان قریش كانت قبل الاسلام تقف في المزدلفة وهي من الحرم ولا يقفون بعرفات وكان سائر العرب يقفون بعرفات وكانت قریش تقول نحن اهل الحرم فلا نخرج منه فلما حج النبي صلى الله عليه وسلم ووصل المزدلفة اعتقدوا انه يقف بالمزدلفة على عادة قریش فخاوا الى عرفات لقول السعد بن جلثم فيضيئون حيث افاض الناس الى جمهور الناس فان من سوى قریش كانوا يقفون بعرفات ويفيضون منها واما قوله فاجاز ولم يعرض حتى اتى عرفات فنزل فضيه مجاز تقديره فاجاز متوجه الى عرفات حتى قابها فغضبت له القبة بمنزلة قريب من عرفات فنزل هناك حتى زالت الشمس ثم خطب وصلى الظهر والعصر ثم دخل ارض عرفات حتى وصل الصخور فوقف هناك وقد سبق هذا واصحا في الرواية الاولى بقوله صلى الله عليه وسلم نحرنا ها هنا وماكلها من خمر وانى رحاكم ووقفت ههنا وعرفت كلها موقف ووقفت ههنا وجميع كلها موقف في هذه الالفاظ بيان رفيع النبي صلى الله عليه وسلم بامته وشقيقته عليهم في تنبيههم على مصالح دينهم ودنياهم فانه صلى الله عليه وسلم ذكر لهم الاكل والجوارف الاكل موضع نخرة ووقوفه الجائر كل جزء من اجزاء النحر وجزء من اجزاء عرفات وجزء من اجزاء المزدلفة وهي جميع فتح الجميع واسكان الليم وسبق بيانها وبيان حد واحد من هذا الباب واما عرفات فجاء ما جاوز وادى عرته الى الجبال القائمة مما يلي بساتين بن عامر كذا نص عليه الشافعي وجميع اصحابنا نقلوا لازي عن ابن عباس انه قال صد عرفات من جبل المشرف على بطن عرته الى جبال عرفات الى وصيق بفتح الواو وكسر الصاد الهائلة وآخرة قاف الى ملتقى وصيق دوادى عرته وقيل في حد ما غير هذا ما هو مقارب وقد بسطنا القول في هذا في شرح المبدئي وكتاب المناسك اسد اعلم قال الشافعي واصحابنا يجوز نحر الهدى ودماء الحيوانات في جميع الحرم لكن الافضل في حق الحاج النحر بنا وافضل موضع منه للتحريم موضع نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم وماقارب الافضل في حق المعتن ان ينحر في المرأة لانها موضع تحلل كما ان منا موضع تحلل الحاج قالوا ويجوز الوقوف بعرفات في اي جزا كان منها وكذا يجوز الوقوف على الشعر الحرام وفي كل حسنة من اجزاء المزدلفة لهذا الحديث واسد اعلم واما قوله صلى الله عليه وسلم وماكلها من خمر فانما هو في رجاكم فالتم ادبار حال المنازل قال بل اللغة رعل الرجل منزله سواء كان من حجر او من خشب او من غيره من اجزاء المزدلفة لهذا الحديث واسد اعلم واما قوله صلى الله عليه وسلم وماكلها من خمر فانما هو في رجاكم فالتم ادبار حال المنازل قال بل اللغة رعل الرجل منزله سواء كان من حجر او من خشب او من غيره من اجزاء المزدلفة لهذا الحديث واسد اعلم واما قوله صلى الله عليه وسلم وماكلها من خمر فانما هو في رجاكم فالتم ادبار حال المنازل قال بل اللغة رعل الرجل منزله سواء كان من حجر او من خشب او من غيره من اجزاء المزدلفة لهذا الحديث واسد اعلم واما قوله صلى الله عليه وسلم وماكلها من خمر فانما هو في رجاكم فالتم ادبار حال المنازل قال بل اللغة رعل الرجل منزله سواء كان من حجر او من خشب او من غيره من اجزاء المزدلفة لهذا الحديث واسد اعلم

البحرانات

باب في الافراد والقران

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

(ابن العوام) اي مع والدي وهو الزبير فقول الزبير بدل من ابني (قوله ولا احرم من مضى ما كانوا يبدلون شي حين يضعون اقدامهم اول من الطواف بالبيت ثم لا يحلون) فيه ان الحرم باج اذا قدم مكة ينبغي له ان يبدا بطواف القدوم ولا يفضل شيئا قبله ولا يصلي تحية المسجد بل ولشيء يصنع الطواف وهذا كله متفق عليه عندنا وقوله يضعون اقدامهم يعني يصلون مكة وقوله ثم لا يحلون فيه التصريح بان لا يجوز التخلل بنحو طواف القدوم كما سبق (قوله وقد اخبرني ائمتي انها اقبلت هي واختها والزبير وفلان وفلان بعرة قط فلما مسحوا الركن حلوا) فقولها مسحوا المراد بالمسحين من سوى عائشة والا فاعائشة لم تمسح الركن قبل الوقوف بعرفات في حجة الوداع بل كانت قارئة ومنعها بحبس من الطواف قبل يوم النحر وهكذا قول سماء بعد هذا اعتمرنا واوختي عائشة والزبير وفلان وفلان فلما مسحنا البيت احللنا ثم احللنا بالج المراء به ايضا من سوى عائشة وهكذا تاوله القاضي عياض والمراد الاخبار عن حجته مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع على الصفة التي ذكرت في اول الحديث وكان المذكورون سوى عائشة محرمين بالعمرة وهي عمرة الفسخ التي فسخا الحج اليها وانما تستثنى عائشة لشهرة قصتها قال القاضي عياض وقيل يحتل ان اسماء اشارت الى عمرة عائشة التي فعلتها بعد الحج مع اخيهما عبد الرحمن من التقدير قال القاضي وما قول من قال يحتل بها ارادت في غير حجة الوداع فخطا لان في الحديث التصريح بان ذلك كان في حجة الوداع هذا كلام القاضي وذكر مسلم بعد هذه الرواية رواية اخرى بن ابراهيم وفيها ان اسماء قالت خرجنا محرمين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليقم على احرامه ومن لم يكن معه هدى فليحل فلم يكن معي هدى فحللت وكان مع الزبير هدى فلم يحل فهذا التصريح بان الزبير لم يتحلل في حجة الوداع قبل يوم النحر فيجب استثناءه مع عائشة او يكون احرامه بالعمرة وتخلله منها في غير حجة الوداع والله اعلم وقولها فلما مسحوا الركن حلوا هذا مآول عن ظاهره لان الركن هو الحجر الاسود ومسحه يكون في اول الطواف ولا يحصل التخلل بمجرد مسحه باجماع المسلمين وقتدريه فلما مسحوا الركن والقوا اطرافهم وسحبهم وحلقوا وقصروا حلوا لابد من تقدير هذا المحذوف والمأخذ منه للعلم به وقد اجمعوا على انه لا يتحلل قبل تمام الطواف ونذهبنا ونذهب الجمهور انه لا بد ايضا من السعي بعده ثم الحلق او التقصير وشهد بعض السلف فقال السعي ليس بواجب والاجبة لهذا القائل في هذا الحديث لان ظاهره غير مراد بالا جماع فيتعين تاويله كما ذكرنا ليكون موافقا لباقي الاحاديث والله اعلم

(قولها عن الزبير فقال قومي عني فقلت انت خشي ان اثبت عليك) انما امر بالقيام مخافة من عارض قد ينذر منه كل شبهة او نحوه فان اللبس بشبهة حرام في الاحرام فاحتاط لنفسه بساعتها من حيث انها زوجه متمثلة تطمع بها النفس (قوله استرخي عني استرخي عني) هكذا هو في النسخ فبين اي تباعدى (قوله مرت بالحجون) هو بفتح الحاء وضمة الجيم وهو من حرّم مكة وهو الجبل المشرف على مسجد الحرس باعلى مكة على مبينك وانت مصعب عند المحصب (قولها اخاف الحقائب) جمع حقيرة وهو كل حامل في مؤخر الرحل والقتب منه حقيب فلان كذا (قوله عن سلم القرني) هو بقاف مضمومة ثم را مشددة قال السمعاني هو منسوب الى بني قرّة حمى من عبد القيس قال قال ابن مالك لا نذر ثم قال وقيل بل لانه كان ينزل قطرة قرّة

باب جواز العمرة في اشهر الحج (قوله كانوا يرون العمرة في اشهر الحج من افجر الفجر في الارض) الضمير في كانوا يعود الدالة الحب البلية (قوله ويجعلون الحرم صفر) هكذا هو في النسخ صفر من غير الف بعد المراء وهو منصوب مصروف بلا خلاف وكان ينبغي ان يكتب بالالف ام بكذا فيها لابد من ضرورة هنا منصوب بالانه مصروف قال العلماء المراد الاخبار عن النسئ الذي كانوا يفعلونه وكانوا يسمون المحرم صفرا ويكلونه وينسون الحرم اي يؤخرون تحريره الى ما بعد صفر فلا يتوالى عليهم ثلاثة اشهر محرمة تصديق عليهم امور هم من الغارة وغيره بفضلهم الله تعالى في ذلك فقال تعالى انما النسئ زيادة في الكفر الآية (قوله ويقولون اذا برأ الدبر) يعنون ويرفعوه رايلا بعد النصرا قها من الحج فانها كانت تدبر بالسيرة عليها الحج (قوله وعفا الاثر) اي درس وامحي والمراد اثر الابل وغيره في سيرها عفا اثرها بطول مرور الايام هذا هو المشهور وقال الخطابي المراد اثر الدبر والله اعلم وهذه الالفاظ تقر كلها ساكتة الآخر ويوقف عليها لان مرادهم السبح (قوله عن ابى العالية البراء) هو تشديد البراء لانه كان يرى للنبل

انه يستحب دخول مكة من الثنية العليا والخروج منها من السفلى لهذا الحديث ولا فرق بين ان تكون هذه الثنية على طريقه كالمدني والشامي او لا تكون كالبغلي فاستحب البغلي وغيره ان يتدبر ويدخل مكة من الثنية العليا وقال بعض اصحابنا انما فعلها النبي صلى الله عليه وسلم لانها كانت على طريقه ولا يستحب لمن ليست على طريقه كالبغلي وهذا ضعيف والصواب الاول وهكذا يستحب ان يخرج من بلده من طريق ويرجع من اخرى لهذا الحديث وقوله المعرس هو بضم الميم وفتح العين المهملة والراء المشددة وهو موضع معروف بقرب المدينة على ستة اميال منها (قوله العليا اي البطحاء) هي بالمد ويقال لها البطحاء والباطح وهو محجب المحصب هذه الثنية يخدمها الى مقابر مكة (قوله في حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح من كداء من اعلى مكة) هكذا ضبطناه بفتح الكاف وبالمد وهكذا هو في نسخ بلادنا وكذا نقله القاضي عياض عن رواية الجمهور قال وضبطه السمرقندي بفتح الكاف والقصر (قوله قال هشام يعني ابن عروة فكان ابني يدخل منها كليهما وكان ابني اكثر ما يدخل من كداء) اختلفوا في ضبط كداء هذه قال جمهور العلماء بهذا الفن كداء بفتح الكاف والمد هي الثنية التي باعلى مكة وكدا بضم الكاف وبالقصر التي بالسفل مكة وكان عروة يدخل من كليهما واكثر دخوله من كداء بفتح الكاف هذا شهر وقيل بالضم ولم يذكر القاضي عياض غيره وابا كدى بضم الكاف وتشديد اللام فهو في طريق الحاج الى اليمن وليس من ندين الطرفين في شيء هذا قول الجمهور والله اعلم باب استحباب البيوت بذى طوى عند اراة دخول مكة والاغتسال لدخولها ودخولها بها راد قوله عن ابن عمر رضی الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم بات بذى طوى حتى أصبح ثم دخل مكة وكان ابن عمر ليفعل ذلك في رواية حتى صلب الصبح وفي رواية عن نافع ان ابن عمر كان لا يلتزم مكة الا بات بذى طوى حتى يصبح ويغتسل ثم يدخل مكة بهار او يدرك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعله في هذه الروايات فوائد منها الاغتسال لدخول مكة وان يكون بذى طوى لمن كانت في طريقه ويكون بعد رجاء لمن لم تكن في طريقه قال صحابنا وهذا الغسل سنة فان عجز عنه تيمم ومنها المبيت بذى طوى وهو مستحب لمن هو على طريقه وهو موضع معروف بقرب مكة يقال بفتح الطاء وضمة كهـ واو الفتح فصع واشهر ويعرف ولا يعرف ومنها استحباب دخول مكة بهار او ذهاب هو الصحيح الذي عليه اکثر من اصحابنا وغيرهم ان يدخلوها افضل من الليل وقال بعض اصحابنا وجاعة من السلف الليل والنهار في ذلك سواء ولا فضيلة لاحدهما على الآخر وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخلها محرابة مرة الحجر انه ليلا ومن قال بالاول حمله على بيان الجواز والله اعلم (قوله استقبال فرضتي الجبل) هو بفاء مضبوطة ثم را ساكنة ثم ضاد مججمة مفتوحة وهما تنبيهية فرضته وهي الثنية المرتفعة من الجبل (قوله عشرة اذرع) كذا هو في بعض النسخ وفي بعضها عشر بحذف الهاء وهما لغتان في الذراع الستة كبير والتناثيث وهو الانصاع الاشهر والله اعلم باب استحباب الرمل في الطواف في العمرة وفي الطواف الاول في الحج (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف بالبيت الطواف الاول خب ثلثا ومشي اربعاً) قوله هو الرمل بفتح الراء والميم فالرمل وانجذب بمعنى واحد وهو اسرع المشي مع تقارب الخطى ولا يشبه ثوبا والرمل مستحب في الطوافات الثلاث الاولى من الحج ولا يسجد ذلك الا في طواف العمرة وفي طواف واحد في الحج واختلفوا في ذلك الطواف وهما قولان للشافعي اصحهما انه انما يشترع في طواف يعقبه سعي ويتصور ذلك في طواف القدوم ويتصور في طواف الافاضة ولا يتصور في طواف الوداع لان شرط طواف الوداع ان يكون قد طاف للافاضة فعليه هذا القول اذا طاف للقدم وفي نيته ان يسعى بعده استحباب الرمل فيه وان لم يكن هذا في نيته لم ير مل فيه بل يرمل في طواف الافاضة والقول الثاني انه يرمل في طواف القدوم سواء اراد السعي بعده ام لا والله اعلم قال صحابنا فلما دخل بالرمل في الثلاث الاولى من السبع لم يأت برمي الاربع الاواخر لان السنة في الاربع الاخيرة المشي على العادة فلا يغيره ولو لم يمكنه الرمل للحرمة اشار في هيئة مشيه الى صفته الرمل لو لم يمكنه الرمل بقرب الكعبة للحرمة وامنه اذا تابعد عنها فالاولى ان يتابع ويرمل لان فضيلة الرمل هيئة للعبادة في نفسها والقرب من الكعبة هيئة في موضع العبادة لاني نفسيها فكان تقديم ما يتعلق بنفسها اولى والله اعلم واتفق العلماء على ان الرمل لا يشترع للنساء كما لا يشترع لمن شدة السعي بين الصفا والمروة ولو ترك الرجل الرمل حيث شرع له فهو تارك سنة ولا شيء عليه هذا مذهبنا واختلف اصحاب مالك فقال بعضهم عليهم وقال بعضهم لادم كذا مذهبنا (قوله وكان يسعى بطن لمسيل اذا طاف بين الصفا والمروة) هذا مجمع على استحبابه وهو انه اذا سعى بين الصفا والمروة استحب ان يكون سعیه شديد في بطن المسيل وهو قد رحوف وهو من قبل وصوله الى الميل لا خضر المعلق بذى المسجد الى ان يجاذي الميلين الأخضرين المتقابلين اللذين يفناء المسجد ودار العباس والله اعلم (قوله ان سواك سلك المسيل وهو قد رحوف وهو من قبل وصوله الى الميل لا خضر المعلق بذى المسجد الى ان يجاذي الميلين الأخضرين المتقابلين اللذين يفناء المسجد ودار العباس والله اعلم) (قوله ان سواك سلك المسيل وهو قد رحوف وهو من قبل وصوله الى الميل لا خضر المعلق بذى المسجد الى ان يجاذي الميلين الأخضرين المتقابلين اللذين يفناء المسجد ودار العباس والله اعلم) (قوله ان سواك سلك المسيل وهو قد رحوف وهو من قبل وصوله الى الميل لا خضر المعلق بذى المسجد الى ان يجاذي الميلين الأخضرين المتقابلين اللذين يفناء المسجد ودار العباس والله اعلم)

باب استعجاب الميت بذي طوعه عند رادفة دخوله مكة والاعتساف لغيره لما رواه الشيخان في صحيحيهما

باب استحباب الحج التلبية حتى يشرف في رمي جمرة العقبة يوم النحر

وحد ثنا يحيى بن سعيد بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفات فليقلل على نفسه من كل شيء حتى يكون كأنه يمشي على الماء **وحد ثنا يحيى بن سعيد بن جعفر** عن محمد بن أبي حمزة عن كريب بن عباس عن سامة بن زيد قال ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفات فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الشعب الايسر الذي دون المزدلفة انما قال ثوبان فصببت عليه الوضوء فتوضأ وضوءاً خفيفاً ثم قلت الصلوة يا رسول الله فقال للصلوة اما لك فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتى المزدلفة فصلى فيه ثوبان والفضل رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة جمع قال كريب فاخبرني عبد الله بن عباس عن الفضل بن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى بلغ الجحرة **وحد ثنا يحيى بن جابر** عن علي بن خنجر عن كلاب عن عيسى بن يونس قال بن خنجر اخبرنا عيسى بن ابن جسر اخبرني عطاء اخبرني ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد الفضل من جمع قال فاخبرني ابن عباس ان الفضل اخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة **وحد ثنا يحيى بن جابر** عن محمد بن ابي الليث عن ابي الزبير عن ابي معمر مولى ابن عباس عن ابن عباس عن الفضل بن عباس كان حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في عشية عرفة وغداة جمع للناس حين فزعوا عنكم بالسكينة وهو كانت ناقته حتى دخل محسراً وهو من منى قال عليكم بحصى الخذف الذي ترمى به الجحرة وقال لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبى حتى رمى الجحرة **وحد ثنا يحيى بن جابر** عن ابن جابر اخبرني ابو الزبير بهذا الاسناد غير انه لم يذكر في الحديث لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبى حتى رمى الجحرة وزاد في حديثه والنبي صلى الله عليه وسلم يشير بيده كما يخذف الانسان **وحد ثنا ابو بكر بن ابي شيبة** حد ثنا ابو الاحوص عن حصين عن كثير بن عبد الرحمن بن يزيد قال قال عبد الله بن عمر سمعت الذي انزلت عليه سورة البقرة يقول في هذا المقام لبك اللهم لبك **وحد ثنا** سريج بن يونس حد ثنا هشيم اخبرنا حصين عن كثير بن مذكاة الا شجعي عن عبد الرحمن بن يزيد ان عبد الله بن افاض من جمع فقلل على نفسه هذا فقال عبد الله اني الناس مضوا سمعت الذي انزلت عليه سورة البقرة يقول في هذا المكان لبك اللهم لبك **وحد ثنا** الحسن الحلواني حد ثنا يحيى بن ادم حد ثنا سفين عن حصين بهذا الاسناد **وحد ثنا** يحيى بن يوسف بن حماد المعنى حد ثنا زياد يعني البكاء عن حصين عن كثير بن مذكاة الا شجعي عن عبد الرحمن بن يزيد الاسود ابن يزيد قال سمعنا عبد الله بن مسعود يقول بجمع سمعت الذي انزلت عليه سورة البقرة ههنا يقول لبك اللهم لبك ثم لبى ولبين معه

باب استحباب اداية الحاج التلبية حتى يشرف في رمي جمرة العقبة يوم النحر قوله في حديث اسامة ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفات هذا دليل على استحباب ركوب في الدف من عرفات وعلى جواز الازداف على الدابة اذا كانت مطيقة وعلى جواز الازداف مع اهل الفضل لا يكون ذلك خلاف الادب قوله فصببت عليه الوضوء فتوضأ وضوءاً خفيفاً فتوضأ مرة او خفف استعمال الماء بالنسبة الى غالب عادته صلى الله عليه وسلم وهذا معنى قوله في الرواية الاخرى فلم يسلخ الوضوء الى الفعل على العادة وفيه دليل على جواز الاستعانة في الوضوء قال اصحابنا الاستعانة فيه ثلثة اقسام احدها ان يستعين في احضار الماء من البر والبيت ونحوهما وتقديماً له وهذا جائز ولا يقال انه خلاف الاول والثاني ان يستعين بمن يغسل لاهضاً فهذا كراهة تنزيه الا ان يكون معذوراً بمرض او غيره والثالث ان يستعين بمن يصب عليه فان كان لعذر فلا بأس به والا فهو خلاف الاول وهو ليس بمكروه وفيه جهل لا يصح بنا اجماعهم بكونه لم يثبت فيه نهي واما استعانة النبي صلى الله عليه وسلم باسامة وبالمغيرة بن شعبه في غزوة تبوك بالربيع بنت معوذ فليبيان الجواز ويكون فضل في حقه حينئذ لانه ماؤ بالبيان واسد اعلم قوله قلت الصلوة يا رسول الله فقال للصلوة اما لك معناه ان اسامة ذكره بصلوة المغرب وظن ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها حيث اخرجه عن العادة المعروفة في غير هذه الليلة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة اما لك لانه ان الصلوة في هذه الليلة مشروعة فيما بين يديك اي في المزدلفة ففقيه استحباب التذكير التابع لم يترك خلاف العادة ليفعله وليتذكر عنه او يبين له وجه صوابه وان مخالفة العادة سببها كذا وكذا واما قوله صلى الله عليه وسلم الصلوة اما لك ففقيه ان السنة في هذا الموضع في هذه الليلة تأخير المغرب الى العشاء واجمع بينهما في المزدلفة وهو كذلك باجماع المسلمين وليس هو بواجب بل سنة فلو صلاهما في طريقه وصلى كل واحدة في وقتها جاز وقال بعض اصحاب مالك ان صلى المغرب في وقتها لم يضره اعادتها وهذا ضعيف قوله لم يزل يلبى حتى بلغ الجحرة دليل على انه يستديم التلبية حتى يشرف في رمي جمرة العقبة غداة يوم النحر وهذا من شفاي الشورى ويخففه والى ثور وجهاير العلماء من الصحابة والتابعين فقهاء الامصار ومن بعدهم وقال الحسن البصري يلبى حتى يصلي الصبح يوم عرفة ثم يقطع وحكى عن علي وابن عمر وعائشة ومالك جمهور فقهاء المدينة انه يلبى حتى تزول الشمس يوم عرفة ولا يلبى بعد الشروع في الوقوف وقال احمد والشافعي وبعض السلف يلبى حتى يفرغ من رمي جمرة العقبة ودليل الشافعي والجمهور هذا الحديث الصحيح مع الاحاديث بعده ولا حجة للآخرين في مخالفتها فيتعين اتباع السنة واما قوله في الرواية الاخرى لم يزل يلبى حتى رمى جمرة العقبة قد يحتج به احمد والشافعي والجمهور بهذا الحديث الصحيح مع الاحاديث في الرمي لجميع بين الروايتين (قوله غداة جمع) هي لفتح الجيم واسكان الميم وهي المزدلفة وسبق بيانها قوله صلى الله عليه وسلم عليكم بالسكينة هذا ارشاد الى الادب السنة في السير تلك الليلة وليتخي بها سائر مواضع الزحام (قوله وهو كانت ناقته) اي يمينها الاسراع (قوله دخل محسراً وهو من منى) اما محسراً فبفتح المضطه وميانه في حديث جابر في صفته حجة النبي صلى الله عليه وسلم واما قوله صلى الله عليه وسلم عليكم بحصى الخذف قال العلماء هو نخوة الباقلا قال صحابنا ولورى بالبر منها او اصفر جاز وكان مكروهاً واما قوله يشير بيده كما يخذف الانسان فالمراد به الايضاح وزيادة البيان بحصى الخذف وليس المراد ان الرمي يكون على هيئة الخذف وان كان بعض اصحابنا قد قال باستحباب ذلك لكنه غلط والصواب انه لا يستحب كون الرمي على هيئة الخذف فقد ثبت حديث عبد الله بن الجهم عن النبي صلى الله عليه وسلم في النبي عن الخذف وانما معنى هذه الاشارة ما قد مرناه واسد اعلم قوله قال عبد الله بن عمر سمعت الذي انزلت عليه سورة البقرة يقول في هذا المقام لبك اللهم لبك وفيه دليل على جواز قول سورة البقرة وسورة النساء وشبه ذلك كره ذلك بعض الاولين قال انما يقال السورة التي تذكر فيها البقرة والسورة التي تذكر فيها النساء وشبه ذلك الصواب جواز قول سورة البقرة وسورة النساء وسورة المائدة وغيره وهذا قال جماهير العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم وتظاهرت به الاحاديث الصحيحة من كلام النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله عنهم كحديث من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه ونظائره واسد اعلم واما قول عبد الله بن مسعود سمعت الذي انزلت عليه سورة البقرة فانما خض البقرة لان معظم احكام المناسك فيها فكان قال هذا مقام من انزلت عليه المناسك واخذ عنه الشرع وبين الاحكام فاعتمده واراد بذلك الرد على من يقول بقطع التلبية من الوقوف بعرفات وهذا معنى قوله في الرواية المشائية ان عبد الله بن عباس من افاض من جمع فقلل على نفسه هذا فقال ابن مسعود ما قال انكار على المعترض وردا عليه واسد اعلم

فعارضته عائشة بان رفع الحرج اعظم من الوجوب والندب والاباحة والكراهة والاعم لا يدل على الاخص على التعيين وانما يتعمد الاستدلال بالآية لو كان التلاوة ان لا يطوف بهما لانه يكون معنى الآية حينئذ رفع الحرج عن التلاوة هي خاصة عدم الوجوب انتهى

قوله ابو بكر بن عبد الرحمن فاذا قد نزلت في هؤلاء وهؤلاء ولعل مثل هذا يكون وجهاً للتوفيق بين رواة حديث عائشة ايضا بان يقال يخرج طوائف من السبع بين الصفا والمروة لاسباب متعددة فنزلت الآية في الكل والله تعالى اعلم

باب التسليط والتكبير في الذهاب عنى الى عرفات في يوم عرفه. باب الافاضة من عرفات الى المزدلفة واستقبال صلوات المغرب والعشاء جميعا بالمزدلفة في هذه الليلة.

کتابخانه

مَلِكٌ قَوْلُهُ لَمْ يَطْفِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا اصْحَابُهُ بَيْنَ الصِّفَاوِ
الْمُرُوءَةِ تَعْلَلُ الْمُرَادُ بِذَلِكَ الْأَصْحَابُ الْمُوَافِقُونَ آيَاةَ فِي النَّسَكِ وَهُوَ الْقُرْآنُ إِلَّا أَنْ
يُقَالُ بَعْدَ مُتَعَدِّ السَّعْيِ فِي حَقِّ الْمُتَمَتِّعِ أَيْضًا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ -

وحد ثنا ابن المنذر حدثنا عبد الوهاب حدثنا عبد الله بن محمد بن اسناد وقال في الحديث فلما كانت الرابعة قال والمقصرون **وحد ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وابن نمير ابو كريب جميعا عن ابن فضيل قال زهير حدثنا محمد بن فضيل حدثنا عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للمخلفين قالوا يا رسول الله وللمقصرين قال وللمقصرين **وحد ثنا** امية بن بسطام حدثنا يزيد بن زريع حدثنا روح عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يعني حديث ابي زرعة عن ابي هريرة **وحد ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا وكيع وابوداؤد الطيالسي عن شعبة عن يحيى بن الحبيب عن ابي عبد الرحمن القاري **وحد ثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري **وحد ثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم بن عيسى ابن اسنعمل كلاهما عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق رأسه في حجة الوداع **وحد ثنا** يحيى بن يحيى اخبرنا حفص بن غياث عن هشام عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي من ابي الجحفة فراهها فأتى منزله بمضى ونحوه قال الخلق خذ واشاد الى جانبه الايمن ثم لايسر ثم جعل يعطيه الناس **وحد ثنا** ابو بكر بن ابي شيبة وابن نمير ابو كريب قالوا حدثنا حفص بن غياث عن هشام عن هذا الاسناد اما ابو بكر فقال في روايته قال الخلق ها واشاد الى جانبه الايمن هكذا فقسم شعرة بين من يليه قال ثم اشار الى الخلق والى جانبه الايسر فخلقه فاعطاه امر سليم واماني رواية ابي كريب قال فبدأ بالشق الايمن فوزعه الشعرة والشعرتين بين الناس ثم قال بالايسر فصنع مثل ذلك ثم قال ها هنا بوطحة فدفعه الى ابي طحمة **وحد ثنا** محمد بن المنذر قال حدثنا عبد الله بن علي حدثنا هشام عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى جرة العقبة ثم انصرف الى البدن فخرها والحج امر جالس قال بيده عن راسه فخلق شقه الايمن فقسمه فيمن يليه ثم قال احلق الشق الاخر فقال ابن ابى عمير حدثنا سفيان قال سمعت هشام بن حسان يخبر عن ابن سيرين عن انس بن مالك قال لما رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجحفة فخره فخلق شقه الايمن فخلقه ثم دعا بوطحة الايسر فخلقه فاعطاه اياه ثم ناوله الشق الايسر فقال احلق فخلقه فاعطاه ابا طحمة فقال قسمه بين الناس **وحد ثنا** يحيى بن يحيى قال قرأت على ذلك عن ابن شهاب عن عيسى بن طلحة بن عبد الله بن عمرو بن العاص قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بمنى للناس يسألونه فجاء رجل فقال يا رسول الله لم اشعر فخلقت قبل ان اخبر فقال ذبح ولا حرج ثم جاءه رجل اخر فقال يا رسول الله لم اشعر فخرت قبل ان ارمي فقال ذبح ولا حرج قال فاسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ قد مر ولا اخرا الا قال فعل ولا حرج **وحد ثنا** حرملة بن يحيى اخبرنا ابن وهب اخبرنا يونس عن ابن شهاب حدثني عيسى بن طلحة التيمي انه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته فطفق ناس يسألونه فيقول القائل منهم يا رسول الله اني لم اكن اشعر ان الرمي قبل الخمر فخرت قبل الرمي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فارم ولا حرج قال وطفق اخر يقول اني لم اشعر ان الخمر قبل الخلق فخلقت قبل ان اخبر فيقول اخر ولا حرج قال فاسمعه سئل يومئذ عن امر مما ينسى المرء ويجهل من تقدمه بعض الامور قبل بعض واشباهها الا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افعلوا ذلك ولا حرج **وحد ثنا** حسن المحلو اني حدثنا يعقوب حدثنا ابى عن صالح عن ابن شهاب بمثل حديث يونس عن الزهري الى اخره -

باب بيان ان السنة يوم النحر ان يرمى ثم يختم بخلق والابتداء في الخلق بالجانب الايمن من راس المحلق (قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي منى فأتى الجحفة فراهها ثم اتي منزله بمضى ونحوه قال الخلق خذ واشاد الى جانبه الايمن ثم لايسر ثم جعل يعطيه الناس) هذا الحديث فيه فوائد كثيرة منها بيان السنة في اعمال الحج يوم النحر بعد الدفع من مزدلفة وهي الرمي اعمال رمى جرة العقبة ثم نحر الهدى او ذبحه ثم خلق او التقصير ثم دخوله مكة فيطوف طواف الافاضة ويسعى بعده ان لم يكن سعى بعد طواف القدوم فان كان سعى بعده كعبته اعادته والسنة في هذه الاعمال لا رتبة ان تكون مرتبة كما ذكرنا هذا الحديث الصحيح قال خالف ترتيبها فقدم مؤخر او اخر مقدمها جاز للاعادة وبث التصحيح التي ذكرها مسلم بعد هذا الفعل ولا حرج ومنها انه يستحب اذا قدم من ان لا يعرج على شئ قبل الرمي بل ياتي الجحفة راكباً كما هو في بعضها ثم يذهب فينزل حيث شاء من منا ومنها استحباب نحر الهدى وان يكون بمنا ويحوز حيث شاء من بقاع الحرم ومنها ان الخلق لشك انه افضل من التقصير وان يستحب فيه البداية بالجانب الايمن من راس المحلق وهذا مذهبنا ومذهب الجمهور وقال ابو حنيفة يبدى بجانب الايسر ومنها طهارة شعر الاذى وهو الصحيح من مذهبنا وبه قال جماهير العلماء ومنها التبرك بشعره صلى الله عليه وسلم وجواز اقتناء التبرك ومنها مواساة الامام والكبير بين اصحابه واتباعه فيما يفرق عليهم من عطاء وهدية ونحوها والسماح واختلفوا في اسم هذا الرجل الذي خلق راس رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فاصحح هو المشهور انه معمر بن عبد الله العدوي وفي صحيح البخاري قال زعموا انه معمر بن عبد الله وقيل اسم خراش بن امية بن ربيعة الطيبى بضم الكاف منسوب الى طيب بن جشية والسماح علم باب جواز تقديم الذبح على الرمي والخلق على الذبح وعلى الرمي وتقديم الطواف عليها كلها وقوله يا رسول الله لم اشعر فخلقت قبل ان اخبر فقال ذبح ولا حرج ثم جاءه رجل اخر فقال يا رسول الله لم اشعر فخرت قبل ان ارمي فقال ذبح ولا حرج فاسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ قد مر ولا اخرا الا قال فعل ولا حرج وفي رواية فاسمعه سئل يومئذ عن امر مما ينسى المرء ويجهل من تقدمه بعض الامور قبل بعض واشباهها الا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افعلوا ذلك ولا حرج وفي رواية خلقت قبل ان ارمي قال رم ولا حرج وفي رواية قيل في الذبح والخلق والرمي والتقديم والتاخير فقال لا حرج الشرح قد سبق في الباب قبل ان افعل يوم النحر اربعة رمى جرة العقبة ثم الذبح ثم الخلق ثم طواف الافاضة وان السنة ترتيبها هكذا فلو خالف وقدم بعضها على بعض جاز ولا فدية عليه لهذه الاعاديث وهذا قال جماعة من السلف وهو مذهبنا ولش فمى قول ضعيف انه اذا قدم الخلق على الرمي والطواف لزمه الدم بناء على قوله الضعيف ان الخلق ليس بشك وبهذا القول هنا قال ابو حنيفة ومالك عن سعيد بن جبير والحسن البصري والخنس وقادة ورواية مشادة عن ابن عباس انه من قدم بعضها على بعض لزمه دم وهم محجوبون بهذه الاعاديث فان تأولوا على ان المراد مني الاثم والدعوان تاخير بيان الدم يجوز قلنا ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم لا حرج انه لا شئ عليك مطلقا وقد صرح في بعضها بتقديم الخلق على الرمي كما قدمناه واجمعوا على انه لو نحر قبل الرمي لا شئ عليه اتفقوا على انه لا فرق بين العائد والساهي في ذلك في وجوب الفدية وعدمها وانما يختلفان في الاثم عند من ينسخ التقديم والسماح (قوله صلى الله عليه وسلم لا حرج ولا حرج ارم ولا حرج) معناه افعل ما بقي عليك وقد اجزأك فاعلمته ولا حرج عليك في التقديم والتاخير (قوله وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته فطفق ناس يسألونه) هذا دليل لجواز القعود على الراحلة للحاجة (قوله فاسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ قد مر ولا اخرا) يعني من هذه الامور الاربعة

باب بيان ان السنة يوم النحر ان يرمى ثم يختم بخلق والابتداء في الخلق بالجانب الايمن من راس المحلق

[illegible]

چند

فصربت قبته فجاء فنزل قال أبو بكر في رواية صالح قال سمعت سليمان بن يسار وفي رواية قتبية قال عن أبي رافع وكان على ثقل النبي صلى الله عليه وسلم حل ثني حرمته بن يحيى أخبرنا ابن
 أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال نزل أن شاء الله غدا نجيف بني كنانة حيث تقاسموا على
 الكفر **حدثني** زهير بن حرب حدثنا الوليد بن مسلم حدثني الأوزاعي حدثني الزهري حدثني أبو سلمة حدثنا أبو هريرة قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نحن بني نازلون غدا نجيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر ذلك أن قرشيًا وبني كنانة حالفني على بني هاشم وبني المطلب أن لا ينالكم حوهم ولا يبايعوكم حتى يسلموا إليهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني بذلك المحصب **وحدثني** زهير بن حرب حدثنا شاذان بن عبد الله بن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال منزلنا انشاء الله إذا فتح الله الخيف حيث تقاسموا على الكفر **حدثني** أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا ابن نمير وابو اسامة قال حدثنا عبد الله بن عمار عن ابن عمر
وحدثنا ابن نمير اللفظ له قال حدثنا ابن نمير عن ابن عمر عن العباس بن عبد المطلب سئذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بيتكم بكة ليالي
 مني من أجل سقايتهم فاذن له **وحدثنا** إسحق بن إبراهيم أخبرنا عيسى بن يونس **وحدثني** محمد بن حاتم وعبد بن حميد جميعا عن محمد بن بكر قال أخبرنا
 ابن جرير كلاهما عن عبد الله بن عمر بهذا الإسناد مثله **وحدثني** محمد بن المنهال عن أبيه عن حماد بن زيد عن زريع حدثنا حميد الطويل عن بكر بن عبد الله المزني
 قال كنت جالسًا مع ابن عباس عند الكعبة فاتاه اعرابي فقال مالي ادى بني عمكم يسقون العسل اللبن وانتم تسقون النبيذ من حاتمكم ام من بنو العباس
 الحمد لله ما بنا حاجتنا ولا نخل قدم النبي صلى الله عليه وسلم على راحلته خلفه اسامة فاستسقى فأتيناها باءاء من نبذ فنسب وسقى فضله اسامة وقال حسنتم واجلتم كذا فاصنعوا
 فلا يزيد غير ما امر به رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثني** يحيى بن يحيى أخبرنا ابو خيثمة عن عبد الكريم بن عمار عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي هريرة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقوم على بدنه وان تصدق بلحمها وجلودها واجلته وان لا اعطى الجزاء منها وقال غن غطيته من عندنا **وحدثنا** أبو بكر بن
 أبي شيبة وعمر النافذ وزهير بن حرب قالوا حدثنا ابن عيينة عن عبد الكريم بن الجوزي بهذا الإسناد مثله **وحدثنا** إسحق بن إبراهيم أخبرنا سفيان وقال إسحق
 أخبرنا معاذ بن هشام أخبرني ابني كلاهما عن ابن أبي خيثمة عن حماد بن عمار عن أبي ليلى عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس في حديثنا أحسن الجازر **وحدثني**
 محمد بن حاتم ومحمد بن مزوق وعبد بن حميد قال عبد الله بن

الجهور وقال هي الصواب **وقوله** وكان على ثقل النبي صلى الله عليه وسلم هو بفتح الشاء والقاف وهو متاع السافر وما يحمله على دواب ومنه قوله تعالى وتحمّل ثقلا كثر **وقوله** صلى الله عليه وسلم نزل الشاه
 غدا نجيف بني كنانة حيث تقاسموا على الكفر اما نجيف فسبق بيانه وضبط واما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان شاء الله غدا الان يشاء الله معنى تقاسموا
 على الكفر تخالفوا وتعاهدوا وعليه هو تخالفوا على اخراج النبي صلى الله عليه وسلم وبني هاشم وبني المطلب من مكة الى هذا الشعب هو نجيف بني كنانة وكتبوا بينهم الصحيفة المشهورة وكتبوا فيها الوعا من الباطل
 ونطقتة الرحم والكفر فاسل الله تعالى عليها الارضة فاكلت كل فيها من كفر وقطيعة رحم وباطل ونزكت ما فيها من كرامته تعالى فاجبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فاجبره النبي صلى الله
 عليه وسلم بما طالب فجاء اليهم ابوطالب فاجبرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فوجدوه كما اخبروا والقصة مشهورة قال بعض العلماء وكان نزول النبي صلى الله عليه وسلم هناك شكر الله تعالى على الظهور
 بعد الاختفاء وعلى الظهارين الله تعالى والسد اعلم **باب** وجوب المبيت بمنا ليلي ايام التشريق والترخيص في تركه لاهل السقاية **وقوله** حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا ابن نمير وابو اسامة
 قالوا ثنا عبد الله بن عيسى بن نافع بن بكاذ هو في معظم النسخ سبلادنا أو كلها ووقع في بعض النسخ المغاربة وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا زهير وابو اسامة فجعّل زهير بدل بن نمير قال أبو علي الغساني والقاضي وقع في
 رواية ابن ماجة عن ابن سفيان عن مسلم قال ووقع في رواية ابني احمد الجلودي عن ابن سفيان عن زهير قالوا هذا وهم والصواب ابن نمير قالوا كذا اخبرنا أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده هذا كلاهما
 واما ذكر خلف الواسط في كتابه الاطراف حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا ابن نمير وابو اسامة ولم يذكر زهير **وقوله** استاذن العباس رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيت بمكة ليالي مني من أجل سقائهم
 فاذن له **وحدثنا** مسلم بن الحجاج ان المبيت بمنا ليلي ايام التشريق ما موربه وبنا متفق عليه لكن اختلفوا هل هو واجب ام سنة وللشافعي فيه قولان اصحهما ما اوجب به قال مالك احمد والثاني
 سنة **وقوله** قال ابن عباس في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتركه وان قلنا سنة لم يجب الا من ينكره لكن يستحب في قدر الواجب في هذا المبيت قولان للشافعي اصحهما الواجب معظم الليل الثاني ساعة المسئلة
 المشايخ يجوز لاهل السقاية ان يتركوا هذا المبيت ويذهبوا الى مكة ليستقوا بالليل لما من زعمهم ويجلبوه في الحياض مسبلًا للشرايين وغيرهم ولا يخفى ذلك عن الشافعي بالعباس رضي الله
 عنهما بل كل من تولى السقاية كان له هذا كذا لو احدث سقاية اخرى كان للقاتل ان يشأها ترك المبيت هذا هو الصحيح وقال بعض اصحابنا تختص لخصته بقايتهم العباس قال بعضهم تختص بالعباس قال
 بعضهم تختص ببني هاشم من آل العباس وغيرهم فلهذا اوجه اصحابنا الاول والسد اعلم **باب** العلم ان سقاية العباس حق لآل العباس كانت للعباس في الجاهلية واثم النبي صلى الله عليه وسلم
 في آل العباس **باب** فضل القيام بالسقاية والثناء على ملها واستحباب الشرب منها **وقوله** صلى الله عليه وسلم ان شاء الله غدا ان يشاء الله معنى تقاسموا
 فشر وسقى فضله اسامة وقال حسنتم واجلتم كذا فاصنعوا هذا الحديث في دليل للمسائل التي ترجعت عليها وقد اتفق اصحابنا على انه يستحب ان يشرب الحاج وغيره من نبذ سقاية العباس
 لهذا الحديث وهذا النبذ ما يحل بزيب او غيره بحيث يطيب طعمه ولا يكون مسكرًا فاذا طال زمنه وصار مسكرًا فهو حرام **وقوله** صلى الله عليه وسلم حسنتم واجلتم معناه فحلتم احسن الجليل في قوله
 استحباب الثناء على اصحاب السقاية وكل صانع جميل **باب** الصدقة لمجوز الهدايا وجلودها وجلالها وان لا يعطى الجزاء منها شيئًا وجواز الاستئابة في القيام عليها **وقوله**
 عن علي رضي الله عنه قال مرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقوم على بدنه وان تصدق بلحمها وجلودها واجلته وان لا اعطى الجزاء منها شيئًا وقال نحن نعطيه من عندنا قال اهل
 اللغة سميت البدنة لغلظها ونظفها على الذكر والانثى وتطلق على الابل والبقر والغنم **وقوله** الا اعطى الجزاء منها شيئًا وقال نحن نعطيه من عندنا قال اهل
 الحديث فوائد كثيرة منها استحباب سوق الهدى وجواز النية في نحره والقيام عليه تفرقة وان تصدق بلحمها وجلودها وجلالها وان لا يعطى الجزاء منها شيئًا
 الجزاء منها لان عطيتهم عوض عن علة فيكون في معنى بيع جزء منها وذلك لا يجوز وفيه جواز الاستئابة على النحر ونحوه ونهينا ان لا يجوز بيع جلد الهدى ولا الاضحية ولا شيء من اجزاها
 لا بما يتفقد به في البيت ولا غيره سواء كانا نطوعا او واجبين لكن ان كانا نطوعا فله الانتفاع بالجلد وغيره باللبس وغيره ولا يجوز اعطائها الجوز منها شيئًا بسبب جزاءه هذا
 نهينا وبه قال عطاء والنخعي ومالك واحمد واسحق وحكي ابن المنذر عن ابن عمر واحمد واسحق انه لا بأس ببيع جلد هدية ويصدق بثمنه قال ورخص في بيعه ابو ثور
 وقال النخعي والاوزاعي لا بأس ان يشترى به الغر بال والمخل والفاس والميزان ونحوها وقال الحسن البصري يجوز ان يعطى الجزاء لجلدها وهذا ما نبذ للسنه والسد اعلم

له بالوجوب لم يثبت بالآثار والقرائن في تركه لاهل السقاية على الفضل القيام بالسقاية والثناء على ملها واستحباب الشرب منها
 من
 من
 من

باب جواز الاشتراك في الهدى واجزاء البدنة والبقرة كل واحد منهما عن سبعة من اهل بيته

نحوه

وقال الاخران حدثنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريج اخبرني الحسن بن مسلم ان مجاهد اخبره ان عبد الرحمن بن ابى ليلى اخبره ان علي بن ابي طالب اخبره ان نبى الله صلى الله عليه وسلم امره ان يقوم على بدنه وامره ان يقسم بدنه كلها حرمها وجلودها وجلدها في المساكين ولا يعطى في جزائها منها شيئا وحديثي محمد بن حاتم حدثنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريج اخبرني عبد الكريم بن مالك الخزازي ان مجاهد اخبره ان عبد الرحمن بن ابى ليلى اخبره ان علي بن ابي طالب اخبره ان نبى الله صلى الله عليه وسلم امره بمثله **وحديثنا قتيبة بن سعيد** حدثنا مالك **وحديثنا يحيى بن عيسى** واللفظ له قال قرأت على مالك عن ابى الزبير عن جابر بن عبد الله قال خرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة **وحديثنا يحيى بن عيسى** اخبرنا ابو خيثمة عن ابى الزبير عن جابر **وحديثنا احمد بن يونس** حدثنا زهير حدثنا ابو الزبير عن جابر قال خرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمهلين بالجح فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نشتريه في الابل والبقر كل سبعة من اهل بيته **وحديثنا محمد بن حاتم** حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج قال اخبرني ابو الزبير عن جابر بن عبد الله قال شتر كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم في الحج والعمرة كل سبعة في بدنة فقال رجل لجابر يا شتر في البدنة ما يشترى في الجوز وقال ما هي الا من البدن وحضر جابر الحديبية قال خرنا يومئذ سبعين بدنة اشترينا كل سبعة في بدنة **وحديثنا محمد بن حاتم** حدثنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريج اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يحدث عن حجة النبى صلى الله عليه وسلم قال فامرنا اذا احللنا ان نهدى ويجمع النفر منا في الهدية وذلك حين اهرهوان يجلوا من حترهم في هذا الحديث **شحل** ثنا يحيى بن عيسى اخبرنا هشيم عن عبد الملك عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال كنا نتمتع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة فذبح البقرة عن سبعة نشتر فيهما **شحل** ثنا عثمان بن ابى شيبة حدثنا يحيى بن زكريا بن زائدة عن ابن جريج عن ابى الزبير عن جابر قال ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشة بقره يوم النحر **وحديثنا محمد بن حاتم** حدثنا محمد بن بكر اخبرنا ابن جريج **وحديثنا يحيى بن عيسى** الاموى حدثنا ابى جريج اخبرني ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول نهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه وفي حديث ابن بكر عن عائشة بقره في حجة **وحديثنا يحيى بن عيسى** اخبرنا خالد بن عبد الله عن يونس عن زياد بن جبير ان ابن عمر اتى على رجل وهو ينحر بدنته باركة فقال بعثنا قيا ما مقيدة سنة نبىكم صلى الله عليه وسلم

قال القاضي القليل سنة وهو عند العلماء مختص بالابل وهو ما اشتهر من عمل السلف قال ومن رآه مالك الشافعي وابو ثور واسحق قالوا يكون بعد الاشعار للامام يقطع بالدم قالوا ويستحب ان يكون قيمتها ونفاسها بحسب حال الهدي كان بعض السلف ياكل الفريش وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالقباطي والملاحف والازرق قال مالك ونسب على الاسنة ان كانت قليلة الثمن السلتا سقط قال مالك ما علمت من ذلك الا ابن عمر استبقا للشباب لانه كان يحلل الجلال لم ترفع من الانماط والبرود والجوز قال وكان لا يحلل حتى ينفذ من ملى الى عرفات قال وروى عنه انه كان يحلل من في الحليفة وكان يعطى الجلال على اذناها فاذا شئ لينة نزعها فاذا كان يوم عرفة جلها فاذا كان عند النحر نزعها السلتا يصيبها الدم قال مالك ما جعل فيزغ في الليل السلتا يخرقها الشوك قال استحباب كانت الجلال مرفوعة ان يترك شقها وان لا يحللها حتى ينفذ الى عرفات فان كانت ثمن ليس من جن يجرم شق ويحلل قال القاضي وفي شق الجلال على الاسنة فائدة اخرى وهي اظهار الاشعار السلتا ليمتحنها وفي هذا الحديث الصدقة بالجلال وهكذا قال العلماء وكان ابن عمر اول من كسب الكعبة فلما كسبت الكعبة تصدق بها والى العلم **باب جواز الاشتراك في الهدى واجزاء البدنة والبقرة كل واحدة منهما عن سبعة** **وقوله** عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال خرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة وفي الرواية الاخرى خرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمهلين بالجح فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نشتريه في الابل والبقر كل سبعة من اهل بيته وفي الرواية الاخرى اشترينا مع النبى صلى الله عليه وسلم في الحج والعمرة كل سبعة في بدنة في هذه الاحاديث دلالة بجواز الاشتراك في الهدى وفي السنة خلاف بين العلماء فذهب الشافعي جواز الاشتراك في الهدى سواء كان تطوعا او اجبا وسواء كانوا كلهم متقربين او بعضهم يريد القرية وبعضهم يريد اللحم وكيفية هذه الاحاديث وبهذا قال احمد وجمهور العلماء وقال ابو وبعض المالكية يجوز الاشتراك في هدى التطوع دون الواجب قال مالك لا يجوز مطلقا وقال ابو حنيفة يجوز ان كانوا كلهم متقربين والافلا واجمعوا على ان الشاة لا يجوز الاشتراك فيها وفي هذه الاحاديث ان البدنة تجزى عن سبعة والبقرة عن سبعة وتقوم كل واحدة مقام سبع شياه حتى لو كان على الحرم سبعة وما بغير جزاء الصيد وذبح عنها بدنة وبقرة جزاءه عن الجميع **وقوله** فقال رجل لجابر يا شتر في البدنة ما يشترى في الجوز وقال ما هي الا من البدن **قال** العلماء الجوز بفتح الجيم وهو البعير قال القاضي وفرق هنا بين البدنة والجوز ولان البدنة والهدى ما ابتدئ اهداه عند الاحرام والجوز ما اشتري بعد ذلك لينخرمكها فتوهم السائل ان هذا نص في الاشتراك فقال في جوابه ان الجوز ولما اشترت للنسك صار حكمها كالبدن **وقوله** ما يشترى في الجوز **وكذا** في النسخ ما يشترى وهو صحيح ويكون ما بمعنى من وقد جاء ذلك في العترة ان وغيره ويجوز ان يكون مصدرية اشترى كالاشترى في الجوز **وقوله** فامرنا اذا حللت ان نهدى ويجمع النفر منا في الهدية وذلك حين اهرهوان يجلوا من حترهم في هذا فائدة منه **باب جواز الاشتراك في البدنة الواجبة لان دم التمتع واجب وهذا الحديث صريح في الاشتراك في الواجب خلاف ما قاله مالك كما قدمناه عنه قريبا وفيه دليل بجواز ذبح هدى التمتع بعد التحلل من العمرة وقبل الاحرام بالحج وفي السنة خلاف وتفصيل فذهبنا ان دم التمتع انما يجب اذا فرغ من العمرة ثم احرم بالحج فباحرام الحج يحجب الدم ففي وقت جوازه ثلثة اوجبا الصحيح الذي عليه الجمهور انه يجوز بعد سماع اذاع العمرة وقبل الاحرام بالحج والثاني لا يجوز حتى يحرم بالحج والثالث يجوز بعد الاحرام بالعمرة والى العلم **وقوله** عن جابر بن عبد الله قال كنا نتمتع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة فذبح البقرة عن سبعة **هذا** فيه دليل للمذهب الصحيح عند الاموليين ان لفظة كان لا تقتضي التكرار لان احرامهم بالتمتع بالعمرة انة الحج مع النبي صلى الله عليه وسلم انما وجد مرة واحدة وسجدة الوداع والى سجدته ونحوه **باب استحباب نحر الابل قبل ما مقولة** **وقوله** اجتنبوا ما مقيدة سنة نبىكم صلى الله عليه وسلم المقيدة المعقولة فيمنع نحر الابل ونسب ثمانية معقولة اليد اليسرى صح في سنن ابى داود عن جابر رضي الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا يخرجون البدنة معقولة اليسرى قائمة على ما بقي من قوائمها اسناده على شرط مسلم اما البقر والغنم فيمنع ان تذبح مضجعة على جنبها الا اليسرى وتترك رجليها اليمنى وتشد قوائمها الثلاث وهذا الذي ذكرنا من استحباب نحرها قيا ما مقيدة هو من حديث الشافعي مالك واحمد والجمهور وقال ابو حنيفة والثوري يستوي نحرها قائمة وباركة في الفضيلة وحكى القاضي عن طاوس ان نحرها باركة افضل وهذا مخالف لسنة والى العلم**

لفظة كان لا تقتضي التكرار

بنينا
البناني اظني

مثله ثناء

و ثناء
ففي معنى
الليلة

بافعل بالهدى اذا عطف في الطريق

بينما رجل يسوق بدنة مقلدة قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك اركبها فقال بدنة يا رسول الله قال عليك اركبها وراكبها وحديثي عمرو الناقد
وسريج بن يونس قال حدثنا هشيم بن اخبرنا حميد عن ثابت عن انس قال واظن قد سمعته من انس ح وحديثي يحيى بن يحيى في اللفظ الخبرنا هشيم عن حميد عن ثابت
البناني عن انس قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يسوق بدنة فقال ركبها فقال لها بدنة قال اركبها مرتين او ثلاثا وحديثنا ابو بكر بن ابي شيبة
حدثنا وكيع عن مسعر عن بكير بن الاخضر عن انس قال سمعته يقول مر على النبي صلى الله عليه وسلم بدنة او هدية فقال ركبها قال لها بدنة او هدية فقال لها
وحديثنا ابو كريب حدثنا ابن بشر عن مسعر عن بكير بن الاخضر قال سمعت انس يقول مر على النبي صلى الله عليه وسلم بدنة فذكر مثله وحديثي محمد بن
حاتم حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريح اخبرني ابو الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله سئل عن ركوب الهدى فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ركبها
بالمعروف اذا اجئت اليها حتى تجد ظمرا وحديثي سلمة بن شبيب حدثنا الحسن بن اعيان حدثنا معقل عن ابي الزبير قال سالت جابرا عن ركوب الهدى قال
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اركبها بالمعروف حتى تجد ظمرا وحديثنا يحيى بن يحيى اخبرنا عبد الوارث بن سعيد عن ابي التياح الضبي حديثي موسى بن سلمة
الهدلي قال نطقنا انا وسان بن سلمة معتمر بن قال وانطلق سنان معه بدنة يسوقها فاذهفت عليه بالطريق فبقي بشانها ان هلى بدت كيف ياتي بها فقال
لئن قد مت البلد لا استحيي عن ذلك قال فاضحيت فلما نزلنا البطحاء قال انطلق الى ابن عباس نتحدث اليه قال فذكر له شأن بدنته فقال علي بن الحنفية سقطت

وفي الرواية الاخرى عليك اركبها وراكبها وفي رواية جابر اركبها بالمعروف اذا اجئت اليها حتى تجد ظمرا وحديثنا يحيى بن يحيى اخبرنا عبد الوارث بن سعيد عن ابي التياح الضبي حديثي موسى بن سلمة
ولا يركبها من غير حاجة وانما يركبها بالمعروف من غير اضراء وهذا قال بن النضر وجماعة وهو رواية عن مالك وقال عروة بن الزبير ومالك في الرواية الاخرى واحد واسحق له ركوبها
من غير حاجة بحيث لا يضربا وبه قال اهل الظاهر وقال ابو حنيفة لا يركبها الا ان لا يجزئ منه بدو على القاضي عن بعض العلماء انه اوجب ركوبها المطلق الامر والحق الفقه ما كانت الجاهلية عليه من
اكرام البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي واهلها بالركوب وليل الجمهور ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهدى ولم يركب يديه ولم يام الناس بركوب الهدايا والليلنا على عروة
وموافقيه رواية جابر المذكورة والهدى ما علمه واما قوله صلى الله عليه وسلم عليك اركبها فهذه الكلمة اصلها من وقع في ملكه فقبل لانه كان محتاجا قد وقع في تعب وجهه وقيل هي كلمة تجسري على
اللسان وتستعمل من غير قصد الى ما صنعت له اول ابل تدعى بها العرب كلامها لقولهم لا ام له لابل لترت يداه فالتكلم امدا الشجرة وعقري حلقى وما شبه ذلك وقد سبقت هذه اللفظة
مستوفاة في كتاب الطهارة في تربت يدك (قوله ثناء هشيم قال نا حميد عن ثابت عن انس قال واظن قد سمعته من انس) القائل اظني قد سمعته من انس هو حميد ووقع في الترخيخ اظني
بنو نين وفي بعضها واظني بنون واحدة وهي لغة (قوله قال انها بدنة او هدية فعتال وان) هكذا هو في جميع النسخ وان فقط اى وان كانت بدنة والهدى علم

ما يفعل بالهدى اذا عطف في الطريق (قوله عن ابي التياح الضبي) التياح بشنة فوق ثم ثناء تحت وبها هيلة والضبي بضاد مجمة مضمومة وباء موحدة مفتوحة اسم زيد بن
حميد البصري منسوب الى بني ضبيعة بن قيس بن ثعلبة بن عكابة بن صعب بن علي بن بكر بن اهل بن قاسط بن مذب بن اقصى بن رعي بن جديلة بن اسد بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان
قال السمعاني نزل اكثر هذه القبيلة البصرة وكانت بها محلة تنسب اليهم (قوله وانطلق سنان معه بدنة يسوقها فاذهفت عليه) هو بفتح الهزة واسكان الزا ففتح الحاء الهلثة هذا رواية للحسين
لا خلاف بينهم فيه قال الخطابي كذا يقوله المحدثون قال مصوبه والاجود فاذهفت بضم الهزة يقال زحفت البعير اذا قام وازحفه وقال الهروي وغيره يقال زحفت البعير وازحفه السير
بالالف فيها وكذا قال الجوهري وغيره يقال زحفت البعير وازحفه لثتان وازحفه السير وازحف الرجل وقف بعيره فحصل ان انكار الخطابي ليس بمقبول بل الجمع جائز ومعنى ازحف وقف
من الكلال والاعياء قوله في بشانها ان هي ابدت كيف ياتي لها اما قوله في فذكر صاحب المشرق والمطالع انه روى على ثلاثة اوجه احدها وهي رواية الجمهور في يمين
من الاعياء وهو العجز ومعناه عجز عن معرفة حكمها لو عطيت عليه في الطريق كيف يعمل بها والوجه الثاني فتحى بيا وواحدة مشددة وهي لغة بمعنى الاولى والوجه الثالث فغنى بضم
العين وكسر النون من العناية بالشيء والاهتمام به واما قوله ابدت بضم الهزة وكسر الدال وفتح العين واسكان التاء ومعناه كلمت واعيت ووقفت قال ابو عبيد قال بعض
الاعراب لا يكون البداع الا بطلع واما قوله كيف ياتي لها ففي بعض الاصول لها وفي بعضها بها وكلاهما صحيح (قوله لئن قد مت البلد لا استحيي عن ذلك) وقع في معظم النسخ قد
البد وفي بعضها قدمت الليلة وكلاهما صحيح وفي بعض النسخ عن ذلك وفي بعضها عن ذلك لا يغير لام وقوله لا استحيي بالحاء الهلثة وبالف ومعناه لا سئل سؤالا بليغا عن
ذلك يقال حفى في السئلة اذا الخ فيها واكثر منها قوله فاضحيت) هو بالضاد المجمة وبعد الحاء ثناء تحت قال صاحب المطالع معناه صرت في وقت لحي (قوله ان ابن
عباس حين سالت على الجبر سقطت) فيه دليل بجواز ذكر الانسان بعض ما وجه الحاجة والمنادى ابن عباس ذلك ترغيبا للسامع في الاعتناء بخبره وبه وحاله على الاستماع له
وانه علم محقق (قوله يا رسول الله كيف اصنع بما اهدى علي منها قال نحرها ثم اصنع نعلينها في دهرها ثم اجعل على صفتها ولا تأكل منها انت ولا احد من اهل رقتك)
فيه فوائد منها انه اذا عطف الهدى وجب ذبحه وتخليته للسالكين ويحرم الاكل منها عليه وعلى رفقته الذين معه في الركب سواء كان الرفيق من الطراد او من جملة الناس
من غير حاجة الطه والسبب في نهيم قطع الذريرة لتكلم يتوصل بعض الناس الى تحريمه او تعييبه قبل وانه واختلف العلماء في الاكل من الهدى اذا عطف فخره ففتال الشافعي ان كان
هدى تطوع كان له ان يفعل فيه ما شاء من بيع وذبح واكل واطعام وغير ذلك ولو تركه ولا شيء عليه في كل ذلك لانه ملكه وان كان هديا من ذريرة الزم ذبحه وان تركه حتى
هلك لزمه ضمانه كما لو فرط في حفظ الوديعة حتى تلفت فاذا ذبحه غمس نفسه التي قلده اياها في دمه وضرب بها صفتة سامه وتركه موضعه ليعلم من مر به انه هدى فنيا كله ولا يجوز
للمهدي ولا لساكنه الهدى وقائه الاكل منه ولا يجوز للاغنياء الاكل منه مطلقا لان الهدى مستحق للسالكين فلا يجوز لغيرهم ويجوز للفقراء من غير اهل هذه الرفقة
ولا يجوز للفقراء الرفقة وفي المراد بالرفقة وجهان لا صاحبنا احد هما انهم الذين يخاطبون المهدي في الاكل وغيره دون باقي القافلة والثاني وهو الاصح وهو الذي
يقضيه ظاهر الحديث وظاهر نص الشافعي وكلام جمهور اصحابه ان المراد بالرفقة جميع القافلة لان السبب الذي منعت به الرفقة هو خوف تعظيمهم اياه وهذا موجود في جميع
القافلة فان قيل اذ لم تجز والاهل القافلة اكله وترك في البرية كان طعمة للسباع وهذا الصاعه مال قلنا ليس فيه اصناعه بل لعادة الغالب ان اسكان البوادي وغيرهم
يتبعون من ازل الحجج للتقاط ساقطة ونحوه وقد تاتي قافلة في اثر قافلة والهدى علم والرفقة بضم الراء وكسر الف تان مشهورتان

اصحابنا

قوله عليك اركبها الظاهر ان المراد به مجرد الزجر لا الدعاء عليه

باب وجوب طواف الوداع وسقوطه عن الحائض

میں نے

ممكن

(قوله في حديث ابن عباس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ست عشرة بدنة وفي الرواية الاخرى ثمان عشرة بدنة) يجوز انهما قضيتان ويجوز ان تكون قضيتة واحدة والمراد ثمان عشرة وليس في قوله ست عشرة نفى الزيادة لانه مفهوم عدد ولا عمل عليه السلام باب وجوب طواف الوداع وسقوطه عن الحائض (قوله صلى الله عليه وسلم لا يفرق احد حتى يكون آخر عهده بالبيت) فيه دلالة لمن قال بوجوب طواف الوداع وانه اذا تركه لم يضره دم وهذا الصحيح في مذهبننا وبه قال اكثر العلماء منهم الحسن البصري والحكم وحامد والثوري وابو حنيفة واحمد واسحق وابو ثور وقال مالك وداود وابن المنذر هو سنة لاشئ في تركه وعن مجاهد روايتان كما لمذهبين قوله امر الناس ان يكون آخر عهدهم بالبيت الا انه خفف عن المرأة الحائض هذا دليل بوجوب طواف الوداع على غير الحائض وسقوطه عنها ولا يلزمها دم بتركه هذا مذهب الشافعي ومالك ابى حنيفة واحمد العلماء كافة الا ما حكاه ابن المنذر عن عمرو بن ثابت بن ابي انهم لم يبالوا بوجوب طواف الوداع دليل المحكي بهذا الحديث وحديث صفية المذكور بعده (قوله فقال ابن عباس اما لافضل فلانة الانصارية) هو بكسر الهمزة وفتح اللام وبالا لانه اخفifte هذا هو الصواب المشهور وقال القاضي ضبط الطبري والاصيلة اما بكسر اللام قال المعروف في كلام العرب فتحها الا ان تكون على لغة من لميل قال لما زري قال ابن الانباري قولهم افعل هذا اما لافضاه افعله ان كنت لا تفعل غيره فدخلت ما زائدة لان كما قال الله تعالى فاما ترين من البشر احدا فاكففوا بلاء عن افعل كما تقول العرب ان زارك فرره والافلان ما ذكره العتاضى وقال ابن الاثير في نهايت الغريب اصل هذه الكلمة ان وما فادعت النون في اليم وما زائدة في اللفظ لاحكامها وقد املت العرب لا امالة خفيفة قال العوام لشجعون اما ليتها فقيل الفها يا و هو خطأ ومعناه ان لم تفعل هذا فليكن هذا واسد اعلم (قوله لها صفية بنت جبريل) بضم الجيم وكسر الهمزة مشهور وفي حديثها دليل لسقوط طواف الوداع عن الحائض وان طواف الافاضة لم يكن لادبته وانه لا يسقط عن الحائض لا غير وان الحائض تقيم له حتى تظهر فان ذهبت الى وطنها قبل طواف الافاضة بقيت محرمة وقد سبق حديث صفية هذا وبيان اعرابه وضبطه ومعناه وفقهه في اوائل كتاب الحج في باب بيان وجوه الاحرام بالحج (قوله حديثي الحكم بن موسى اثنا يحيى بن حمزة عن الاوزاعي لعنه قال عن يحيى بن ابي كثير عن محمد بن ابراهيم القتيبي عن ابي سلمة عن عائشة) هكذا وقع في معظم النسخ وكذا الفتحة العتاضى عن معظم النسخ قال وسقط عند الطبري قوله لعنه قال عن يحيى بن ابي كثير قال وسقط لعنه قال فقط لابن الحذاء قال القاضي واطن ان الاسم كله سقط من كتب بعضهم او شك فيه فاحق على المحفوظ الصواب ونبه على الحاقه بقوله لعنه (قوله قالوا يا رسول الله انها قد زارت يوم النحر) فيه دليل لمذهب الشافعي وابى حنيفة واهل العراق انه لا يكره ان يقال لطواف الافاضة طواف الزيارة وقال مالك يكره وليس للكرهية حجة يعتمد (قوله) تنقروا بكسر الفاء وضمها الكسر فصح وبه جاء العترة ان واسد اعلم

عنه
ابن سنان
بالمفتاح
ففيها قال
ناو
قال
ناو
قال
ناو

وحد ثنا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على ملاء عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة هو واسامة وبلال وعثمان بن طلحة
الحجبي فاعلقها عليه ثم مكث فيها قال بن عمر فسالت بلالا حين خرج ما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جعل عمودين عن يساره وعموداً عن يمينه وثلاثة
اعمدة وراءه وكان البيت يومئذ على ستة اعمدة ثم صلى حد ثنا ابو الربيع النهدي وقتيبة سعيد ابو كامل الحنظلي كاهن عن حماد بن زيد قال بو كامل حد ثنا
حماد حد ثنا ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فنزل بفناء الكعبة وارسل الى عثمان بن طلحة فاجاء بالكعبة ففتح الباب قال ثم
دخل النبي صلى الله عليه وسلم وبلال واسامة بن زيد وعثمان بن طلحة وامر بالباب فاعلق فلبثوا فيه ملياً ثم ففتح الباب قال عبد الله فبادرت الناس فتلقيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم خارجاً وبلال على ثوبه فقلت لبلال هل صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قلت اين قال بين العمودين تلقاء وجهه قال
نسيت ان اسأله كره صلى حد ثنا ابن ابي عمير حد ثنا سفيان عن ايوب السخيتي عن نافع عن ابن عمر قال قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح على ناقه
لاسامة بن زيد حتى ناهى بفناء الكعبة ثم دعا عثمان بن طلحة فقال ائتني بالمفتاح فذهب اليه فابت ان تعطيه فقال والله لتعطيني او ليخرجن هذا السيف من
قال فاعطته اياه فجاؤا به الى النبي صلى الله عليه وسلم فدفعه اليه ففتح الباب ثم ذكر مثل حديث حماد بن زيد وحد ثنا زهير بن حرب حد ثنا يحيى هو القطان و
حد ثنا ابو بكر بن ابي شيبه حد ثنا ابو اسامة ح وحد ثنا ابن نمير اللفظ له حد ثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت
ومعه اسامة وبلال وعثمان بن طلحة فاجفوا عليهم الباب طويلاً ثم ففتح فكنت اول من دخل فلقيت بلالا فقلت اين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتال
بين العمودين المقدمين فنسيت ان اسأله كره صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحد ثنا حميد بن مسعدة حد ثنا خالد يعني بن الحارث حد ثنا عبد الله بن عون
عن نافع عن عبد الله بن عمر انه انتهى الى الكعبة وقد دخلها النبي صلى الله عليه وسلم وبلال واسامة واجاف عليهم عثمان بن طلحة الباب قال فمكثوا فيه ملياً ثم
فتح الباب فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وركبت الدابة فدخلت البيت فقلت اين صلى النبي صلى الله عليه وسلم قالوا ههنا قال ونسيت ان اسأله كره صلى
وحث ثنا قتيبة بن سعيد حد ثنا الليث ح وحد ثنا ابن ابي عمير حد ثنا ابن شهاب عن سالم عن ابيه انه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت هو
واسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة فاعلقوا عليهم الباب فلما فتحو اكنث في اول من حج فلقيت بلالا فقلت اين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لايت رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال نعم صلى بين العمودين اليمانيين وحد ثنا حريز بن يحيى خبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني سالم بن عبد الله عن ابيه قال لايت رسول الله
صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة هو واسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة ولم يدخلا معهما احد ثم اعلقت عليهم قال عبد الله بن عمر فاخبرني بلال
او عثمان بن طلحة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في جوف الكعبة بين العمودين اليمانيين

[illegible]

قوله اذ يخرجن هذا السيف من صلبى كناية عن قتله نفسه و
لعل مراده بذلك تخويفها بالتعطيه والله تعالى اعلم وقيل لعلها ما اسلمت
فلذلك منعت -

باب فوصل الحرف في العرصة باب سفر المراكمة مع محمد بن جعفر وغيره

مختلفون في اشتراط المحرم لها فابعد في شرطه لوجوب الحج عليها الا ان يكون بينها وبين مكة دون ثلاث مراحل ووافقة جماعة من اصحاب الحديث واصحاب الراي وكل ذلك ايضا من الحسن البصري في النسخي و
 قال عطاء وسعيد بن جبلة وابن سيرين والملك والاوزاعي والشافعي في المشهور عنه لا يشترط المحرم على اشتراط الاثن على نفسها قال اصحابنا يحصل الا من بزوجه او محرم او نسوة ثقات ولا يلزم ما الحج عندنا الا باحد
 هذه الاشياء فلو وجدت امرأة واحدة ثقة لم يلزم بها لكن يجوز لها الحج معها هذا هو الصحيح وقال بعض اصحابنا يلزمها بوجود نسوة او امرأة واحدة وقد كثر الا من فلا يحتاج الى احدى بل يسير وحدها في
 جملة القافلة وتكون آمنة واشهر من نصوص الشافعي وجهاه سيرة اصحابه هو الاول واختلف اصحابنا في خروجها للحج التطوع وسفر الزيارة والتجارة ونحو ذلك من الاسفار التي ليست
 واجبة فقال بعضهم يجوز لها الخروج فيما من نسوة ثقات كحجة الاسلام وقال الجمهور لا يجوز الا مع زوج او محرم وهذا هو الصحيح للاحاديث الصحيحة وقد قال القاضي واقف العلماء على انه ليس لها
 ان تخرج في غير الحج والعمرة الا مع ذي محرم الا اجماع من دار الحرب فاتفقوا على ان عليهما ان تهاجر معها الى دار الاسلام وان لم يكن معها محرم والفرق بينهما ان اقامتها في دار الكفر حرام وان لم تستطع اطراف الدين
 ونحوه على دينها ونفسها وليس كذلك ان تخرج في الحج فانهم اختلفوا في الحج بل هو على الفور لا على التراخي قال القاضي عياض قال الباجي هذا عندى في الشابة واما الكسيرة غير الشبهة فتساخر كيف
 شارت في كل الاسفار بل زوج ولا محرم وهذا الذي قاله الباجي لا يوافق عليه لان المرأة مظنة الطمع فيها ومظنة الشهوة ولو كانت كبيرة وقد قالوا لكل ساقطة لاقطة وتجتمع في الاسفار من سفهاء الناس
 وسقط لهم من لا يرتفع عن الفاحشة بالجور وغيره بالغلبة شهوة وقسوة دينة ومردية وخيانتة ونحو ذلك والله اعلم واستدل اصحاب ابي حنيفة برواية ثلثة ايام لم يذهبوا عن قصر الصلوة في السفر لا
 يجوز الا في سفر يبلغ ثلثة ايام وهذا استدلال فاسد وقد جاءت الاحاديث بروايات مختلفة كما سبق وديننا مقصودا وان السفر يطلق على يوم وعلى بريد وعلى دون ذلك وقد اوضحت
 الجواب عن شبهتهم ايضا كما يليغاني في باب صلوة المسافر من شرح المذهب والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم الا ومعها ذو محرم) فيه دلالة لمذهب الشافعي والجمهور ان جميع المحارم سواء
 في ذلك يجوز لها المسافرة مع محرما بالنسب كما بهنا واخيها وابن ابيها وابن اختها وخالها وعمها ومع محرما بالرضاع كما فيها من الرضاع وابن اخيها وابن اختها منه ونحوهم ومع محرما بالمصاهرة
 كما في زوجها وابن زوجها والاكراهة في شئ من ذلك وكذا يجوز لكل هو لا يخلو بها والنظر اليها من غير حاجة ولكن لا يحل النظر بشهوة لاحد منهم هذا مذهب الشافعي والجمهور ووافق مالك
 على ذلك كله الا ابن زوجها فله سفره معه لفساد الناس بعد العصر الاول ولان كثير من الناس لا ينصرفون من زوجة الاب لفراقهم من محارم النسب قال والمرأة فتنه فلا
 فيما جبل الله تعالى النفوس عليه من النفقة عن محارم النسب عموم هذا الحديث يرد على مالك والله اعلم واعلم ان حقيقة المحرم من النساء التي يجوز النظر اليها والخلوة بها والمسافرة بها
 في كل حرم نكاحها على التابيد بسبب مباح محرمتها فتكون على التابيد احترام من اخت المرأة وعمتها وخالتها ونحوهم وتكون بسبب مباح احترام من ام الموطورة بشبهة ومنها
 فانما احترام على التابيد وليست محرمين لان وطى اشبهة لا توصف بالاباحة لانه ليس بفعل مكلف وتكون المحرمات احترام من الملاعنة فانما محرمته على التابيد بسبب
 مباح وليست محرما لان تحريمها ليس محرمتها بل عقوبة وتغليظ والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا تشدوا الرحال الا على ثلثة مساجد مجدي هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى)
 فيه بيان عظم فضيلة هذه المساجد الثلاثة ومزيتها على غيرها لكونها مساجد الانبياء وصلوات الله وسلامه عليهم وفضل الصلوة فيها ولو نذر الذهاب الى المسجد الحرام لم يزمه
 قصده الحج او عمرة ولو نذر له المسجدين الآخرين فقولان للشافعي اجماعا عند اصحابه يستحب قصدهما ولا يجب والثاني يجب وبه قال كثير من العلماء واما باقي المساجد سوى الثلاثة
 فلا يجب قصدها بالنذر ولا ينفق نذر قصدها هذا مذهبنا ومذهب العلماء كافة الامم والحمد لله ان الله المالكى فقال اذا نذر قصد جد قبا لم يزمه قصده لان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان ياتيه كل سبت راكبا وماشيا وقال اليمث بن سعد يلزمه قصد ذلك المسجد اي مسجد كان وعلى مذهب الجمهور لا ينفق نذره ولا يلزمه شئ وقال احمد يلزمه كفارة
 يمين واختلف العلماء في شد الرحال واعمال المطى الى غير المساجد الثلاثة كالذهاب الى قبور الصالحين والى المواضع الفاضلة ونحو ذلك فقال شيخ ابو محمد البخاري من
 اصحابنا هو حرام وهو الذي اشار القاضي عياض الى اختياره وهو الذي اختاره امام الحرمين والمحققون انه لا يحرم ولا يكره قالوا والمراد ان الفضيلة
 التامة المناسبة في شد الرحال الى هذه الثلاثة خاصة والله اعلم (قوله فاعجبني وينقني) قال القاضي معنى ينقني اعجبني وانما كبر المعنى لاختلاف اللفظ والعرب
 تفعل ذلك كثير للبيان والتوكيد قال الله تعالى اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة والصلوة من الله الرحمة وقال تعالى فكلوا مما غنمتم حلالا
 طيبا والطيب هنا هو الحلال ومنه قول الخطيب الاحمد اهتدوا بارض بها هتدوا وهتدائي من دوننا التائي والبعده والتائي هو البعيد

صحة مستندة ولكن ان يقال ان الروايات لا تستلزم الاثبات بل بيان الفضل والبيان في بيان فعلهما ومرتبة ما على اعداء الحق لو شاء احدان تركب السفر فيغنيان في سائر الامور كما يشاءون بها كونه افضل البقاء والاعلم ان كلام الشيخ في الكلمات بلا تفسير ١٣

[illegible]

(قوله حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن سعيد بن ابى سعيد القبري عن ابى ميه عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر فرجة يوم وليس له الا مع ذى محرم منها) هكذا وقع هذا الحديث فى نسخ بلادنا عن سعيد بن ابى ميه قال القاضى عياض وكذا وقع فى النسخ عن الجلودى وابى العلاء والكسائى وكذا رواه مسلم فى الاسناد السابق قبل هذا عن قتيبة عن الليث عن سعيد بن ابى ميه وكذا رواه البخارى ومسلم من رواية ابن ابى ذئب عن سعيد بن ابى ميه قال واستدرك الدارقطنى عليها اخرجنا هذا عن ابن ابى ذئب وعلى سلم اخرجنا به عن الليث عن سعيد بن ابى ميه وقال لصواب عن سعيد بن ابى هريرة من غير ذكر ابى ميه واخرج بن مالك ويحيى بن ابى كثير وسهيل قالوا عن سعيد القبري عن ابى ميه روى ولم يذكر دواعن ابى ميه قال والصحيح عن سلم فى حديثه هذا عن يحيى بن يحيى عن مالك عن سعيد بن ابى هريرة من غير ذكر ابى ميه وكذا ذكره ابو مسعود المشقى وكذا رواه منظم رواة الموطا عن مالك قال الدارقطنى ورواه الزهري والفردي عن مالك فقالا عن سعيد بن ابى ميه هذا كلام القاضى قلت وذكر خلف الواسطى فى الاطراف ان مسلما رواه عن يحيى بن يحيى عن مالك عن سعيد بن ابى ميه عن ابى هريرة وكذا رواه ابو داود فى كتاب الحج من سنة والترندى فى النكاح عن الحسن بن على بن شرب عن عمر بن مالك عن سعيد بن ابى ميه عن ابى هريرة قال الترندى حديث حسن صحيح ورواه ابو داود فى الحج ايضا عن الثعنبى والنخلى عن مالك وعن يوسف بن موسى عن جرير كلاهما عن سهيل بن سعيد عن ابى هريرة فحصل اختلاف ظاهر بين الحفاظ فى ذكر ابى ميه فلهذا سمعنا من ابى ميه عن ابى هريرة ثم سمعنا من ابى هريرة نفسه فرواه مرة كذا وسماعه من ابى هريرة صحيح معهود والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم لا يخلون رجل بامرأة الا معها ذو محرم) هذا استثنائنا منقطع لانه متى كان معها محرم لم تنقطع فلو كانت معها امرأة مع امرأه الا ومعه محرم وقوله صلى الله عليه وسلم معها ذو محرم فمحم ان يريد محررا لها ويحتمل ان يريد محررا لها وله وهذا الاحتمال لثانيه الجارى على قواعد الفقهاء فانه لا فرق بين ان يكون معها محرم لها كما بينا اوجها وامها واختها او يكون محررا كاخته وبنته وممته وغالته فيجوز القعود معها فى هذه الاحوال ثم ان الحديث مخصوص ايضا بالزوج فانه لو كان معها زوجا كان كالمرحوم واولى بالجوذا اما اذا خلا الاجنبى بالاجنبية من غير ثالث معها فهو حرام باتفاق العلماء وكذا لو كان معها من لا يستحيى لصغره كابن سنتين وثلاث ونحو ذلك فان وجوده كالعدم وكذا لو اجتمع رجال بامرأة اجنبية فهو حرام بمثل ذلك ما لو اجتمع رجل بمسوفة اجانب فان الصحيح جوازه وقد اوضحت المسئلة فى شرح المذهب فى باب صفة الامانة فى اوائل كتاب الحج والحج والاحتياط لان الخلوة بالامرء الاجنبى الحسن كالمرأة فحرم الخلوة به حيث حرمت بالمرأة الا اذا كان فى جمع من الرجال المصونين قال اصحابنا ولا فرق فى تحريم الخلوة حيث حرمتا بين الخلوة فى صلوة او غير او في ثمن من هذا كله مواضع الضرورة بان يجد امرأة اجنبية منقطعة فى الطريق ونحو ذلك فيباح له استحبابها بل لزمه ذلك اذا فات عليها لو تركها وهذا الاطلاق فيه ويدل عليه حديث عائشة فى قصته الا فاك والله اعلم (قوله فقال رجل يا رسول الله ان امرأتى خرجت حاجرة واني اكنيت فى غيرة كذا وكذا قال اطلق فخرج مع امرأته) فيه تقديم اللاحق من الامور المتعارضة لانه لما تعارض سفره فى الغزو وفى الحج مع حالان الغزو يقوم غيره فى مقامه عنه بخلاف الحج معها (قوله وثنا ابن ابى عمر شاشام يعنى ابن سليمان المحض روى عن ابن جريج بهذا الاسناد نحوه ولم يذكر ولا يخلون رجل بامرأة الا معها ذو محرم) هذا آخر القوافى الذى لم يسمعه ابو اسحق ابراهيم بن سفيان بن سلم وقد سبق بيان اوله عند حديث رحمة الله عليه الملقين والمقصرون ومن هنا قال ابو اسحق ثنا مسلم بن الحجاج قال حدثني هرون بن عبد الله قال ثنا جرج بن محمد قال قال ابن جريج اخبرني ابو الزبير الكندي وهو اول باب الذى مر متصلا بهذا والله اعلم باب استحباب الذكر اذا ركب دابة متوجها سفره او غيره وبيان الفصل من ذلك الذكر (قوله كان اذا استوى على بئره خارجا الى سفره كثر ثنا ثم قال سبحان الذى لا يترك هذا وما كان المقرون الى آخره) معنى مقترنين مطيقين اى ما كانا نطقين به واستعمال لولا تخيير الله تعالى اياه لنا وفى هذا الحديث استحباب هذا الذكر عند ابتداء السفر كلها وقد جرت فيه ذكرا كثيرة جمعنا فى كتاب الاذكار (قوله صلى الله عليه وسلم اللهم انى اعوذ بك من وعثار السفر وكابة السفر وسوء المنقلب فى المال والاهل) الوعثاء بفتح الواو واسكان العين الهلثة وبالذال المشقة وبالمد وهى المشقة والثقة والكابة بفتح الكاف وبالمد وهى تزيير النفس من جزن ونحوه والمنقلب بفتح اللام الموحى (قوله) والحور بعد الكون) هكذا هو فى معظم النسخ من صحيح مسلم بعد الكون بالنون بل لا يكا ويوجب فى نسخ بلادنا بالنون وكذا نصبه الحفاظ المتفقون فى صحيح مسلم قال القاضى وكذا رواه الفارسي وغيره من رواة صحيح مسلم قال ورواه العذري بعد الكور بالراء قال والمعروف فى رواية عاصم الذى رواه مسلم عنه بالنون قال القاضى قال ابراهيم الحزنى يقال ان عاصما وهم فيه و ان صوابه الكور بالراء قلت ليس كما قال الحزنى بل كلاهما روايتان ومن ذكر الروايتين جميعا الترندى فى جامعه وخلاف من المحدثين

بَابُ فَضْلِ يَوْمِ عَرَفَةَ بِأَسْمَاءَ فَضْلِ الْحَجِّ وَالْعَمَقِ بِأَسْمَاءَ نَزُولِ الْحَاجِّ بَكَّةَ وَتَوْرِيثِ دُرِّهَا.

فنية
واحدة

قوله ليس له جزاء الا الجنة اى دخولها دخول اوليا اذ مطلق الدخول
يكفى فيها الايمان وعلى هذا فهذه الحديث يقيده ان الحج يغفر به الصغائر
والكبائر كحديث رجع كما وزدته امه والله تعالى اعلم-

من هذه التصرفات وفيه ان المسلم لا يرث الكافر وهذا مذموم العلماء كافة الاماردي عن الحسن بن راهويه وبعض سلف ان المسلم يرث الكافر واجمعوا ان الكافر لا يرث المسلم وستأتي المسئلة في موضعها مبسوطه ان شاء الله تعالى والله اعلم **باب** جواز الاقامة بمكة للمهاجرين بها بعد فراغ الحج والعمرة ثلثة ايام بلا زيادة (قوله صلى الله عليه وسلم لقيم المهاجرين بمكة بعد قضاء نسكهم ثلثا وفي الرواية الاخرى مكث المهاجرين بمكة بعد قضاء نسكهم ثلثا وفي رواية للمهاجرين اقامته ثلث بعد الصلوة بمكة كما يقول لا يزيد عليها) معنى الحديث ان الذين اجروا من مكة قبل الفتح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم استيطان مكة والاقامة بها ثم ايج لهم اذا وصلوا الحج ادعوه او غيرهما ان يقيموا بعد فراغهم ثلثة ايام ولا يزيدوا على الثلثة واستندل اصحابنا وغيرهم بهذا الحديث على ان اقامة ثلثة ليس لها حكم الاقامة بل صاحبها في حكم المسافر فاذا انوى المسافر الاقامة في بلد ثلثة ايام غير يوم الدخول ويوم الخروج جاز له الترخص بنحو السفر من القصر والفطر وغيرهما من رخصة ولا يصير له حكم المقيم والمراقد بقوله صلى الله عليه وسلم لقيم المهاجرين بمكة بعد قضاء نسكهم ثلثا اي بعد رجوعه من مناه كما قال في الرواية الاخرى بعد الصلوة اي الصدر من منى وهذا كله قبل طواف الوداع وفي هذا دلالة لاصح الوجهين عند اصحابنا ان طواف الوداع ليس من مناسك الحج بل هو عبادة مستقلة امر بها من اراد الخروج من مكة لانه نسك من مناسك الحج ولهذا لا يؤمر بالمكي ومن يقيم بها وضع الدلالة قوله صلى الله عليه وسلم بعد قضاء نسكهم والمراقد قبل طواف الوداع كما ذكرنا فان طواف الوداع لا اقامته بعده ومتى اقام بعده خرج عن كونه طواف ودارع فساه قبله قاضيا لمناسله والله اعلم قال القاضي عياض رحمه الله في هذا الحديث حجة لمن منع المهاجرين قبل الفتح من المقام بمكة بعد الفتح قال وهو قول الجمهور واجاز لهم جماعة بعد الفتح مع الاتفاق على وجوب الهجرة عليهم قبل الفتح ووجوب سكنى المدينة لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم ومواهبهم بالفسخ والاعذار من امن بعد ذلك فيجوز له سكنى اى بلدا اراد ومواظبته وغيره بالاتفاق هذا كلام القاضي (قوله صلى الله عليه وسلم مكث المهاجرين بمكة بعد قضاء نسكهم ثلثا) هكذا هو في اكثر النسخ ثلثا وفي بعضها ثلاث ووجه التصويب ان يقدر فيه بخلافه كونه مكث المباح ان يكث ثلثا والله اعلم **باب** تحريم مكة وتحريم صيدها وخلافها وشجرها وقطعها الا لمنشد على الدوام (قوله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية) قال العلماء الهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام باقية الى يوم القيمة وفي تاويل هذا الحديث قولان احدهما لا هجرة بعد الفتح من مكة لانها صارت دار اسلام وانما تكون الهجرة من دار الحرب وبذلك يتضمن هجرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم بانها تبقى دار اسلام لا يتصور منها الهجرة والثاني معناه لا هجرة بعد الفتح فضلها لبعضها قبل الفتح كما قال الله تعالى لا يستوي منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل الآية واما قوله صلى الله عليه وسلم ولكن جهاد ونية فمعناه ولكن لكم طريق الى التحصيل الفضل التي في معنى الهجرة وذلك بالجهاد ونية الخ في كل شئ (قوله صلى الله عليه وسلم واذا استغفرتم فانفروا) معناه اذا دعاكم السلطان الى غزو فاذهبوا وسياتي بسط احكام الجهاد وبيان الواجب منه في باب ان شاء الله تعالى (قوله صلى الله عليه وسلم ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والارض) وفي الاحاديث التي ذكرها مسلم بعد هذا ان ابراهيم حرم مكة فظاهرا الاختلاف في المسئلة خلاف مشهور ذكره الماوردي في الاحكام السلطانية وغيره من العلماء في وقت تحريم مكة فقييل انها ما زالت محرمة من يوم خلق الله السموات والارض وقيل ما زالت حللا لا كثير ما انى من ابراهيم صلى الله عليه وسلم ثم ثبت لها التحريم من زمن ابراهيم وهذا القول يوافق الحديث الثاني والقول الاول يوافق الحديث الاول به قال اكثرهم واجابوا عن الحديث الثاني بان تحريمها كان ثابت من يوم خلق الله السموات والارض ثم خفي تحريمها واستمر خفاؤه الى زمن ابراهيم فظهره واشاعه لانه ابتداء ومن قال بالقول الثاني اجاب عن الحديث الاول بان معناه ان الله كتب في اللوح المحفوظ او في غيره يوم خلق الله السموات والارض ان ابراهيم يحرم مكة بامر الله تعالى والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم فهو حرام بحرمته الله الى يوم القيامة) وفي رواية القتل بدل القتال وفي الرواية الاخرى لا يحل لاحد يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دما ولا يعصدها بشجرة فان احد ترخص بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله اذن لرسوله ولم يأذن لكم وانما اذن لي فيها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس (يبلغ الشاهد الغائب) هذه الاحاديث ظاهرة في تحريم القتال بمكة قال الامام ابو الحسن الماوردي البصري صاحب الحاوي من اصحابنا في كتابه الاحكام السلطانية من خصائص الحرم ان لا يحارب اهلها فان بغوا على اهل العدل فقد قال بعض الفقهاء يحرم قتالهم بل يضييق عليهم حتى يرجعوا الى الطاعة ويدخلوا في احكام اهل العدل قال وقال جمهور الفقهاء يقاتلون على بنينهم اذ لم يكن رد هم عن البغي الا بالقتال لان قتال البغاة من حقوق العدل التي لا يجوز اضاعتها فخطاها اولي في الحرم من اضاعتها بهذا كلام الماوردي وهذا الذي نقله عن جمهور الفقهاء هو الصواب وقد نص عليه الشافعي في كتاب اختلاف الحديث من كتب الامام ونص عليه الشافعي ايضا في آخر كتابه التسمي بسير الواقدي من كتب الام وقال الفقهاء المروزي من اصحابنا في كتابه شرح التلخيص في اول كتاب النكاح في ذكر الخصائص لا يجوز القتال بمكة قال حتى لو تحصن جماعة من الكفار فيها لم يجز لنا قتالهم فيها وهذا الذي قاله الفقهاء غلط ثبت عليه حتى لا يغتر به واما الجواب عن الاحاديث المذكورة هنا فهو ما اجاب به الشافعي في كتابه سير الواقدي ان معناها تحريم نصب القتال عليهم وقت لهم بما لهم كالمجنين وغيره اذا امكن اصلاح الحال بدون ذلك بخلاف ما اذا تحصن الكفار في بلدة اخر فانه يجوز قتالهم على كل وجه وبكل شئ والله اعلم

فقال العباس الا الاذخر يا رسول الله فانما نجعله في قبورنا وبيوتنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الاذخر فقام ابو شاة رجل من اهل اليمن فقال اكتبوا لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبوا لي يا رسول الله قال هذا الخطبة التي سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم حنثي اسحق بن منصور قال ناعبده بن موسى عن شيكان عن يحيى قال اخبرني ابو سلمة انه سمع ابا هريرة يقول ان خزاعة قتلوا رجلا من بني لبيث عام فتح مكة بقتيل منهم قتلوه فاخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فركب راحلته فخطب فقال ان الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين الا وانها لم تحل لاحد قبلي ولم تحل لاحد بعدي الا وانها حلت لي ساعة من النهار الا وانها ساعة هذه حرام لا يخطب شوكمها ولا يعضل شجرها ولا يلتقط ساقطتها الا منشد من قتل له قتيلا فهو بخير النظرين اما ان يعطى الدية واما ان يقاتل اهل القتيلا قال فجاء رجل من اهل اليمن يقال له ابو شاة فقال اكتب لي يا رسول الله فقال اكتبوا لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الاذخر فانما نجعله في قبورنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الاذخر وحديثي سلمة بن شبيب قال نا ابن ابي نعيم قال نا معقل عن ابي الزبير عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لاحد كمن ان يحل بمكة السلام وحديثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي ويحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد اما القعنبي فقال قرأت على فلان بن انس واما قتيبة فقال نا مالك وقال يحيى واللفظ له قلت لما لك احد تلك ابن شهاب عن انس ابن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح وعلى راسه مغفر فلما انزع جاءه رجل فقال ابن خطل متعلق باستار الكعبة فقال قتلوه فقال نعم حنثنا يحيى بن يحيى القنبي وقتيبة بن سعيد الثقفى قال يحيى نا وقال قتيبة نا معاوية بن عمار الداهلي عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة وقال قتيبة دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء وبخرا حرام وفي رواية قتيبة قال نا ابو الزبير عن جابر قال ثنا علي بن حكيم الاودي قال نا شريك عن عمار الداهلي عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء وحديثنا يحيى بن يحيى واسحق بن ابراهيم قال نا وكيع عن مساذر الوراق عن جعفر بن عمر بن حريث عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب للناس وعليه عمامة سوداء

القصاص بعينه لم يجب قصاص ولا دية وهذا الحديث محمول على القتل عمدا فانه لا يجب القصاص في غير العمد (قوله فقام ابو شاة) هو بهاء وتكون في الوقف الدرج ولا يقال بالتاء قالوا ولا يعرف اسم الى شاه هذا وانما يعرف بكنيته (قوله صلى الله عليه وسلم اكتبوا لي يا رسول الله) هذا التصريح بجواز كتابة العلم غير القرآن وثمة حديث على رضي الله عنه ما عندنا الا في هذه الصحيفة وثمة حديث ايهرية كان عبد الله ابن عمر يكتب الكتاب وجاءت احاديث بالنهي عن كتابة غير القرآن فمن السلف من منع كتابة العلم وقال جمهور السلف بجوازه ثم اجمعت الامة بعدهم على استحبابه واجابوا عن احاديث النهي بجوابين احدهما انها منسوخة وكان النهي في اول الامر قبل شتم القرآن لكل احد فنهى عن كتابة غيره خوفا من اختلاطه واشتباؤه فلما اشتهر وامنت تلك المفسدة اذن فيه والثاني ان النهي نهى عن تنزيه لمن وثق بحفظه خيفة انكاله على الكتابة والاذن لمن لم يوثق بحفظه والاعلم باب النهي عن حمل السلاح بمكة من غير حاجة (قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لاحد كمن ان يحل السلاح بمكة) هذا النهي اذ لم تكن حاجة فان كانت جاز هذا مذهبنا ومذهب جماهير العلماء قال القاضي عياض هذا محمول عند اهل العلم على حمل السلاح لغير ضرورة ولا حاجة فان كانت جاز قال القاضي وهذا مذهب مالك الشافعي وعطاء قال وكرهه الحسن البصري تمسكا بظاهر هذا الحديث وحجة الجمهور وخول النبي صلى الله عليه وسلم عام عمرة القضاء بمكة من السلاح في القرباء ودخله صلى الله عليه وسلم عام الفتح متاهيا للقتال قال رشذ عكرمة عن الجماعة فقال اذا احتاج اليه لعله اذا كان محمدا وليس له مغفر والدرع ونحوها فلا يكون منى لفا للجماعة والاعلم باب جواز دخول مكة لغير احوام (قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح وعلى راسه مغفر وفي رواية وعليه عمامة سوداء لغير احوام وفي رواية خطب للناس وعليه عمامة سوداء) قال القاضي وجماهير بينهما ان اول دخوله كان على راسه المغفر ثم بعد ذلك كان على راسه العمامة بعد ازالة المغفر بدليل قوله خطب الناس وعليه عمامة سوداء لان الخطبة انما كانت عند باب الكعبة بعد تمام فتح مكة وقوله دخل مكة لغير احوام هذا دليل لمن يقول بجوز دخول مكة لغير احوام لمن لم يرد نسكا سواء كان دخوله لمجاورة كالحطاب والحشاش والسقاء والصبياء وغيرهم ام لم يتكررا كالتاجر والزائر وغيرهما وسواء كان آمنا او خائفا وهذا الصريح القولين للشافعي وبه يفتي اصحاب القول الثاني لا يجوز دخولها لغير احوام ان كانت حاجته لا تكررا الا ان يكون مقاطعا او خائفا من قتال او خائفا من ظلم لوطئه ونقل القاضي نحو هذا عن اكثر العلماء (قوله جاز رجل فقال ابن خطل متعلق باستار الكعبة فقال قتلوه) قال العلماء انما قتله لانه كان قد ارتد عن الاسلام وقتل مسلما كان بخدمة وكان يهجو النبي صلى الله عليه وسلم ويسبه وكانت له قنيتان تقنيان بهجاء النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين فان قيل ففي الحديث الآخر من دخل المسجد فهو آسن فكيف قتله وهو متعلق بالاستار قال الجواب انه لم يدخل في الامان بل استنناه هو وابن ابي سرح واقينتين وامرقتة وان وجد متعلقا باستار الكعبة كما جاء مصرح به في احاديث اخر وقيل لانه ممن لم يف بالشرط بل قاتل بعد ذلك في هذا الحديث حجة لما لك الشافعي وموافقيهما في جواز اقامة الحدود والقصاص في حرم مكة وقال ابو حنيفة لا يجوز قتلا ولو اذن الحديث على انه قتله في الساعة التي ايجت له واجاب اصحابنا بانها انما ايجت له ساعة الدخول حتى استولى عليها واذن من له الهبما وانما قتل ابن خطل بعد ذلك لانه علم واسم ابن خطل عبد العزى وقال محمد بن يحيى اسم عبد الله وقال الطبري اسمه غالب بن عبد الله بن عبد الله بن عبد مناف ابن اسعد بن جابر بن كثير بن تميم بن غالب وخطل بن الحارث بن عتبة وطاهر امهله مفتوحتين قال اهل السير قيل سعد بن حريث والاعلم (قوله قرات على مالك بن انس وفي رواية قلت لما مالك حديثك ابن شهاب عن انس ثم قال في آخر الحديث فقال نعم) يعني فقال مالك نعم ومعناه حديثك ابن شهاب عن انس بكذا فقال مالك نعم حديثي به وقد جاء في الصحيحين في مواضع كثيرة مثل هذه العبارة ولا يقول في آخره قال نعم واختلف العلماء في اشتراط قوله نعم في آخر مثل هذه الصورة وهي اذا قرأ على الشيخ قاطلا خبرك فلان او نحوه وانما يصح له فاهم لما يقرأ غير منكر فقال بعض الشافعيين وبعض اهل الظاهر لا يصح السماع الا بها فان لم ينطق بها لم يصح السماع وقال جماهير العلماء من المحدثين والفقهاء واصحاب الاصول يستحب قوله نعم ولا يشترط لفظه بشئ بل يصح السماع مع سكوتة والحالة هذه الكيف بظاهر الحال فانه لا يجوز لكلف ان يقر على الخطاء في مثل هذه الحالة قال القاضي هذا مذهب العلماء كافة ومن قال من السلف نعم انما قاله توكيدا واحتياطا لا اشتراطا (قوله من عمار الداهلي) هو بضم الدال المهملة واسكان الهاء وبالنون منسوب الى ابن دهم بطن من بجيلة وهذا الذي ذكرناه من كونه باسكان الهاء هو المشهور ويقال لفتحها ومن حكى الفتح ابو سعيد السمعاني في الانساب والحافظ عبد الغني المقدسي (قوله وعليه عمامة سوداء) فيه جواز لباس الثياب السوداء في الرواية الاخرى خطب الناس وعليه عمامة سوداء في جواز لباس الاسود في الخطبة وان كان الابيض افضل منه كما ثبت في الحديث الصحيح خير ثيابكم البياض والالباس الخطباء السوداء في حال الخطبة نجاز ولكن الافضل البياض كما ذكرنا

قوله جاز رجل فقال ابن خطل متعلق باستار الكعبة فقال قتلوه فقال نعم حنثنا يحيى بن يحيى القنبي وقتيبة بن سعيد الثقفى قال يحيى نا وقال قتيبة نا معاوية بن عمار الداهلي عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء وحديثنا يحيى بن يحيى واسحق بن ابراهيم قال نا وكيع عن مساذر الوراق عن جعفر بن عمر بن حريث عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء

قوله دخل مكة عام الفتح وعلى راسه مغفر قلت وفي الرواية الاربعة عمامة فيحمل على ان المغفر كان ابتداء الدخول والعمامة بعده وقد استدلل بهذا الحديث على جواز دخول مكة للاحوام لمن يكن مرادة احد النسكين ولعل من لا يجوز ذلك يحمل ان منشأ الاحرام هو حرمة مكة وقد احدث له تلك الساعة والله تعالى اعلم

[illegible]

॥३॥

عن قال صاحب
القاموس والاقوال
ابن عبد بن سلام
وفيه من الاماير
الاطام ان في
والصواب الى
فوزا انما هو
عليه اخص
اشجبا ليل
الزاد من
ابن عبد السلام
البحري ان
اصحابنا الى
جبل صنع
وكرس الى
طوائف من
العاين تبك
الارض من
اسم ذاك
الى اشج
الذي

9

51

سارشتیوخا

بابك التتبع في المدينة وفضل بابك صيانة المدينة من دخول
الطاعون والرجال اليها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
فَضْلٌ وَأَمِينٌ قَبْرُهُ صَلَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْبَرُهُ فَضْلٌ مَوْضِعُ مَنْبَرِهِ بِإِسْنِدٍ فَضْلًا أَحَدٌ بِإِسْنِدٍ فَضْلًا لِمَصْلُوقَةٍ عَجِيزَةٍ يَكُونُ وَالْمَرْيَمَةُ

كانه ما علم هذا وقد يقال المعنى المدينة خير لهم لو كانوا من
اهل العلم اذ البلدة الشريفة لا ينتفع بها الا اهل الشريف
الذين يعملون على مقتضى العلم وإما من ليس من اهل العلم فلا ينتفع
بالبلدة الشريفة بل ربما يتضرر فخيرية البلدة ليست الا لاهلها

الخبر ويقار قوتها فاللشك قد علموا بذلك لبلوغهم الخبر
ومع ذلك فارقوها فكيف يصح لو علموا بذلك لما فارقوها قلت
يتمكن دفعه بأن المراد لو علموا بذلك عيانا وليس الخبر كالمعاينة أو
يقال هو من تنزيل العالم الذي لا يعمل بعلمه بمنزلة الجاهل

فالشباب معشر وشيوخ معشر والانبيا معشر والنساء معشر فكذا اما شبهه و**اشباب** جمع شباب ويجمع على شبان وشبته عند اصحابنا من بلغ ولم يجاوز العشرين سنة واما البارة ففيها اربع لغات
حكا بالفاضل عياض النصبية المشهورة البارة بالمرد والبار والثانية البارة بالمرد والثالثة البار بالمرد بل بار والرابعة الباهية بهاين بل بارد واصلا في اللغة الجمل مشتقة من المسابة وهي المنزل منه مباني الابل وهي
مواطنها ثم قيل لعقد النكاح بارة لان من تزوج امرأة لو كان بمنزله واختلف العلماء في المراد بالبارة هنا على قولين يرجعان الى معنى واحد هما ان المراد منها باللعوى وهو الجمل وتقديره من استطاع كالمجمل لقد رت على
مؤنه وهي مؤن النكاح فليترجم ومن لم يستطع الجمل يحجزه عن مؤنه فعليه بالصوم ليدفع شهوته ويقطع شربه كما يقطع الجوار وعلى القول دفع الخطاب من الشباب الذين هم مظنة الشهوة الغضا لا يغفلون
عنها غالبا والقول الثاني ان المراد منها ببارة مؤن النكاح وسميت باسم ما يلزمها وتقديره من استطاع فكلم مؤن النكاح فليترجم ومن لم يستطيعها فليسقم ليدفع شهوته والذي حمل القائلين
بهذا على انه تم قالوه قوله صلى الله عليه وسلم ومن لم يستطيع فعليه بالصوم قالوا والعاجز عن الجماع لا يحتاج الى الصوم لدفع الشهوة فوجب تأويل البارة على المؤن واجاب الاولون بما قدسناه
في القول الاول وهو ان تقديره من لم يستطيع الجمل يحجزه عن مؤنه وهو محتاج الى الجماع فعليه بالصوم والسد اعلم واما **الوجاء** فنكسر الواو والميم وهو موضع الخصيتين والمراد بهما الصوم
يقطع الشهوة ويقطع شربه كما يفعل الجوار وفي هذا الحديث الامر بالنكاح لمن استطاع وفاقا اليه نفسه وهذا مجمع عليه لكنه عندنا وعند العلماء كافة امر ندب لايجاب فلا يلزم التزوج ولا
التسرى سواء خاف العنت ام لا بل ندب الب العمار كافته ولا يعلم احد اوجب الاداء ومن وافقه من اهل الظاهر ورؤية عن احمد قاهم قالوا يلزمه اذا خاف العنت ان يتزوج او يسر
قالوا وانما يلزمه في العمرة واحدة ولم يشترط بعضهم خوف العنت قال اهل الظاهر انما يلزمه التزوج فقط ولا يلزمه الوطي وتعلقوا بالظاهر الامر في هذا الحديث مع غيره من الاحاديث مع القرآن قال
اسد فاكنحو اطاب لكم من النساء وغيرهن الآيات واصلح الجمهور بقوله تعالى فانكحوا اطاب لكم من النساء الی قوله تعالى وما ملكت ايما كنم خير سجانة تعالی بين النكاح والتسرى قال الامام
المازني هذه جملة للجمهور لانه سبحانه وتعالى خير بين النكاح والتسرى فلما يجب التسرى بالاتفاق ولو كان النكاح واجبا لما مضى بينه وبين التسرى لانه لا يصلح عند الاصحابين التغيير بين واجب وغيره لانه يؤدي الى
ابطال حقيقة الواجب وان تاركة لا يكون اشأاما ما قوله صلى الله عليه وسلم فمن رغب عن سنتي فليس مني فنعاه من رغب عنها اعراضا عنها غير معتقده على ما هي عليه والسد اعلم واما الفصل من النكاح وتركه فقال اصحابنا
الناس فيها رتبة اقسام قسم تنوي اليه نفسه ويجوز المؤن فيسحب له النكاح وقسم لا تنوي ولا يجوز المؤن فيكره له وهذا مأمور بالصوم لدفع التوقان وقسم يجد المؤن ولا تنوي فذهب الشافعي
وجهور اصحابنا ان ترك النكاح لهذا التحكي للعبادة افضل ولا يقال لنكاح كرهه بل تركه فضل ونذهب ابى حنيفة وبعض اصحاب الشافعي وبعض اصحاب مالك ان النكاح له الفضل السد اعظم قوله
ان عثمان بن عفان قال لعبد الرحمن بن مسعود الان زوجك جاريتة مثابة لعلها تذكري بعض ما مضى من زمانك فيه استجاب عرض الصاحب هذا على صاحبه الذي ليست له زوجه بهذه المصنف وهو صالح لزواجه

باب استحباب النكاح ^{التي عليه} في زيادة فضل الصلوة فيه زيادة فضل الصلوة فيه زيادة فضل الصلوة فيه

قوله نروجك جارية قال النووي وفيه استنباب عرض الرجل
مثل هذا على صاحبه قال الابي قلت جعله عرضا وقيل ان

تخصيص والفرق بينهما باعتبار الاحكام الاعرابية المذكور في كتبها
 واما الفرق باعتبار المعنى فقل ما تأكد الطلب فيه تخصيص وما
 لم يتأكد عرض وقيل ما كان المحدث عليه من عند المتكلم عرض
 وما كان لا من عنده فهو تخصيص والجارية ههنا ليست من عند

وحدثني امية بن بسطام العيشي قال نايزيد يعني ابن زريع قال نادى روح وهو ابن القاسم عن عمرو بن دينار عن الحسن بن محمد عن سلمة بن الاكوع وجابر بن عبد الله ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم اتانا فاذا نالنا المتعة **وحدثنا الحسن الحلواني قال نا عبد الرزاق قال نا ابن جريج قال قال عطاء قدم جابر بن عبد الله معتمرا فجمناه في منزله فساله** القوم عن اشياء ثم ذكروا المتعة فقال نعم استمتعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر **وحدثني محمد بن رافع قال نا عبد الرزاق قال نا ابن جريج قال** اخبرني ابو الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله يقول كنا نستمتع بالقبضة من التمر الدقيق الايام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر حتى نرى عنده عمر في شأن عمر **ابن حريث** **وحدثنا حامد بن عمر البكري قال نا عبد الواحد يعني ابن زياد عن عاصم عن ابي نضرة قال كنت عند جابر بن عبد الله فأتاه أيت فقال بن عباس ابن الزبير اختلغا** في المتعتين فقال جابر فعلمناهما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهما ناعنهما فلم نعد لهما **وحدثنا ابو بكر بن ابي شبيبة قال نا يونس بن محمد قال نا عبد الواحد** ابن زياد قال نا ابو عيسى عن ابي اس بن سلمة عن ابيه قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم عام او طاس في المتعة ثلاثا ثم نهى عنها **وحدثنا قتيبة بن سعيد قال نا** ليث عن الربيع بن سبرة الجهمي عن ابيه سبرة انه قال اذن لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمتعة فاطلقت انا ورجل الى امرأة من بني عامر كانها بكرة عيطاء فعرهننا عليها **انفسنا فقلت ما نعطى فقلت رضى وقال صاحب رضى وكان رضى صاحب اجود من رضى وكنت اشب منه فاذا نظرت الى رضى صاحب رضى واذا نظرت الى رضى صاحب رضى** قالت انت ورجاء لك يميني فكنيت معها ثلاثا ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان عنده شيء من هذه النساء التي يتمتع فليخل سبيلها **وحدثنا ابو كامل فضيل** ابن حسين الجهمي قال نا بشير يعني ابن مفضل قال نا عمار بن غزيرة عن الربيع بن سبرة ان ابا غز امه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقم مكة قال فاقنا بها خمس عشرة **ثلاثين بين ليلة وبوم فاذا نا رسول الله صلى الله عليه وسلم في منعة النساء فخرجت انا ورجل من قومي ولى عليه فضل في الجاهل وهو قريب من الدائمة مع كل واحد منا ببرد فبرد** خلق واما برد ابن عبيد بن جرد يدعى فخذنا باسفل مكة او باعداها فقلقتنا فتاة مثل البكرة العنطنة فقلنا اهل لك ان يستمتع منك احد نا قالت وهذا اتين كان **فنش كل واحد بردة فجعلت تنظر الى الرجلين ويراهما صاحب ينظر الى عطفها فقال ان بردة اخفق وبردى جدي يخفض فتقول بردة لا بأس بثلث مل راومتين** ثم استمتعتم منها فلم اخرج حتى حرما رسول الله صلى الله عليه وسلم **وحدثنا احمد بن محمد الدارمي قال نا ابو النعمان قال نا وهيب قال نا عمار بن غزيرة قال نا حماد بن الربيع بن** سبرة الجهمي عن ابيه قال نا جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال نا جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال نا جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال نا جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا محمد بن نعيم قال نا ابي قال نا عبد الرحمن بن عمار قال نا حماد بن الربيع بن سبرة الجهمي عن ابيه قال نا جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم قال نا جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم** اذنت لكم في الاستمتاع من النساء وان الله قد حرم ذلك الى يوم القيمة فمن كان عنده منهن شيء فليخل سبيلها ولا تاخذوا ما اتيتموهن شيئا **وحدثنا ابو بكر بن ابي شبيبة** قال نا عبد بن سليمان عن عبد الرحمن بن عمار هذا الاسناد قال نايت رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما بين الركن والباب وهو يقول بمنزل حدثنا ابن نعيم **وحدثنا** اسحق بن ابراهيم قال نا يحيى بن ادم قال نا ابراهيم بن سعد عن عبد الملك بن الربيع بن سبرة الجهمي عن ابيه عن جده قال نا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمتعة **عام الفتح حين دخلنا مكة ثم لم يخرج منها حتى نهما ناعنهما** **وحدثنا يحيى بن يحيى قال نا عبد الرحمن بن عمار بن ربيع بن سبرة بن معبد قال سمعت ابي ربيع بن سبرة يحدث عن** ابيه سبرة بن معبد ان نبى الله صلى الله عليه وسلم عام فقم مكة امرا صاحبها بالتمتع من النساء قال فخرجت انا وصاحب لي من بني سلمة حتى وجدنا جارية **من بني عامر كانها بكرة عيطاء فخرطناها الى نفسها وعرضنا عليها بريدنا**

تخرج انصار المدينة من غير خلق اسد ولما فيه من قطع اسل وتغيب الجوان واسد اعلم (قوله رخص لنا ان نكح المرأة بالثوب) اى بالثوب وغيره ما نترضى به (قوله ثم قرأ عبد الله

لا اله الا هو لقد حلت العزبة والعزلة وتعين الفلأصمهن ولا حول ولا قوة الا بالله انتهى - **قوله** لا تخصيبنا الاختصاص من خصيت الفحل اذا سللت خصيته اى اخرجتها واخصبته اذا فعلت ذلك بنفسك وهو ليس بمراد لانه

٣
٤

١٩

باب ثمانون في النكاح

فجعلت تنظر فزاني أبجل من صاحبه وتري برد صاحبي احسن من بردى فأمرت نفسها ساعة ثم اختارتني على صاحبه فكنى معاذة ثم امرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بفراقه
 عمر الناقول وابن غير قالانا سفيان بن عيينة عن الزهري عن الربيع بن سبرة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم نكح المتعة حتى ثلثا أبو بكر بن ابي شيبة قال ناظر علي
 عن معمر عن الزهري عن الربيع بن سبرة عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح المتعة في يوم الفتح من متعة النساء وحديث ثوبان عن عبد بن حميد عن يعقوب بن ابراهيم
 ابن سعد قال ناظر علي قال ناظر ابن شهاب عن الربيع بن سبرة عن ابيه انه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح المتعة زمان الفتح من متعة النساء وان ابلا كان متعة يابرد
 امرين وحديث ثوبان عن ابن شهاب قال اخبرني يونس قال ابن شهاب اخبرني عن ابن الزبير ان عبد الله بن الزبير قام عكة فقال ان ناسا اعى الله قلوبهم
 كما اعى ابصارهم يقتون بالمتعة يعرضون برجل فناداه فقال انك تجلث جاف فلعمري لقد كانت المتعة تفعل في عبد الله ما لم تفعل في غيره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له
 ابن الزبير غريب بنفسك فولله لئن فعلتها لارحمك باحجارك قال ابن شهاب فاخبرني خالد بن المهاجر بن سيف انه ببيا هو جالس عند رجل جاءه رجل فاستفتاه في
 المتعة فامر بهما فقال له ابن ابي عمرة الانصاري مهلا قال ما هي والله لقد فعلت في عبد الله ما لم تفعل في غيره قال ابن ابي عمرة انها كانت رخصة في اول الاسلام لمن اضطر اليها
 كالميتة والدم وكحرم الخنزير ثم احكم الله الدين ونهى عنها قال ابن شهاب واخبرني ربيع بن سبرة عن ابيه ان اباه قال قد كنت استمعت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم
 امرأة من بني عامر بن برد بن امية ثم امرت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المتعة قال ابن شهاب سمعت ربيع بن سبرة يقول ذلك عمر بن عبد العزيز وانا جالس وحديث ثوبان
 ابن شبيب قال ناظر الحسن بن ابي عتبة عن ابن ابي عمرة عن عمر بن عبد العزيز قال اخبرني ربيع بن سبرة عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح المتعة
 وقال الا انها حرام من يومكم هذا الى يوم القيمة ومن كان اعطى شيئا فلا يأخذه **وحديث ثوبان** بن يحيى قال قرأت على طالك عن ابن شهاب عن عبد الله والحسن بن ابي محمد
 ابن علي عن ابيه عن علي بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح المتعة النساء يوم خيبر وعن اكل لحوم الحمراء النسيئة **وحديث ثوبان** عبد الله بن محمد بن اسماعيل
 الضبي قال ناظر يونس عن طالك بهذا الاسناد وقال سمع علي بن ابي طالب يقول لقولك انك رجل تارة نكح رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث يحيى عن طالك **وحديث ثوبان**
 ابو بكر بن ابي شيبة وابن غير وزهير بن سبب جميعا عن ابن عيينة قال زهير بن سفيان بن عيينة عن الزهري عن حسن وعبد الله بن ابي عمرة عن ابيه عن علي بن ابي شيبة
 صلى الله عليه وسلم نكح المتعة يوم خيبر وعن لحوم الحمراء النسيئة **وحديث ثوبان** عبد الله بن محمد بن ابي طالب عن ابن شهاب عن عبد الله بن الحسن بن عبد الله
 ابني محمد بن علي عن ابيه عن علي بن عباس قال مهلا يا ابن عباس فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح المتعة النساء في يوم خيبر وعن لحوم
 الحمراء النسيئة **وحديث ثوبان** ابو الطاهر وحديث ثوبان ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن الحسن وعبد الله بن محمد بن علي بن ابي طالب عن ابيه انه سمع
 علي بن ابي طالب يقول لا بن عباس نكح رسول الله صلى الله عليه وسلم عن متعة النساء يوم خيبر وعن اكل لحوم الحمراء النسيئة **وحديث ثوبان** عبد الله بن مسلمة القعنبي قال ناظر
 طالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها **وحديث ثوبان** محمد بن المهاجر
 قال ناظر الليث بن زيد بن ابي حبيب عن ابي هريرة عن ابن ابي عمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح المتعة النساء في يوم خيبر وعن اكل لحوم الحمراء النسيئة **وحديث ثوبان**
 عبد الله بن مسلمة بن قعنب قال ناظر الحسن بن عبد الرحمن بن عبد الله بن زرقان قال ابن مسلمة قد في من الانصار من ولى ابي امامة بن سهل بن حنيف عن ابن شهاب عن قبيصة بن
 ذؤيب عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تنكح العمه على بنت الاخ ولا ابنة الاخت على الخالة

انهم كانوا يفتنون في عهد النبي صلى الله عليه وسلم على ان لم يبلغهم النكاح كما سبق وفيه ان المهر الذي كان اعطى بالاستقراء ولا يخل اخذ شي منه وان فارقها قبل الاجل لم يمس كما انه يستقر في النكاح المعروف المهر
 المسمى بالوطي ولا يسقط منه شيء بالفرقة بعده **(قوله فامرت نفسها ساعة)** هو بجملة ممدودة اي شاورت نفسها وافكرت في ذلك ومنه قوله تعالى ان الملا ياترون بك **(قوله ان ناسا اعى الله قلوبهم)**
 قلوبهم كما اعى ابصارهم يقتون بالمتعة يعرضون برجل **(قوله انك تجلث جاف)** الجلف بك الجحيم قال ابن سبكت وغيره الجلف هو الجاني وفي هذا قيل انما جمع بينهما لتوكيدا
 لاختلاف اللفظ والتجاني هو الغليظ الطبع القليل الفهم والعلم والادب بعده عن اهل ذلك **(قوله فامرت نفسها ساعة)** هو بجملة ممدودة اي شاورت نفسها وافكرت في ذلك ومنه قوله تعالى ان الملا ياترون بك
 تحريمها فقال ان فعلتها بعد ذلك ووطئت منها كنت زانية وجنتك بالاجار التي يرميها الزاني **(قوله فاخبرني خالد بن المهاجر بن سيف انه ببيا هو جالس عند رجل جاءه رجل فاستفتاه في)**
 بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه ينكح في اعدائه **(قوله نكح المتعة النساء يوم خيبر)** وعن اكل لحوم الحمراء النسيئة **(قوله لا يجتمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها)**
 الثاني فتحها جميعا وصرح القاضي في صحيح الفتح انه رواية الاكثرين **(قوله انك رجل تارة)** هو الحاضر الذي نكح الحمراء النسيئة وهو من بني عبد مناف وزيد بن العباس **(قوله لا يجتمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها)**
 وعائشة وبعض السلف اباحته وروى عنهم تحريمه وروى عن مالك كراهته وتحريمه **(قوله انك رجل تارة)** هو الحاضر الذي نكح الحمراء النسيئة وهو من بني عبد مناف وزيد بن العباس **(قوله لا يجتمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها)**
 او خالتها في النكاح **(قوله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها)** وفي رواية لا تنكح العمه على بنت الاخ ولا ابنة الاخت على الخالة **(قوله لا يجتمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها)**
 العلماء كافة انه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها وبينها وبين خالتها سوا كانت عمته وخالته حقيقة وهي اخت الاب واخت الام وبها وبها وان علا واخت الام
 وام ابنة من جنت الام والاب وان علقت فكلهن باجماع العلماء يحرم الجمع بينهما وقالت طائفة من الجراح والشيعة يجوز واتجهوا بقوله تعالى واهل لكم ما وراء ذلكم واتجهوا بجملة هذه الاحاديث فخصوا
 بها الآية والصحيح الذي عليه جمهور الاصولييين جواز تخصيص عموم القرآن بخبر الواحد لانه صلى الله عليه وسلم لم يبين للناس ما انزل اليهم من كتاب الله والجمع بينهما في الوطى بملك اليمين كالنكاح فهو جواز العلماء
 كافة وعند الشيعة مباح قاله وويلح ايضا الجمع بين الاثنين بملك اليمين قالوا قوله تعالى وان تتجوزوا بين الاثنين انما هو في النكاح قال وقال العلماء كافة هو حرام كالنكاح لعموم قوله تعالى
 وان تتجوزوا بين الاثنين وتولهم انه مختص بالنكاح لا يقبل بل جميع المذكورات في الآية محرمات بالنكاح وبملك اليمين جميعا وما يدل عليه قوله تعالى والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايما نكح
 فان معناه ان ملك اليمين بكل وطئها بملك اليمين لانكاحها فان عقد النكاح عليها لا يجوز لسيداها واسد علم واما باقي الاقارب كالجمع بين بنتي اعم او بنتي اخا لانه او نحوهما في امره عن نكاح العلماء
 الا ما حكاه القاضي عن بعض السلف انه حرمه بطل الجمهور قوله تعالى واهل لكم ما وراء ذلكم والله اعلم واما الجمع بين زوجة الرجل ومنه من غير ما في نكاحه عندنا وعند مالك وابي حنيفة والجمهور وقال الحسن وعكرمة
 وابن ابي ليلى لا يجوز بطل الجمهور قوله تعالى واهل لكم ما وراء ذلكم والله اعلم واما الجمع بين زوجة الرجل ومنه من غير ما في نكاحه عندنا وعند مالك وابي حنيفة والجمهور وقال الحسن وعكرمة
 حرام كيف كان وفي جاري رواية ابي داود وغيره لا تنكح الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى لكن ان عقد عليها ساقط واحد كما هو باطل وان عقد على احداهما ثم نكح الاخرى في نكاح الاصل صحيح ونكاح الثانية باطل والله اعلم

فقه قوله قرأ عبد الله ليايها الذين آمنوا هذا امبني على عدم بلوغ
 الناسخ اية كما ان ابن عباس روى وجا برارة ما بلغهما الناسخ ايضا
 وكذا من فعل المتعة في عهد ابي بكر وعمر والا فمقتضى القرآن والسنة
 عدم جواز المتعة اما السنة فيما ذكره مسلم واما الكتاب فقول

قوله تغلب في صورة شيطان اي في صفة شيطان في ايقاع الوسوسة
 في الصد وروا طلاق الصورة على الصفة شائع
 قوله فاذا ابصر احدكم امرأة فليأت اهلها بتقدير المعطوف
 اي وسوسمت فليأت بفسره الرواية الثانية -

بابك تحریر نوح الشعار و بطلانه
لا یزید لا یتبع
بابک تحریر الخطبة على خطبة اخيرة حتى يازن او يزاد
یعنی ابوبکر یعنی بنی امیه معترضین
مثله

بہارِ احمدیہ

٥٥ قول نرى عن متعة النساء يوم خيبر لا ينافي ما سبق ان النهي كان يوم الفتح لانه محمول على تكرار النهي والاذن والله تعالى اعلم

بأبي استجاب التزود والتزود في شوال واستجاباً للقول فيه
 أما أبي جواز تزويد أبي البكر الصفي ^{سنتين} ^و ^{عندها} ^{أخط} ^{بأبي} ^{نرب} ^{من} ^{الأدنا} ^{أمر} ^{أنا} ^{إلى} ^{أن} ^{ينظر} ^{إلى} ^{وجهها} ^و ^{كيف} ^{أقبل} ^{عطفها} ^{بها}

پیشتر

قوله فلم ير عني الا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضحى
اي فما را عني شئ وما خطر ببالي خطرة في حال الا في حال حضوري
صلى الله تعالى عليه وسلم وقت الضحى اى كنت غافلة الى هذه الحال
والله تعالى اعلم قال الحاصل ان فاعل ير عني متمير فيه راجع الى اسم

من يقول الغد ليس بعورة وذهبنا العورة وكلما اجماعنا هذا الحديث على ان الحار الا لاركان غير اختياره صلى الله عليه وسلم فاحسن للرحمة واجرا المالك ووقع نظرنا في اية لا تعدوا ذلك مستركية الغد من غير اختياره بل للرحمة ولم يقل ذلك فلا تعد ذلك قوله فلما نقل القرية قال الله كبريت خير فيه لميل لاستحاب الذكر والتكبير عند الحرب وهو موافق لقول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذ القيمت فته فاثبتوا واذكروا الله كثيرا ولم يرد هذا القول لثلاث مرات ويؤخذ منه ان الثلاث كثيرة واما قوله صلى الله عليه وسلم كبريت خير فذكره وافية ومن اعد بها دعاء لقد بره اسال الله بها والثاني انه اخبار بخبرها على الكفار وثم المسلمين (قوله محمد بن النخعي) هو بالخاء المعجمة ويرفع السين المهملة وهو الجيش قال الازهرى وغيره سمي فميسا لان خمسة اقسام مقدمة وساقه وميمنة وميسرة وقلب وقيل تخميس الشاتم والبطوا هذا القول لان هذا الاسم كان معروفا في الجاهلية ولم يكن لهم تخميس (قوله واصبنا بعورة) هو بفتح العين اي تهرأ الصلحا بعض حصون غير اصيب صلحا وسنوضح في باب ان شار الله تعالى (قوله نجارة دحية له قوله فاخذ صفية بنت جحى) اما دحية فبفتح الدال وكسرها واما جحى فبضم الحاء وكسرها واما صفية فبالصحيح ان هذا كان اسمها قبل السبي وقيل كان اسمها زينب فسميت بعد السبي والاصطفا صفية (قولها اعطيت دحية صفية بنت جحى سيدرة لينة والنظير القطع الا لك قال دعوه بها قال فجار بها فلما نظر اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال فخذ جارية من السبي غيرها) قال المازري وغيره كمثل ما جرى مع دحية وحين اعد بها ان يكون رد الجارية برضاها واذن له في غيرها والثاني انه اذا اذن له في جارية له من حشا السبي لا افضلها فلما راى النبي صلى الله عليه وسلم انه اخذ لنفسه ووجد من نسا وشرفاني قوما وجمالا استرجعها لانه لم ياذن فيها وراى في ابقائها لدية مفسدة لتيزه مثلما على باقي الجيش ولما فيه من انتهاكها مع مرتبتها وكونها بنت سيدهم ولما يخاف من استغلالها على دحية بسبب ترتمها وبارترب على ذلك شقاق او غيره فكان اخذها صلى الله عليه وسلم اياها لنفسه قاطعا لكل هذه المفسدات المتخوفة ومع هذا فحوض دحية عنها وقوله في الرواية الاخرى انها وقعت في سهم دحية فاشترىها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبعة اروس تحتل ان المراد بقوله وقعت في سهمه اي حصلت بالاذن في اخذ جارية ليوافق باقي الروايات وقوله اشتراها اي اعطاه بدلها بسبعة انفس تطيبها لقلبه لانه جرى عقد بيع على هذا تفق الروايات هذا الاعطاء لدحية محمول على التيفيل فعلى قول من يقول التيفيل يكون من اصل الغنيمة لا اشكال فيه وعلى قول من يقول ان التيفيل من خمس يكون هذا التيفيل من خمس ابدان ميزا وقبلة وكسب منه هذا الذي ذكرناه هو الصحيح المختار وحكى القاضي معنى بعضه ثم قال والاولى عندي ان تكون صفية قيا لا تخاف كانت زوجة كنانة بن الربيع وهو داهية من بني ابي الحقيق كانوا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرط عليهم ان لا يمتوه كمنزلة فان كتموه فلا ذمة لهم وسألهم عن كمنزلة بن فخطب فكتبه وقالوا اذ بئنه النفقات ثم عشر عليه عندنا فانقص عهدهم فبما هم ذكر ذلك ابو عبيدة وغيره نصفية من سيهم فهي في لا تخمس بل يفعل فيه الامام ما راى هذا الكلام القاضي وغيره التفسير مع على مذهبه ان الغنى لا تخمس وذهبنا الى خمس كالفنية واشهد علم (قوله فقال له ثابت يا ابا حمزة ما اصدقتك ان نفسها اعتقها وترزوها) فيه انه يستحب ان يعتق الامة ويترزوها كما قال في الحديث الذي بعده ارجان (وقوله اصدقتك نفسها) اختلت في معناه فالصحيح الذي اختاره المحققون انه اعتقها تبرعا بلا عوض ولا شرط ثم تزوجها برضاها بلا صداق وهذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم انه يجوز نكاحه بلامه في الحال ولا فيما بعد فخلات غيره وقال بعض اصحابنا معناه انه شرط عليها ان يعتقها وترزوها فقبلت فلزوها الوفاء به وقال بعض اصحابنا اعتقها وترزوها على قيمتها وكانت مجولة ولا يجوز هذا ولا الذي قبله لغيره صلى الله عليه وسلم بل هما من الخصائص كما قال اصحاب القول الاول واختلف العلماء في من اعتق استمر على ان تستزوج به ويكون عتقا صداقا فقال الجمهور لا يلزم بها ان تستزوج به ولا يصح هذا الشرط ومن قاله مالك والشافعي والحنيفة ومحمد بن الحسن وزفر قال الشافعي فان اعتقها على هذا الشرط فقبلت عتقت ولا يلزمها ان تستزوج به بل عليها قيمتها لانه لم يرض بعقبا مجانا فان قضيت وتزوجها على مهر يتفقان عليه فلا عليها القيمة ولها عليه المهر المسمى من قليل او كثير وان تزوجها على قيمتها فان كانت القيمة معلومة له ولها الصداق ولا تبقى له عليها قيمة ولا لها عليه صداق وان كانت مجولة فعليه وجان لا يصح اياها احد بالصالح الصداق كما لو كانت معلومة لان هذا العقد فيه ضرب من المساواة والتخفيف واحما وبه قال جمهور اصحابنا بالصالح الصداق بل يصح النكاح ويجب لها مهر المثل وقال سعيد بن المسيب والحسن والشافعي والزهري والثوري والاوزاعي وابو يوسف واحمد والشافعي يجوز ان يعتقها على ان تستزوج به ويكون عتقا صداقا ويلزم بها ذلك ولا يصح الصداق على ظاهر لفظ هذا الحديث وتاويله الاخرين بما سبق (قوله حتى اذا كان بالطريق جهزتها له ام سلمة فادخلها من الليل فاصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم عروسا وفي الرواية التي بعده ثم دفنها له ام سلمة تصنعها وتهدبها قال واحسبه قال وتعدني بيتا) اما قوله تعدفعا فتسبى فانها كانت مسبية بحسب استبرأوا وحلها في مدة الاستبراء في بيت ام سلمة فلما انقضى الاستبراء جهزتها ام سلمة وهبها لها ام زينبنا وعلقتها على عادة العروس باليسن منهن من دشم وصل وغير ذلك من المنهي عنه وقوله اهدتا اي زفنتا يقال اهدت العروس الى زوجها اي زفنتها والصحابنا والعروس يطلق على الزوج والزوجة جميعا وفي الكلام تقدم وتأخير ومعناه اعتدت اي استبرأت ثم هبها ثم اهدتها والواو لا تقتضيه ترتيبا وفيه الزفات باليسل وقد سبق في حديث تزوجه صلى الله عليه وسلم عائشة الزفات بها واذكرنا هناك جواز الامرين واشهد علم (قوله صلى الله عليه وسلم من كان عنده شيء فليبعني به) وفي بعض نسخ فليبعني بغيره في بيع الويسمة العرس واما بعد الدخول وقد سبق اننا يجوز قبله وبعده وفيه ادلال الكبر على اصحابه وطلب طعامهم في تخونها وفيه انه يستحب لاصحاب الزوج وغيره ان يساعده في الويسمة بطعام من عندهم (قوله وبسط لظعا) فيه اربع لغات مشهورات فتح الوزن وكسر المع فتح الطار واسكانها انصهرن كسر النون مع فتح الطار وجمعه فطوع وانطلق (قوله فجعل الرجل بجي بالاقط وجعل الرجل بجي بالتمس وجعل الرجل بجي بالسن فاسوا جيا) الخمس هو الاقط والتمس والسن فخلطوا ليجن ومعناه

قوله وانحسر الارض عن فخذ لا يدل على انه ما كان منه باختياره
رواية البخاري بلفظ حسر وهي تدل على انه كان بالاختيار و
رب رواية مسلم ولعل رواية البخاري من تصرف بعض
العلماء والله تعالى اعلم

عليه وسلم بلفظ التمليك ثم من لم يأخذ بظاهر هذا الحديث
في المهر يدعي الخصوص بما عن أبي النعمان الصحابي قال زوج رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة على سورة من القرآن وقال
لا يكون لاحد بعدك رواه سعيد بن منصور والله تعالى اعلم -

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

臨

ॐ

پیش

وفي حديث معاذ عن ابيه تزوج صفية واصدقها **سجل** ثم ابي بن يحيى قال انا خالد بن عبد الله عن مطرف عن عامر عن ابي بردة عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذي يعق جاريته ثم تزوجها له اجران **سجل** ثم ابي بكر بن ابي شيبة قال نافع بن خالد بن ثابت عن انس قال كنت ردف ابي طلحة يوم خيبر وقد في شمس قد هم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاتيتمهم حين بزغت الشمس وخرجوا بفؤسهم ومكائيلهم ومردمهم فقالوا نحن والحجس قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر انا اذ انزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قال وهو هم الله ووقعت في سهم دحية جارية جميلة فاشترها رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبعة اذوس ثم دفعها الى امر سليم تصنها وتعتقها قال واحسبه قال وتعتق في بيتها وهي صفية بنت حبي قال وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وليتها التمر والارقط والسمن فخصت الارض افاحيص ربي بالانطاع فوضعت فيها وحي بالارقط والسمن فشيع الناس قال وقال الناس لا ندرى ان تزوجها ام اخذها ام ولد قالوا ان حجتها في امر الله لم يحجها في امر الله ولما اراد ان يركب حجتها ففقدت على غير البعير ففعلوا ما فعلوا من المديته دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفعنا قال فعثرت الناقة العصباء ونذركا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونذرت فقام فسترها وقلنا شرفت النساء يقطن بعد الله اليهودية قال قلت يا ابا حمزة او وقع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اي والله لقل قد وقع قال نس وشهدت وليمة زينب فاشيع الناس خبر او لحوا وكان يبعثه فاذ عول الناس فلما فرغ قاموا وتبعته ففعلت رحلت استانس بها الحديث لم يخجل فاجعل يبر على نسائه فيسلم على كل واحد منهن سلام عليكم كيف انتم يا اهل البيت فيقولون بخير يا رسول الله كيف وجدت اهلك فيقول بخير فلما فرغ رجع ورجعت معه فلما بلغ الباب اذا هو بالرحلين قد استانس بها الحديث فلما راها قد رجع قاما فخرجا فوالله ما درى انا اخبرته ام انزل عليه الوحي بانها قد خرجا فخرج ورجعت معه فلما وضع رجله في استنكفة الباب روي الحجاب بيني وبينه وانزل الله هذه الآية لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم **سجل** ثم ابي بكر بن ابي شيبة قال نا شابة قال نا سليمان عن ثابت عن انس قال وحديثه عبد الله بن هاشم ابن حيان واللفظ له قال نا هجر قال نا سليمان بن المغيرة عن ثابت قال نا انس قال صارت صفية لى حية في مقبضه وجعلوا يدحونها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال و يقولون ما راينا في السبي مثلكا قال فبعث الى دحية فاعطاه بها ما اراد ثم دفعها الى امي فقال اصليها قال ثم تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم من خيبر حتى اذا جعلها في ظهره نزل ثم ضرب عليها القبة فلما اجمع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان عنده فضل زاد فليأتنا به قال فجعل الرجل يجي بفضل التمر وفضل السويق حتى جعلوا من ذلك سوادا خيما فجعلوا ياكلون من ذلك الخبيس ويشربون من حياض الى جنبهم من ماء السماء قال فقال انس فكانت تلك وليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها قال فانطلقنا حتى اذا راينا جدر المدينة هشنا اليها فرعنا مطيئا ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم مطيئته قال وصفية خلفه قلادتها قال فعثرت مطيئة رسول الله صلى الله عليه وسلم فصيرغ وصيرعت قال فليس احد من الناس ينظر اليه ولا اليها حتى قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسترها قال فاتيها فقال لم نفكر قال قد خلنا المدينة فخرج جوارى نسائهم يترائهن ويشتمن بصريتها **سجل** ثم محمد بن حاتم بن ميمون قال نا هجر قال وحديثه محمد بن رافع قال نا ابو النضر هاشم بن القاسم قال لا يجيها نا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن انس وهذا حديث هجر قال لما انقضت عنة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد فاذا كرها على قال فانطلق زيد حتى اتاها وهي تخصر عينيها قال فلما رايتها عظمت في صدرى حتى ما استطعت ان انظر اليها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليها ظهره فمضى نكصت على عقبيه

هذا الحديث في صحيح مسلم
في كتاب النكاح
باب ما جاء في تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم
من خيبر
هذا الحديث في صحيح مسلم
في كتاب النكاح
باب ما جاء في تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم
من خيبر

هذا الحديث في صحيح مسلم
في كتاب النكاح
باب ما جاء في تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم
من خيبر
هذا الحديث في صحيح مسلم
في كتاب النكاح
باب ما جاء في تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم
من خيبر

جعلوا ذلك حياضهم الكهوه (قوله صلى الله عليه وسلم في الذي يعق جاريته ثم تزوجها له اجران) هذا الحديث سبق بيانه وشرحه واضحا في كتاب الايمان حيث ذكره مسلم وانما اعاده هنا تنبيها على ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك في صفة لهذه الفضيلة الظاهرة (قوله حين بزغت الشمس) هو بفتح الباء والزاى ومعناه عند ابتداء طلوعها (قوله وخرجوا بفؤسهم ومكائيلهم ومردمهم) اما الفؤس فهبة ممدودة على وزن فعول جمع فأس بالهمزة وهي معروفة والمكائل جمع كمل وهو القفة والزميل والمردم جمع مريم وهم معود نحو المجرفة واكبر منها يقال لها المساحى هذا هو الصحيح في معناه وحكى القاضي تولى ابن جرير هذا والثاني ان المراد بالمرور هنا الحبال كانوا يصعدون بها الى الخيل قال واحد ابا مريخ ايم وكسر الهمزة لا يجر من بغل (قوله فخصت الارض افاحيص) هو ضم الفاء وكسر الحاء المهملة المحففة اى كسفت التراب من اعلاها وحفرت شيئا يسير لتجعل الانطاع في المحور ويصب فيها السمن فبغت ولا يخرج من جواربها اصل لغض الكشف ونقص عن الامر ونقص الطائر لبيضة والا فاحيص جمع انحوص (قوله فعثرت الناقة العصباء ونذركا) العصباء ونذرت نذرت فقام فسترها (قوله عثرت) بفتح الشاء ونذر بالنون اى سقط وحمل اندر الخرج والانفرد ومن كلمة نادرة اى فردة عن النظائر (قوله فجعل يبر على نسائه فيسلم على كل واحدة منهن سلام عليكم كيف انتم يا اهل البيت فيقولون بخير يا رسول الله كيف وجدت اهلك فيقول بخير) في هذه القطعة فوائد منها انه يستحب للانسان اذا اتى منزله ان يسلم على امراته واهله وهذا مما يشكره كثير من الجاهلين المسترفعين ومنها انه اذا سلم على واحد قال سلام عليكم او السلام عليكم بصيغة الجمع قالوا ليستنا وله ملكية ومنها سوال الرجل اهل بيته عن حالهم فاما كانت في نفس المرأة حاجة فتستحي ان تتدري بها فاذا سالها ابسطت لذكر حاجتها ومنها انه يستحب ان يقال للرجل عقب ودخله كيف حاله ونحو هذا (قوله فلما وضع رجله في استنكفة الباب) هى هبة تقطع مضمونة وباسكان السين (قوله فجعل الرجل يجي بفضل التمر وفضل السويق حتى جعلوا من ذلك سوادا خيما) السواد بفتح السين اصل سواد الشخص ومنه في حديث الاسرار اى آدم من بيته اسودة وعن يساره اسودة اى انخاصا والمراد هنا حتى جعلوا من ذلك كوما شاخصا متغافا فخطوه وجعله حيا (قوله حتى اذا راينا جدر المدينة هشنا اليها) هكذا هو في نسخ هشنا بفتح الهاء وتشديد الشين المعجمة ثم نون وفي بعضها هشنا بشين الاداء كسورة مخففة ومعناها هشنا ونفطنا ونهشت نفوسنا اليها يقال منه هشتت بكسر الشين في الماضي فنجها في المضارع وذكر القاضي الرويتين السابقتين قال والرواية الاولى على الادغام لا تقبل المشلين وهى لغته من قال هزت سبغى وهى لغة بكون وال قال ورواها بعضهم شنا بكسر الحاء واسكان الشين وهى من باش بهيش بمعنى هز (قوله فخرج جوارى نسائه) اى صغرات الاسنان من نسائه (قوله ثمن) هو بفتح اليا وهى اليا وهى (قوله قيل هذا ان حجتها في امر الله) استدرت به المالكية ومن افهم على ان يصح النكاح بخير شو اذا اعلن لانه لو شهدتم سخط عليهم وهذا من جملة من الصحابة والتابعين وهو من باب الزهري وما لك اهل المدينة شرطوا الاعلان دون الشهادة وقال جماعة من الصحابة ومن بعدهم تشترط الشهادة دون الاعلان وهو من باب الاوزاعي والثوري والشافعي والى صيغة واحد وغيرهم وكل هؤلاء يشترطون شهادة عدلين لا با صيغة فقالان نكحت بشهادة فاستعين بجمعة لامة على انه لو عقد سري غير شرعا لم ينقذ واما اذا عقد سري بشهادة عدلين فهو صحيح عند الجاهل هجر وقال مالك لا يصح والله اعلم باب زواج زينب بنت جحش ونزول الحجاب واثبات وليمة العرس (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد فاذا كرها على) اى فاطلها من نفسها وقبيل على انه لا باس ان يبعث الرجل يطلبه امرأة له من كان زوجها اذا علم انه لا يكره ذلك كما كان حال زيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فلما رايتها عظمت في صدرى حتى ما استطعت ان انظر اليها) ان انظر اليها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليها ظهره فمضى نكصت على عقبيه (معناه انه اباها واستجلبها من اجل رادة النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها فاطها معاملة من تزوجها صلى الله عليه وسلم في الاعظام والاحلال لها به (وقوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليها ظهره فمضى نكصت على عقبيه) اى رجعت على راسها فليها ظهره

فجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله اعطيت دحية صفية كانه صلى الله عليه وسلم ففهم من كلامه ان الناس ما يعجبهم اختصاص دحية بتلك الجارية فلعل ذلك يؤدي الى التباغض والتعادى بينهم فادفع ذلك بما فعل والله تعالى اعلم

١٢

قوله فصنعت اقمى ام سليم حيسا الخ لا يخفى ما بين هذا الزينة والروايات السابقة من التلافع ولا يمكن حمل ذلك على تعدد الواقعة اما اولها فلانه لا يمكن صدور مثل هذا الفعل من الصحابة مرتين ونزول القرآن مرتين لذلك واما ثانيا فلما سيجيئ في الرواية الثانية من التصريح بان هذه الواقعة هي واقعة زواج زينب ولهذا قيل كانت في زواج زينب وليمتان وليمة الطعام الخبز واللحم والثانية اطعام الحيس الذي اهدته ام سليم وفيها ظهرت معجزة تكثير القليل وفيها نزل الحجاب على ما هو اشبه بسياق الاحاديث وما جرى في

بَابُ تَحْرِيمِ اقْتِنَاعِهَا مِنْ قُرْآنِ زَوْجِهَا بِأَنَّ تَحْرِيمَ اقْتِنَاعِهَا سَلْبُ الْبَابِ حُكْمُ الْعَزْلِ +

المخدري

(قوله ان يهود كانت تقول) كذا هو في النسخ يهود وغير مصروف لان المراد قبيلة اليهود واما متنع صرفة للتأنيث والعلمية باب تخريم متناعها من فراش زوجها (قوله صلى عليه وسلم اذا باتت المرأة باجرة فراش زوجها لغنتها المملوكة حتى تصبح وفي رواية حتى تزوج) هذا دليل على تخريم متناعها من فراشه غير عذر شرعي وليس المحض بعذر في الامتناع لان له حق في الاستمتاع بها فوق الازار ومنه الحديث ان اللثة تنثر عليها حتى تزول الحصى بطلع الفجر والاستغناء عنها او بتوبتها ورجوعها الى الفراش (قوله صلى الله عليه وسلم بات غضبان عليها) وفي بعض النسخ غضبان باب تخريم افشاء امر المرأة (قوله صلى الله عليه وسلم ان من اشترى اناس عند احد منكم من ثلث يوم القيمة الرجل يفضي الى امراته وتفضي اليه ثم ينشر سرا) قال القاضي كذا وقعت الرواية اشرب بالان واهل النخوي يقولون لا يجوز اشرب واخبروا واما يقال هو خير منه وشربه قال وقد جارت الاحاديث الصحيحة بالغنين جميعا وهي حجة في جوازهما جميعا وانهما لغتان وفي هذا الحديث تخريم افشاء الرجل ما يجري بينه وبين امراته من امور الاستمتاع ووصف تفاصيل ذلك وما يجري من المرأة فيه من قول او فعل ونحوه فاما مجرد ذكر الجماع فان لم يمكن فيه فائدة ولا اليه حاجة فمكرهه لانه خلاص المرأة وقد قال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقتل خيرا وليصمت وان كان اليه حاجة او ترتب عليه فائدة بان يكره عليه اعراضه عنها او تدعى عليه العجز عن الجماع او نحو ذلك فلا كراهة في ذكره كما قال صلى الله عليه وسلم اني لافعله انا وهذه وقال صلى الله عليه وسلم لاني طلعت اعرضتم الليلة وقال بجاير الكيس الكيس والله اعلم باب حكم العزل العزل هو ان يجامع فاذا قارب الانزال نزع وانزل خارج الفرج وهو كرهه عندنا في كل حال وكل امرأة سوارضيت ام لالا لا تطيق له قطع الحمل ولهذا جاز في الحديث الاخر تسمية الواد الخفي لانه قطع طريق الولادة كما يقتل المولود بالواد اما التحريم فقال اصحابنا لا يحرم في مملوكته ولا في زوجة الامة سوارضيتا ام لالا لان عليه ضررا في مملوكته بصيرته ام ولد واما متناع بيها وعليه ضرر في زوجة الرقيقة بصير ولده رقيقا تبعا لانه واما زوجة الحرة فان اذنت فيه لم يحرم والا فوجهان اصحابنا لا يحرم ثم هذه الاحاديث مع غير ما يجمع بينهما بان ما ورد في السنة محمول على كراهة التنزيه وما ورد في الاذن في ذلك محمول على انه ليس بمحرم وليس معناه نفى الكراهة هذا مختصرا يتعلق بالباب من الاحكام والجمع بين الاحاديث والسلف خلاف كونه ما ذكرناه من مذهبننا من حرمة بغير اذن الزوجة الحرة قال عليها ضرر في العزل فيشترط لجوازه اذنها (قوله غزوة لمصطلق) اي بنى المصطلق فهي غزوة المرسل قال القاضي قال اهل الحديث هذا اول من رواية موسى بن عقبة انه كان في غزوة اوطاس (قوله كرائم العرب) اى النفيسات منهم (قوله فطالت علينا العزبة ورجعت في الفدار) معناه اجتمع الاله الوطى وحننا من اجل فتصير ام ولد متنع علينا يهبها وخذ الفدار فيها فيستبطن منه من يبع ام الولد وان هذا كان مشهورا عندهم (قوله صلى الله عليه وسلم لا عليكم الا تفعلوا ما كتب الله خلق نسمة هي كائنة الاله يوم القيمة الاستكون) معناه ما عليكم ضرر في ترك العزل لان كل نفس قد رزق الله تعالى غلبتها لا بد ان تخلقها سوارضت ام لا واما لم يقد رزقها لا يبيع سوارضت ام لا فلا فائدة في عولكم فانه ان كان الله تعالى قد خلقها بخلقكم الما فلا يفتق حرمكم في منع المخلق وفي هذا الحديث دلالة لمذهب جماهير العلماء ان العرب يجرى عليهم الرق كما يجرى على

قوله يدعو امرؤته الى فراشها اي الى موضع اضطجاعها معه او الى ما هو موضع اضطجاعها من فراشه فسمى ذلك فراشها وقوله الاكان الذي في السماء كناية عن الملازمة كما هو مقتضى الروايات الأخرى والافراد والتذكير بارادة النوع اي الاكان النوع الذي في السماء من المخلوقات

بسم الله

الحمد لله

و

ل

بسم الله

بسم الله

قال وحديثي محمد بن حاتم قال قال عبد الرحمن بن عوف قال قالوا جميعا ناشبة عن انس بن سيرين هذا الاسناد مثله غير ان في حديثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في العزل لا عليكم الا تفعلوا ذلكم فانما هو القدر في رواية عن قال شعبة قلت له سمعت من ابي سعيد قال نعم **حديثي** ابو الربيع الزهري و ابو كامل الجعفي واللفظ لا في كامل قالنا اتحاد وهو ابن زيد قال نايب عن محمد بن عبد الرحمن بن بشير بن مسعود روى الى ابي سعيد الجعفي قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال لا عليكم الا تفعلوا ذلكم فانما هو القدر قال محمد بن قزوه لا عليكم اقرب الى الله **حديثي** محمد بن المثنى قال نا معاذ بن معاذ قال نا ابن عون عن محمد بن عبد الرحمن بن بشر الانصاري قال فرقة الحديث حتى روى الى ابي سعيد الجعفي قال ذكر العزل عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال وماذا لكم قالوا الرجل تكون له المرأة فوضع فيصيب منها ويكره ان تحمل منه قال فلا عليكم الا تفعلوا ذلكم فانما هو القدر قال ابن عون فحدثت به الحسن فقال والله لكان هذا زور **حديثي** ججاج بن الشاعر قال نا سليمان بن حرب قال نا حماد بن زيد عن ابن عون قال حدثت عن ابراهيم بن محمد بن عبد الرحمن بن بشر يعني حديث العزل فقال اياي حدثت عبد الرحمن بن بشر **حديثي** محمد بن المثنى قال نا عبد الاعلى قال نا هشام عن محمد بن معاذ بن سيرين قال قلنا لابي سعيد هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكره في العزل شيئا قال نعم وساق الحديث بمعنى حديث ابن عون الى قوله القدر **حديثي** عبيد الله بن عمر القواريري واسم بن عبيدة قال ابن عبيدة نا سفيان وقال عبيد الله نا سفيان بن عيينة عن ابن ابي نعيم عن مجاهد عن قرة عن ابي سعيد الجعفي قال ذكر العزل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم يفعل ذلك احدكم ولم يقل فلا يفعل ذلك احدكم فانه ليست نفس مخلوقة الا الله خالقها **حديثي** هارون بن سعيد الايلي قال نا عبد الله بن وهب قال اخبرني معوية بن ابي صابر عن علي بن ابي طلحة عن ابي الوداء عن ابي سعيد الجعفي سمع يقول سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال ما من كل ملاء يكون الولد واذا اراد الله خلق شيئا لم يمنعه شيء **حديثي** ثلثه احمد بن المنذر والبصري قال نا زيد بن الحباب قال نا معاوية قال اخبرني علي بن ابي طلحة الهاشمي عن ابي الوداء عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل **حديثي** احمد بن عبد الله بن يونس قال نا زهير قال نا ابو الزبير عن جابر نا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لي جارية هي خادمة لنا وسايتنا وانا اطوف عليها وانا اكره ان تحمل فقال اعزل عنها ان شئت فانه سيأتيها ما قد رلها فلبث الرجل ثم اتاه فقال ان الجارية قد خبلت فقال قد اخبرتك انه سيأتيها ما قد رلها **حديثي** ثلثه سعيد بن عمر والاشعثي قال نا سفيان بن عيينة عن سعيد بن حسان عن عروة بن ربيعة عن جابر بن عبد الله قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان عتق جارية لي وانا اعزل عنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك لم يمنعه شيئا اراد الله قال فجاء الرجل فقال يا رسول الله ان الجارية التي كنت ذكرتها لك حلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نا عبد الله ورسوله **حديثي** ججاج بن الشاعر قال نا ابو احمد الزبيري قال نا سعيد بن حسان قاضي اهل مكة قال اخبرني عروة بن عياض بن عدي بن الحنفيا والنوفلي عن جابر بن عبد الله قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث سفيان **حديثي** ثلثه ابو بكر بن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم قال اسحق نا وقال ابو بكر نا سفيان عن عروة بن عطاء عن جابر قال كنا نزل والقرا نا ينزل زاد اسحاق قال سفيان لو كان شيئا يفعله عنه لنها نا عنه القرا نا **حديثي** سلمة بن شبيب قال نا الحسن بن اعيان قال نا معقل عن عطاء قال سمعت جابرا يقول لقد كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم **حديثي** ابو عثمان المستمعي قال نا معاذ يعني ابن هشام قال حدثني ابي عن ابي الزبير عن جابر قال كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فبلغه **حديثي** محمد بن المثنى وعبد بن بشر قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن يزيد بن خير قال سمعت عبد الرحمن بن جبير يحدث عن ابيه عن ابي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اتى بامرأة على باب فسطاط فقال لعله يريد ان يلتمسها فقالوا نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت ان العتة لعنا يدخل معه قبره كيف يورثه وهو لا يحل له **حديثي** ثلثه ابو بكر بن ابي شيبة قال نا يزيد بن هارون **حديثي** قال وثنا محمد بن بشار قال نا ابو داود جميعا عن شعبة في هذا الاسناد

العم والهم اذا كانوا مشركين وهو اجاز استترافهم لان بني اهل مكة عرب صليبية من خزاعة وقد استترافهم ووطوا سباياهم واستباحوا بيعهم واخذوا من ديارهم وهاهنا قال مالك والشافعي في قولهم الصحيح المجيد جبريل العلماء وقال ابو حنيفة والشافعي في قوله القديم لا يحرم عليهم الرق شربهم والشافعي في قوله ان لي جارية هي خادمة لنا وسايتنا اي التي تسقى لنا شربها بالبيع في ذلك **حديثي** ثلثه احمد بن عبد الله بن يونس قال نا زهير قال نا ابو الزبير عن جابر نا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لي جارية هي خادمة لنا وسايتنا وانا اطوف عليها وانا اكره ان تحمل فقال اعزل عنها ان شئت فانه سيأتيها ما قد رلها فلبث الرجل ثم اتاه فقال ان الجارية قد خبلت فقال قد اخبرتك انه سيأتيها ما قد رلها **حديثي** ثلثه سعيد بن عمر والاشعثي قال نا سفيان بن عيينة عن سعيد بن حسان عن عروة بن ربيعة عن جابر بن عبد الله قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان عتق جارية لي وانا اعزل عنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك لم يمنعه شيئا اراد الله قال فجاء الرجل فقال يا رسول الله ان الجارية التي كنت ذكرتها لك حلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نا عبد الله ورسوله **حديثي** ججاج بن الشاعر قال نا ابو احمد الزبيري قال نا سعيد بن حسان قاضي اهل مكة قال اخبرني عروة بن عياض بن عدي بن الحنفيا والنوفلي عن جابر بن عبد الله قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث سفيان **حديثي** ثلثه ابو بكر بن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم قال اسحق نا وقال ابو بكر نا سفيان عن عروة بن عطاء عن جابر قال كنا نزل والقرا نا ينزل زاد اسحاق قال سفيان لو كان شيئا يفعله عنه لنها نا عنه القرا نا **حديثي** سلمة بن شبيب قال نا الحسن بن اعيان قال نا معقل عن عطاء قال سمعت جابرا يقول لقد كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم **حديثي** ابو عثمان المستمعي قال نا معاذ يعني ابن هشام قال حدثني ابي عن ابي الزبير عن جابر قال كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فبلغه **حديثي** محمد بن المثنى وعبد بن بشر قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن يزيد بن خير قال سمعت عبد الرحمن بن جبير يحدث عن ابيه عن ابي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اتى بامرأة على باب فسطاط فقال لعله يريد ان يلتمسها فقالوا نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت ان العتة لعنا يدخل معه قبره كيف يورثه وهو لا يحل له **حديثي** ثلثه ابو بكر بن ابي شيبة قال نا يزيد بن هارون **حديثي** قال وثنا محمد بن بشار قال نا ابو داود جميعا عن شعبة في هذا الاسناد

الرجل للجنس ولم يقصد به معين فهو في حكم التكره فلذلك وصف بالجملة المصدرة بالمصدر ومثله قوله تعالى كبش الحمار يحمل اسفارا وقول الشاعر ولقد امر على اللئيم ليسمى والله تعالى اعلم **حديثي** ثلثه احمد بن عبد الله بن يونس قال نا زهير قال نا ابو الزبير عن جابر نا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لي جارية هي خادمة لنا وسايتنا وانا اطوف عليها وانا اكره ان تحمل فقال اعزل عنها ان شئت فانه سيأتيها ما قد رلها فلبث الرجل ثم اتاه فقال ان الجارية قد خبلت فقال قد اخبرتك انه سيأتيها ما قد رلها **حديثي** ثلثه سعيد بن عمر والاشعثي قال نا سفيان بن عيينة عن سعيد بن حسان عن عروة بن ربيعة عن جابر بن عبد الله قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان عتق جارية لي وانا اعزل عنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك لم يمنعه شيئا اراد الله قال فجاء الرجل فقال يا رسول الله ان الجارية التي كنت ذكرتها لك حلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نا عبد الله ورسوله **حديثي** ججاج بن الشاعر قال نا ابو احمد الزبيري قال نا سعيد بن حسان قاضي اهل مكة قال اخبرني عروة بن عياض بن عدي بن الحنفيا والنوفلي عن جابر بن عبد الله قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث سفيان **حديثي** ثلثه ابو بكر بن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم قال اسحق نا وقال ابو بكر نا سفيان عن عروة بن عطاء عن جابر قال كنا نزل والقرا نا ينزل زاد اسحاق قال سفيان لو كان شيئا يفعله عنه لنها نا عنه القرا نا **حديثي** سلمة بن شبيب قال نا الحسن بن اعيان قال نا معقل عن عطاء قال سمعت جابرا يقول لقد كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم **حديثي** ابو عثمان المستمعي قال نا معاذ يعني ابن هشام قال حدثني ابي عن ابي الزبير عن جابر قال كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فبلغه **حديثي** محمد بن المثنى وعبد بن بشر قال نا محمد بن جعفر قال نا شعبة عن يزيد بن خير قال سمعت عبد الرحمن بن جبير يحدث عن ابيه عن ابي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اتى بامرأة على باب فسطاط فقال لعله يريد ان يلتمسها فقالوا نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت ان العتة لعنا يدخل معه قبره كيف يورثه وهو لا يحل له **حديثي** ثلثه ابو بكر بن ابي شيبة قال نا يزيد بن هارون **حديثي** قال وثنا محمد بن بشار قال نا ابو داود جميعا عن شعبة في هذا الاسناد

فرمعت امرأتى الاولى انها ارضعت امرأتى الحذرى رَضْعَةً او رَضْعَتَيْنِ فقال نبى الله صلى الله عليه وسلم لا تحترم الا مِلْحَةً وَاِلْمَلْحَةً قَالَ عُمَرُ فِي رَوَايَةٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابن الحارث بن نوفل **حَدَّثَنِي** ابوغسان الميمنى قال نامعاً ذم قال وثنا ابن المثنى وابن بشار قالنا معاذين هشام قال حدثني ابي عن قتادة عن صالح بن ابي مرجم الى الخليل
عن عبد الله بن الحارث عن امر الفضل ان رجلاً من بني عامر بن صعصعة قال يا نبى الله هل تحترم الرضعة الواحدة قال لا **حَدَّثَنِي** ابوبكر بن ابي شيبة قال قال تميم بن بشر قال
نا سعيدي بن ابي عروة عن قتادة عن ابي الخليل عن عبد الله بن الحارث ان نبى الله صلى الله عليه وسلم قال لا تحترم الرضعة او الرضعتان او المصضة
المصتان **وَحَدَّثَنِي** ابوبكر بن ابي شيبة واسحاق بن ابراهيم جميعاً عن عبيدة بن سليمان عن ابن ابي عروة وبه هذا الاسناد اما اسحاق فقال كرواية ابن بشار والرضعتان او المصضة
واما ابن ابي شيبة فقال والرضعتان والمصضتان **وَحَدَّثَنِي** ابوبكر بن ابي شيبة عن ابي عروة قال قال تميم بن بشر بن الحارث بن نوفل
عن امر الفضل عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تحترم الا مِلْحَةً وَاِلْمَلْحَةً **حَدَّثَنِي** احمد بن سعيدي اللدنى قال نا حبان قال نا هارم قال نا قتادة عن ابي الخليل
عن عبد الله بن الحارث عن امر الفضل سال رجل النبى صلى الله عليه وسلم عن امر المصضة فقال لا **وَحَدَّثَنِي** يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن عروة
عن عائشة انها قالت كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرر من ثم شئ من خمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي فيما يقرب من القرآن
حَدَّثَنِي عبد الله بن مسleme القعنبى قال نا سليمان بن بلال عن يحيى وهو ابن سعيدي عن عروة انها سمعت عائشة تقول وهي تدكر الذي يحرر من الرضاعة قالت عروة
فكانت عائشة تزل في القرآن عشر رضعات معلومات ثم نزل ايضاً خمس معلومات **وَحَدَّثَنِي** محمد بن المثنى قال نا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيدي قال خبرتني
عروة انها سمعت عائشة تقول بمثل **وَحَدَّثَنِي** محمد بن المثنى وابن ابي عمير قالنا نا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت جاءت سهلة
بنت شهيل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انى ارى في وجهي حن يفة من دخول سالم وهو خليفه فقال النبى صلى الله عليه وسلم ارضعيه قالت كيف
ارضعوه وهو رجل كبير فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قد علمت انه رجل كبير زاد عمر وفي حديثه وكان قد شهد بدراً وفي رواية ابن ابي عمير ففعل رسول
الله صلى الله عليه وسلم **حَدَّثَنِي** اسحاق بن ابراهيم **الْمُحْتَضِل** وعبد بن ابي عمير جميعاً عن النخعي قال بن ابي عمير نا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن ابن ابي مليكة عن القاسم عن
عائشة نا سالم مولى ابي حنيفة كان مع ابي حنيفة واهله في بيتهم فأتت بنت شهيل النبى صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد بلغ ما يبلغ الرجال وعقلها
عقلوا وانها يدخل عليها وانى اظن ان في نفس ابي حنيفة من ذلك شيئاً فقال لها النبى صلى الله عليه وسلم ارضعيه ثم هي عليه ين هيى الذي في نفس ابي حنيفة ففتحت
اليه فقالت انى قد ارضعته فذهب الذي في نفس ابي حنيفة **وَحَدَّثَنِي** اسحاق بن ابراهيم وعبد بن رافع واللفظ لابن رافع قال نا عبد الرزاق قال نا ابن جريج
قال نا ابن ابي مليكة ان القاسم بن محمد بن ابي بكر اخبره نا عائشة اخبرته نا سهيلة بنت شهيل بن عمر وجاءت النبى صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان
سالم لما سلم مولى ابي حنيفة مصفاً في بيتنا وقد بلغ ما يبلغ الرجال وعلم ما يعلم الرجال قال ارضعيه ثم هي عليه قال فكشفت سنة او قريباً منها لا احلث به ربهته
ثم لقيت القاسم فقلت له لقد حدثتني ما هو فاعبرته قال فحدثتني عن عائشة اخبرتني **وَحَدَّثَنِي** محمد بن المثنى قال نا هارم بن جعفر
قال نا شعبة عن محمد بن نافع عن زينب بنت ام سلمة قالت قالت ام سلمة لعائشة انه يدخل عليك الغلام الا يفع الذي ما يحب ان يدخل على قال فقالت
عائشة امالك في رسول الله صلى الله عليه وسلم اسوء حسنة قالت ان امرأة ابي حنيفة قالت يا رسول الله ان سالم ايدخل على وهو رجل وفي نفس ابي حنيفة
منه شئ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارضعيه حتى يدخل عليك **وَحَدَّثَنِي** ابو الطاهر هارون بن سعيدي لا يلى اللفظ لهارون قال نا ابن وهب قال نا اخبرني
عروة بن ابي بكر عن ابيه قال سمعت محمد بن نافع يقول سمعت زينب بنت ابي سلمة تقول سمعت ام سلمة زوج النبى صلى الله عليه وسلم تقول لعائشة والله ما تطيب نفسي
ان يراى الغلام فلا تستغنى عن الرضاعة فقالت لم قد جاءت سملة بنت شهيل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله والله انى اذكرى في وجهي حن يفة
من دخول سالم قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارضعيه فقالت لا نه ذى حمة فقال ارضعيه حتى يذهب ما في وجهي حن يفة فقالت والله ما عرفت في وجهي
حن يفة **حَدَّثَنِي** عبد الملك بن شعيب بن الليث قال نا حذرى ابي عن حذرى قال نا حذرى عن عتيق بن خالد عن ابن شهاب انه قال نا اخبرني ابو عبيد بن عبد الله بن ربيعة ان
اقه زينب بنت ابي سلمة اخبرته نا امها ام سلمة زوج النبى صلى الله عليه وسلم كانت تقول لى سائر اواجر النبى صلى الله عليه وسلم ان يدخل عليهن احداً
بتلك الرضاعة وقلن لعائشة والله ما نرى هذا الا رخصة ارضعها رسول الله صلى الله عليه وسلم لسالم خاتمة فما هو بل اخل علينا احداً بهذا الرضاعة ولا ائتيانا

فقال لا يثبت الرضاع الا بشروط ثلث و هذا باطل مردود والله اعلم (قوله امرأتى الحذرى) هي بضم الحاء واسكان الدال اي الجديدة (قوله مدثرنا جان ثناهم هو جان
ابن بلال) وهو نفع الحارث بالباء الموحدة وذكر مسلم سلة بنت سهيل امرأة ابي حنيفة وارضاعها سالم وهو رجل واتخلف العلماء في هذه المسئلة فقالت عائشة ودأبوا في حرمة
الرضاع برضاع البائع كما ثبت برضاع الطفل بهذا الحديث وقال سائر العلماء من الصحابة والتابعين وعلماء الامصار الى الآن لا يثبت الا برضاع من له دون سنتين الا بائنة
فقال سنتين ونصف وقال زفر بن ثعلبة بن سنان وعن مالك رواية سنتين واليوم واتجه الجمهور بقوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهم حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة و
بالحديث الذي ذكره مسلم بعد هذا انما الرضاعة من الجماعة و با حديث مشهور وحلوا حديث سهيلة على انه مختص بها وبسالم وقد روى مسلم عن ام سلمة وسائر ازوج
رسول الله صلى الله عليه وسلم انهن قالن عائشة في هذا والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم ارضعيه) قال القاضي عليه حجة ثم شرب من غير ان يسند بها ولا
الفتت بشربها وهذا الذي قاله القاضي حسن وممكن انه عني عن مسلة الحاجة كما خص بالرضاعة مع الكبير والله اعلم (قوله فكشفت سنة او قريباً منها لا احلث
به ربهته) كذا هو في بعض النسخ وبه من السبب وبه الاجلال وفي بعضها ربهته بالراء من الربهته وبه الخوف وهي بكسر الهمزة واسكان الباء وضم التاء وخط
القاضي وبعضهم ربهته باسكان الباء ونصب التاء قال القاضي هو منصوب باستقاطعت الجرد والضبط الاول حسن وهو الموافق للنسخ الاخر وبه بالواو
(قوله يخل عليك الغلام الا يفع) هو بالياء والمثناة من تحت وبالفاء وهو الذي تارب باليونان ولم يبلغ جمعة الفاع وقد يقع الغلام ويضع وهو يانع والله اعلم

قوله نسخ خمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي مما يقرب كناية عن قرب نسخ الخمس تلاوة من زمان وفاته
صلى الله تعالى عليه وسلم بحيث انه ما بلغ النسخ الى بعض الناس وقت الوفاة فكانوا يقرءونه ثم تركوه بعد بلوغ النسخ لهم

عن عبد الله بن الحارث بن نوفل
عن امر الفضل بن العباس
عن ابي الخليل عن عبد الله بن الحارث بن نوفل
عن امر الفضل بن العباس
عن ابي الخليل عن عبد الله بن الحارث بن نوفل

باب

باب

باب

عن عبد الله بن الحارث بن نوفل
عن امر الفضل بن العباس
عن ابي الخليل عن عبد الله بن الحارث بن نوفل
عن امر الفضل بن العباس
عن ابي الخليل عن عبد الله بن الحارث بن نوفل

باب

بَابُ الْجَوَازِ فِي الْمَسِيَةِ بَعْدَ اسْتِبْرَاءِ الْكَافِرِ لَهَا ذَوِّهَا فَتَقْبَلُ كَمَا فِي السَّبْعِ عَنْ أَبِي عَمْرٍو

عالم آنگاه که
دانش و باطن
از کسب یافتن
منتبری الارب

بطلاناً فضلاً عن مقابلة اطلاق النص وكفى للجههور ان يقول لا فترك
 بطلان النص الابدليل ولا نسلم ان المنسوخ تلاوة دليل فلا بد لمن يدعي
 بطلان الاطلاق من اثبات انه دليل ودونه خرق القتاد ولا يخفى ان المنسوخ
 لا دلالة لو كان دليلاً لوجب نقله ولم يقل احد بذلك وايما في ما بقي فليحكم

عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال...

فكان في بيت عائشة فجاءت زينب فمدت اليها فقالت هذا زينب فقلت النبي صلى الله عليه وسلم...

بخلات ما اذا اختفت من الاتيان الى ميتة لان عليا ضارفا في الاتيان الى ضربتها هذا الكلام...

قول كنت اغار على اللاتي وهبن قال الطيبي اي اعيب عليهن لان من غار عاب ويدل عليه قولها ما تستحيي ان تهب المرأة نفسها...

اني اجل منك ربح مغافير اكلت مغافير فدخل على احد لهما فقال ذلك له فقال بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن اعود له فنزل له تحريم ما احل الله لك قوله
ان توب بالعاثنة وحفصة واذا اسر النبي الى بعض اذواجه حل ثلث القول بل شربت عسلا **ح** ثنا ابو كريب محمد بن العلاء وهارون بن عبد الله قالنا ابواسامة عن هشام
عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلو والعسل فكان اذا صلى العصر دار على نساءه فيلن نومهن فدخل على حفصة فاحتبس عندها اكثر
ما كان يجتبس فسالت عن ذلك فقيل لي اهدت لها امرأة من قومها عكة من عسل فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شربة فقلت اما والله لفيما ان له فذكرت ذلك
لسودة وقلت اذا دخل عليك فانه سيد نومك فقول له يا رسول الله اكلت مغافير فانه سيقول لك لا فقول له ما هذه الريح وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتم عليه
ان يوجل منه الريح فانه سيقول لك سقتني حفصة شربة عسل فقول له جرت فحل العرط وساقول ذلك له وقوليه انت يا صفيية فلما دخل على سودة قالت تقول سودة
والذي لا اله الا هو لقد كنت ان اباديه بالذي قلت لي وانه على الباب فرقامك فلما في رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت يا رسول الله اكلت مغافير قال لا قالت فما هذه
الريح قال سقتني حفصة شربة عسل قالت جرت فحل العرط فلما دخل على ثور دخل على صفيية فقالت مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت يا رسول الله اسفك منك لاجل الحاجة ليه قالت
تقول سودة سبحان الله والله لقد حرمتها قالت قلت لها اسكتي قال ابو اسحق ابراهيم ثنا الحسن بن بشر قال نا ابو اسامة بطل اسوء **و** **ح** **ثاني** سويل بن سعيد قال نا علي بن
مسهر عن هشام بن عروة عن ابي اسحق ابو الطاهر قال نا ابن وهب **ح** قال وحشي حمله بن يحيى النخعي واللفظ له قال نا عبد الله بن وهب قال نا يحيى بن
ابن يزيد عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ان عائشة قالت لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير اذواجه بل ابي فقال اني ذاكر لك امر افاد
عليك ان لا تجلي حتى تستامري ابوبك قالت قد علم ان ابوي لم يكونا ليا ماري بفرقة قالت ثور قال ان الله قال يا ايها النبي قل لا اذواجهك ان كنتن تردن الحيوة الدنيا وزينتها فتعالين
استعكن واسيرن حكن سرا حبيروا ان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد للمحسنات من اجرا عظيما قالت قلت في اي هن الاستامرا بوي فاني اريد الله و
رسوله والدار الآخرة قالت ثم فعل اذواجه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت **ح** **ثاني** سويل بن يحيى النخعي واللفظ له قال نا عبد الله بن وهب قال نا يحيى بن
قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذننا اذا كان في يوم المرأة منا بعد ما نزلت ترجمي من تشاء منهن وتؤوي اليك من تشاء
فقلت لها معاذة فساكنت تقولين لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذنتك قالت كنت اقول ان كان ذلك
الي لمراد واحد اعلى نفسه **و** **ح** **ثاني** الحسن بن عيسى قال نا ابن المبارك قال نا عاصم بطن الاسناد نحوه

(قولها اني لاجد منك ربح مغافير اي يفتح الميم وينين معجمة وفار وبعدها الفارياء بهذا هو في الموضع الاول في جميع النسخ واما الموضعان الاخيران فوقع فيهما في بعض النسخ بالياء في بعضها جذا في القاض
الصواب اثباتها لانهما عوض من الواو التي في المفرد وانما خذت في ضرورة الشعر وجميع مفعولها ان طعن له راحة كريمة ينضمه شجر يقال له العرط يضم العين المهمله والفارياء يكون بالحجاز قبل ان
العرط نبات له ورقته عريضة تفرش على الارض له شوكه حجاز وثمره بيضاء كالقطن مثل الرقيص ضيبت الراحة قال القاضى زعم المهمل ان راحة المغافير العرط حسنة وهو خلاف ما يقتضيه الحديث
وخلاف ما قاله الناس قال بل اللغة العرط من شجر العضاة وهو كل شجر له شوك قليل احمه كرامة النبذ وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكره ان توجد منه راحة كريمة (قولها جرت فحل العرط) هو بالجيم والراء
والسين المهمله اي اكلت العرط يصير منه عسل (قولها فقال شربت عسلا عند زينب بنت جحش) لن اعود فنزل له تحريم ما احل الله لك (هذا الظاهر في ان الآية نزلت في سبب كالعسل في كتب الفقه
انه نزلت في تحريم مارية قال القاضى اختلف في سبب ذلك فقالت عائشة في قصة العسل وعن زيد بن اسلم انها نزلت في تحريم مارية جارية وعطفه ان لا يطأ بالآل قال ولا حجة فيمن وجب بالتحريم
كفارة محبة بقوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم لما روى انه صلى الله عليه وسلم قال لا طأ بالآل ما ثم قال في حرام وروى مثل ذلك من عطفه على شرب عسل وتحريمه كره ابن المنذر في رواية البخاري
لن اعود له وقد عطف ان لا تجزي بذلك احد وقال الطحاوي قال النبي صلى الله عليه وسلم في شرب عسل لن اعود اليه باد ولم يذكره في كتابه لكن قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم لوجب ان يكون قد كان
هنا كمين قلت ويحتمل ان يكون معنى الآية قد فرض الله عليكم في التحريم كفارة بين هكذا يفكره الشافعي في صحابه موافقهم (قولها فقال بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش) في الرواية التي بعد
ان شرب عسل كان عند حفصة قال القاضى كرمسلم في حديث ججاج عن ابن جريج ان النبي شرب عسلا عند زينب بنت جحش في حديث ثبت في حديث عمر بن الخطاب
ابن عباس ان المتظاهرين عائشة وزينب وذكر مسلم ايضا من رواية ابواسامة عن هشام عن حفصة التي شرب العسل عندنا وعائشة وسودة وصفيية بن اللواتي ظاهرن عليهما قال الاول صح
قال النسائي اسناد حديث ججاج صحيح جيد غاية وقال الاصيل حديث ججاج صحيح وهو اولى بظاهرنا بالآل في كل فائدة يريد قوله تعالى وان تظاهرا عليه فيهما ثلثان لثلاث انهما عائشة وحفصة كما قال
فيه وكما اعترف به عرضي لسنه وقد انقلبت الاسماء على الراوي في الرواية الاخرى كما ان الصحيح في سبب الآية انها في قصة العسل لاني قصة مارية المروى في غير الصحيحين لثلاث قصة مارية من طريق
صحيح قال النسائي اسناد حديث عائشة في عسل جيد غاية هذا آخر كلام القاضى ثم قال القاضى بعد هذا الصواب ان شرب العسل كان عند زينب (قوله تعالى اذا اسر النبي الى بعض اذواجه حديث القول بل شربت عسلا)
بهذا ذكره مسلم قال القاضى فيه اختصار وتماز لن اعود اليه قد حلفت ان لا تجزي بذلك احد كما رواه البخاري هذا الصواب في معنى اسر وقيل بل ذلك في قصة مارية وقيل غير ذلك (قولها
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلو والعسل) قال العلل المراد بالحلو اكل الحلو والعسل بعد ما تنبيهها على شرافته ومنزته هو من باب كراخا ص بعد العام والحلو اكل بالمد
وفيه جواز اكل لذيق الطعم والطيبات من الزرق وان ذلك لا ينافي الزهد والمراقبة لا سيما اذا حصل اتفاقا قولها فكان اذا صلى العصر دار على نساءه فيلن نومهن (قوله ليل لما يقولها صحابه ان يجوز
لمن قسم بين نساءه ان يدخل في النهار الى بيت غير المقسوم لها حاجة ولا يجوز الا الى بيتها) هو تخفيف الرأى منعاه منه يقال منه حرمة لورثة الاول فصح قوله قال ابراهيم ثنا الحسن بن
بشر ثنا ابواسامة بهذا معناه ان ابراهيم بن سفيان صاحب سلم سادى سلماني اسناد هذا الحديث فراه عن ابي اسامة كراهه مسلم عن ابي اسامة فعلا رجل الله علم باب بيان
ان تخير امرأته لا يكون طلاقا بالنية (قوله لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير اذواجه بل ابي فقال اني ذاكر لك امر افاد عليك ان لا تجلي حتى تستامري ابوبك) قد علم ان ابوي لم يكونا ليا ماري بفرقة قالت ثور
بدا بها فضيلتها وقوله صلى الله عليه وسلم فلا عليك ان لا تجلي معناه لا يضر كرا لا تجلي واما قال لها هذا شفقت عليها وعلى ابويها فصبيته لهن في بقاها عنه صلى الله عليه وسلم ان يحلها صغر سنها وقلة تجاربها على اختيار
الفرق فيجب ان يفتقر في الوفاء بالانوسة بالاعتدال بها وفي هذا الحديث منقبة ظاهرة لعائشة ثم ساراهات المؤمنين وقيل لبادرة الى اخيرا ايشا راما الآخرة على الدنيا وقيل لفسحة الانسان صلح في تقديره ذلك
ما هو نافع في الآخرة (قولها ان كان ذلك لم ادر على نفسي احدا) هذه المنافسة في صل الله عليه وسلم ليست لمجرد الاستمتاع وطلعت عشرة وشهوات النفوس وحظوظها التي تكون من بعض الناس بل هي
منافسة في امور الآخرة والقرب من سبل الدارين والآخرين والارغبة فيه وفي خدمته ومعاشرته والاستفادة منه وفي قضاء حقوقه وواجبه وتوقع نزول الرحمة والوحي عليه عندها ونحو

جدا الا ان يقال انه كان في الواقع احد الامر من الناس وانتهاء الحكم بانتهاء علته بان علموا من الشارع بانتهاء علته ولهم
يكن ذلك معلوما لعرض الله تعالى عنه ابتداء الا انه لكونه موقفا للصواب ومؤيد من الله تعالى بالهامه كما هو معلوم من حاله راي في

ذلك
نا
مغافير
مغافير
فقلت
ذلك

وحفصة

عليهم الحكم على وفق ذلك واما ابن عباس فلعله ما اطلع على المشاورة او على اطلاع عمر رضي الله تعالى عنه على ما اطلع عليه على انه ما نفى ذلك صريحا ايضا فهذه اسرار مضاء عمر رضي الله تعالى عنه والحكم وموافقه الصحابة لعمر رضي الله تعالى عنه على الامضاء ان شاء الله تعالى والله تعالى اعلم

اعتراف

$$\frac{1}{2}$$

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق شركا له في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم عليه قيمة العدل فأعطى شركاءه حصصهم وعتق عليا العبد إلا فقد عتق منه ما عتق وحل ثمانية قتبية بن سعيد محمد بن أبي جميعا عن الليث بن سعد قال وحدثننا شيبان بن فروخ قال ناجر بن خازم قال حدثنا أبو الربيع وأبو كامل قال أنا سمعنا
قال نايربج قال وحدثننا ابن نمير قال ناأبي قال ناعيد الله ح قال ثنا محمد بن المنشة قال ناأبي الوهاقي قال سمعت يحيى بن سعيد ح قال وحدثنني اسحاق بن منصور قال نا
عبد الرزاق عن ابن جريج قال اخبرني اسماعيل بن أمية ح قال وحدثننا هارون بن سعيد الأيلي قال ناابن وهب قال اخبرني أسامة ح قال ثنا محمد بن رافع قال ناابن أبي قديك
عن ابن أبي ذئب كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر يعني حديث مالك عن نافع وحل ثنا محمد بن المنشة وابن بشار واللفظ لابن المنشة قالانا محمد بن جعفر قال ناشعبة عن قتادة
عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الملوك بين الرجلين فبعث أحدهما قال يضمن وحل ثنا عمرو الناقد قال ناأسمعيل بن
إبراهيم عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن النضر بن أنس عن بشير بن نهيك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شقصا في عبد
فخلصه في ماله إن كان له مال فإن لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه وحل ثنا علي بن خنيس ح قال ناأبي يعنى ابن يونس عن سعيد بن أبي عروبة
بهذا الإسناد وزاد ان لم يكن له مال قوم عليه العبد قيمة عدل ثم يستسعى في نصيب الذي لم يعتق غير مشقوق عليه حل ثنا هارون بن عبد الله
قال ناوهب بن جريح قال ناأبي قال سمعت قتادة يقول بث هذا الإسناد به معنى حديث ابن أبي عروبة وذكر في الحديث قوم عليه قيمة عدل

قال لازهرى وغيره وانما قيل لمن اعتنق تشيعة انه اعتنق رقية وفات قيمة فخصت الرقية دون سائر الاعتراف مع الاعتق يتناول الجميع لان حكم السيد عليه لم يكن في رقية العبد كالفعل المكنى له
من الخروج فاذا اعتنق فكانه اطلقت رقيقته من ذلك والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم من اعتنق شركا له في عبادة كان له مال من عبده ثمن العبد قوم عليه قيمة العبد اطلق شركاه حصصهم وعمن عليه العبد الا فقد
عمن منه ما اعتنق وفي نسخة ما اعتنق بهذا حديث ابن عمر وفي حديث ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في المملوك من الرقيقين فيعتق احداهما قال الصنم في رواية له قال من اعتنق شقفا
في عبده فخلصه في المالا كان له ان لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه وفي رواية ان لم يكن له مال قوم عليه العبد قيمة عدل ثم يستسعى في نصيب الذي لم يعتق غير مشقوق عليه قال
القاضي عياض في ذكر الاستسعاء هنا خلاف بين الرواة قال الدارقطني روى هذا الحديث شعبه وبشام عن قتادة وبها اثبت فلم يذكر فيه الاستسعاء وانفكها بهام ففصل الاستسعاء من الحديث
فجعله من راي ابى قتادة قال على هذا خرجه البخاري وهو الصواب قال الدارقطني وسمعت ابا بكر النيسابوري يقول احسن رواه بهام وبمنه تفصل قول قتادة عن الحديث قال القاضي وقال الاصيل
بن القصا وغيرهما من سقط السعاية من الحديث اولى من ذكرها لانها ليست في الاحاديث الاخر من رواية ابن عمر وقال بن عبد البر الذين لم يذكر السعاية اثبت من ذكرها قال غيره وقد اختلف فيها
عن سعيد الجعفي عن قتادة فتارة ذكرها وتارة لم يذكرها بل على انها ليست عند من متن الحديث كما قال غيره هذا خرجه كلام القاضي والله اعلم قال العلماء ومعنى الاستسعاء في هذا الحديث ان العبد
يكلف الكسب والطلب حتى يحصل قيمة نصيب الشريك الاخر فاذا دفعها اليه عتق كذا افسره جمهور الفقهاء بالاستسعاء وقال بعضهم هو ان يجدهم سيده الذي لم يعتق بقدر ماله فيه من الرق فعلى هذا يتفق
الاحاديث (قوله صلى الله عليه وسلم غير مشقوق عليه) لا يكلف ما يشق عليه الشقص كبسر الشين النصيب قليلا كان وكثيرا ويقال له الشقيق ايضا بزيادة الياء ويقال له ايضا الشكر كبسر الشين
في هذا الحديث ان من اعتنق نصيبه من عبده شرك قوم عليه باقية اذا كان موسر القيمة عدل سواء كان العبد مسلما او كافرا سواء كان الشريك مسلما او كافرا سواء كان العتق عبدا او امته ولا خيار
لشريك في هذا ولا لعب ولا للمعتق بل ينفذ هذا الحكم ان كره به كلهم مراعاة لحق الله تعالى في الحرية واجمع العلماء على ان نصيب المعتق يعتق بنفس الاعتاق اما حكاها القاضي عن ربيعة انه قال المعتق
نصيب المعتق موسر كان او معسر وهذا مذهب باطل مخالف للاحاديث الصحيحة كلها والاجماع واما نصيب الشريك فاختلفوا في حكمه اذا كان المعتق موسر على ستة مذاهب اختلفوا في نفيها
الشافعي وبه قال ابن شبرمة والاوزاعي والثوري وابن ابي ليلى والابويوسف ومحمد بن الحسن واحمد بن حنبل واسحق وبعض المالكية انه يعتق بنفس الاعتاق ويقوم عليه نصيب شريكه بقيمة يوم
الاعتاق ويكون ولا جميعه للمعتق وحكمه من حين الاعتاق حكم الحر ارس في الميراث وغيره وليس للشريك الا المطالبة بقيمة نصيبه كما اؤتمن قال هؤلاء ولو عمر المعتق بعد ذلك استمر نفوذ العتق و
كانت القيمة ونيا في ذمته ولو مات اخذت من تركته فان لم تكن له تركته فعانت القيمة واستمرت عتق جميعه قالوا ولو اعتنق الشريك نصيبه بعد اعتاق الاول نصيبه كان عتاقه لغوا لانه قد صار
كله حرا والمذهب الثاني انه لا يعتق الا برفع القيمة وهو المشهور من مذهب مالك به قال اهل الظاهر وهو قول للشافعي والثالث مذاهب حنفية للشريك الحيا ان شاء استسعى العبد في نصف قيمة
وان شاء اعتنق نصيبه بالاولا بينهما وان شاء قوم نصيبه على شريكه المعتق ثم يرجع المعتق بما دفع الى شريكه على العبد يستسعيه ذلك الاول كله للمعتق قال العبد في مدة الكتابة بمنزلة المكاتب
في كل احكامه الرابع مذهب عثمان البتي الاشعري على المعتق الا ان يكون جارية رائية تراو لوطي فيضمن او غل على شريكه فيها من الضرر كما مر حكاه ابن سيرين ان القيمة في بيت المال لسائر
حكى عن اسحق بن راهويان هذا الحكم للعبيد والاماء وهذا القول شاذ مخالف للعلماء كافة والاقوال الثلاثة قبلها فائدة في تصحيح الاحاديث في مودة على تأليفها هذا كله فيما اذا كان المعتق
لنصيبه موسرا فاما اذا كان معسرا حال الاعتاق ففيه اربعة مذاهب اذهب حد بان مذهب مالك والشافعي واحمد وابى عبيد موفونهم بيفذ العتق في نصيب المعتق فقط ولا يطالب المعتق بشئ ولا يستسعى
العبد بل يبقى نصيب الشريك يقيم كما كان وبهذا قال جمهور علماء الحجاز الحديث ابن عمر المذهب الثاني مذهب ابن شبرمة والاوزاعي وابي حنيفة ابن ابي ليلى وسائر الكوفيين اسحق يستسعى العبد
حصه الشريك وتختلف هؤلاء في رجوع العبد بما ادى في مساعيته على معتقه فقال ابن ابي ليلى يرجع عليه قال ابو حنيفة وصحابه لا يرجع ثم هو عند ابي حنيفة في مدة السعاية بمنزلة المكاتب وعند
الآخرين هو حر بالسراية المذهب الثالث مذهب فروب بعض البصريين انه يقوم على المعتق ويؤدى القيمة اذا اليسر الرابع حكاه القاضي عن بعض العلماء انه ان كان المعتق معسرا بطل عتقه
في نصيبه ايضا فيبقى العبد كله قيما كما كان هذا مذهب باطل اما اذا ملك الانسان عبدا لماله فاعتنق بعضه فبقيت كله في الحال بغير استسعاء هذا مذهب الشافعي ومالك واحمد والعلماء كافة والفرد
ابو حنيفة فقال يستسعى في بقيته لماله وخالفه اصحابه في ذلك فقالوا بقول الجمهور حكى القاضي انه روى عن طاوس وبسيرة وحماد ورواية عن الحسن كقول ابو حنيفة وقال اهل الظاهر وعن الشعبي و
عبيد الله بن الحسن العنبري ان للرجل ان يعتق من عبده ما شاء والله اعلم قال القاضي عياض قوله في حديث ابن عمر والافقه عتق منه ما اعتنق ظاهر انه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم و
كذلك رواه مالك وعبيد الله العمري فوصلاه بكلام النبي صلى الله عليه وسلم وجعله منه ورواه ابو يوب عن نافع فقال قال نافع والافقه عتق منه ما اعتنق ففصله من الحديث وجعله من
قول نافع وقال ابو يوب مرة لا ادرى هو من الحديث ام هو شئ قاله نافع وهذه الرواية قال ابن وضاح ليس هذا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم قال القاضي وما قاله مالك وعبيد الله
العمري اولى وقد رواه وبها في نافع اثبت من ابو يوب عند اهل هذا الشأن كيف وقد شك ابو يوب فيه كما ذكرناه قال قد رواه يحيى بن سعيد عن نافع وقال في هذا الموضع والافقه جازا
صنع واتى به على المعنى قال وهذا كله يرد قول من قال بالاستسعاء والله اعلم (قوله صلى الله عليه وسلم قيمه عدل بفتح العين اى لازيادة ولا نقص والله اعلم بالصواب

باب میان ان الولاء لمن اعنت

عشرة اعانة المكاتب في كتابة التاسعة عشرة جواز تصرف المرأة

ثنا اخبرني
او قية
في كل
لها الله ذلك

كانت
يبيعها

وحل ثنا قتيبة بن سعيد قال ناليت عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة اخبرته ان بريرة جاءت عائشة تستعينا في كتابتها ولم تكن قصت من كتابتها شيئا فقالت لها
عائشة ارجعي الى اهلك فان احبوا ان اقضي عنك كتابتك ويكون ولاءك لي فعلت فذكرت ذلك لبريرة لاهلها فابوا وقالوا ان شاء الله ان تحسب عليك فلتفعل ويكون لينا
ولاءك فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اعترقي فاما الولد لمن اعترقي فقال ما بال انايس يشترطون شروطا
ليست في كتاب الله من اشترط شرط ليس في كتاب الله فليس له وان شرطوا ثمة فشرط الله احق واوثق **حل ثني** ابو الطاهر قال ثابن وهيب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب
عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت جاءت بريرة الى فقالت يا عائشة اني كاتبته اهل على تسع اواق في كل عام ووقية بمعنى حديث الليث وزاد
فقال لا يمنعك ذلك منها ابتاعي واعترقي فقال في الحديث ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فحمد الله واشفي عليه ثم قال فابعد **حل ثنا** ابو كريب محمد بن العلاء الهملاني قال
نابو اسامة قال ناهشام بن عروة قال اخبرني ابني عن عائشة قالت دخلت على بريرة فقالت ان اهل كاتوني على تسع اواق في تسع سنين كل سنة ووقية فاعينيني فقلت لها
ان شاء اهلك ان اعد لها هرمة واحدة واعترقي ويكون الولد لي فعلت فذكرت ذلك لبريرة فانهت بها فقالت يا رسول الله
اذا قالت فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فاعترقي واشترطي لهما الولد فان الولد لمن اعترقي ففعلت قال ثم خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم عشيئ
فحمد الله واشفي عليه بما هو اهل ثم قال فابعد فما بال اقوام يشترطون شروطا ليست في كتاب الله عز وجل ما كان من شرط ليس في كتاب الله عز وجل فهو باطل
وان كان مائة شرط كتاب الله احق وشرط الله اوثق ما بال رجال منكم يقولون حرم اعترق فلانا والولد لي انما الولد لمن اعترق **وحل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبه ابو بكر
قال ثابن بن سيرين قال وحل ثنا ابو كريب وكيع قال وحل ثنا زهير بن حرب اسحق بن ابراهيم جميعا عن جريده عن هشام بن عروة بهذا الاسناد نحو حديث ابني
غير ان في حديث جريده قال وكان زوجها عبد الفخرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختارت نفسها ولو كان حرا لم يجزها وليس في حديثهم ما بعد **حل ثنا** زهير بن
حزب محمد بن العلاء واللفظ زهير قالنا ابو معاوية قال ناهشام بن عروة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت كان في بريرة ثلاث قضيات اراد
اهلها ان يبيعوها ويشترطوا لاهلها فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اشترها واعترقيها فان الولد لمن اعترق وعترقت فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختار
نفسها قالت وكان الناس يتصدقون عليها وتمني لئلا يذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال هو عليها صدقة وهو لكم هدية فكلوه **وحل ثنا** ابو بكر بن
ابي شيبه قال نحسين بن علي عن زائدة عن سمك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة انها اشترت بريرة من انايس من الانصار واشترطوا الولد فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الولد لمن ولي النعمة وخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان زوجها عبد اهل لعائشة لما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو صنعت لنام من هذا اللحم قالت عائشة تصدق به
بريرة فقال هو لها صدقة ولنا هدية **حل ثنا** محمد بن ابي حنيفة قال ناهشام بن عروة قال سمعت عبد الرحمن بن القاسم قال سمعت القاسم يحدث عن عائشة انها ارادت ان
تشتري بريرة للعرق فاشترطوا لاهلها فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشترها واعترقيها فان الولد لمن اعترق واهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم اللحم فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم
هذا تصدق به على بريرة فقال هو لها صدقة وهو لنا هدية وخيرت فقال عبد الرحمن وكان زوجها حرا قال شعبة ثم سالت عن زوجها فقال لا ادري **وحل ثنا**
احمد بن عثمان التوفلي قال نابوداود قال ناشعة بهذا الاسناد نحوه **وحل ثنا** محمد بن ابي حنيفة عن ابي هشام قال ابن المنه نامغيرة بن سلمة
الخزومي ابو هشام قال ناوهيب قال ناعبيد الله عن يزيد بن زومان عن عروة عن عائشة قالت كان زوج بريرة عبدا **وحل ثني** ابو الطاهر قال ثابن وهيب
قال اخبرني مالك بن انيس عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن القاسم بن محمد عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كانت في بريرة ثلاث سنين خيرت
على زوجها حين عتقت واهدي لها لحم فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم والبريرة على النار فدعا بطعام فاتي بخبز واود من اود البيت فقال المار بريرة
على النار فها لحم فقالوا ابلي يا رسول الله ذلك لحم تصدق به على بريرة فذكرها ان تطعمك منه فقال هو عليها صدقة وهو منها ناهدية وقال النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم فيها انما الولد لمن اعترق **حل ثنا** ابو بكر بن ابي شيبه قال ناخالدين بن محمد عن سليمان بن بلال قال حدثني هبل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال
عائشة ان تشتري جارية تعيقها فابي اهلها الا ان يكون لهما الولد فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك فاما الولد لمن اعترق

في الباب الشرعي والاعتماد وغيره اذا كانت رشيقة العشر من ان يقع الامة المزوجه ليس بطلاق ولا نكاح وبه قال جماهير العلماء وقال سعيد بن المسيب هو طلاق وعن ابن عباس انه
ينسخ النكاح وحديث بريرة في بقاءها مع الحادية والعشرين جواز النكاح بالمكاتب بالسؤال الثانية والعشرون احتمال الخت المفرد لمن نفع عظمها احتمال مفسدة
يسيرة لتعصيل مصلحة عظيمة على ما بيناه في ناول شرط الوالد المثلثة والعشرون جواز الشفعة من الحاكم الى الحاكم المعلوم عليه جواز الشفعة في المارة في البقاء مع زوجها الرابعة والعشرون ابا
الفسخ ببقائها وان تضر الزوج بذلك لشدة حبه اياها لا كان سبي على بريرة الخامسة والعشرون جواز فدية العتق لعتق برصاء السارة والعشرون انه يجب للامام عند وقوع براءة او امر يحتاج الى بيان
ان يخطب الناس ويبين لهم حكم ذلك ويذكر على من ارتكب ما يخالف الشرع السابعة والعشرون استعمال الادب حسن العشرة جميل الموعظة لقوله صلى الله عليه وسلم ما بال اقوام يشترطون شروطا
ليست في كتاب الله ولم يوجب صاحب الشرع بعينه لان المقصود يحصل له وغيره من غير نصية وشاعة عليه الشائمة والعشرون ان الخطب تبدا بحمد الله تعالى والثناء عليه بما هو اله التاسعة
والعشرون انه يستحب في الخطبة ان يقول بعد حمد الله تعالى والثناء عليه الصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم با بعد ذكره في خطبة النبي صلى الله عليه وسلم سبق بيانه في مواضع السلام
التخليط في ازالة المنكر والمباينة في تقييده العلم وقوله صلى الله عليه وسلم بشرط الله احق قيل المراد به قوله تعالى فاتواكم في الدين ومواليكم وقوله تعالى وما تأم الرسول فخذوه الآية قال القاضي
وعندي انه قوله صلى الله عليه وسلم انما الولد لمن اعترق (قوله قالوا ان شارت ان تحسب عليك فلتفعل) معناه ان ارادت الثواب عند الله وان لا يكون لها ولا فلتفعل (قوله في كل عام وقية)
وقع في الرواية الاولى في بعض النسخ وقية وفي بعضها او قية بالالف والرواية الثانية فوقية بغير الف باتفاق النسخ وكلها صحيحة وبما لفتان اثبات الفصح والاولى في المجازية اربعون في
قوله فانتهر بها فقالت لا اله الا الله ذلك وفي بعض النسخ لا اله الا الله اذ اهدى قوله لا اله الا الله في الرواية المازري وغيره من اهل العربية بزان
وصواب لا اله الا الله بالقصر في اوجز الف من اذ قالوا واسوا خطا قالوا ومعناه ايمنى في هذا قال الخطابي في غير ان الصورة لا اله الا الله بحذف الف قال ابو زيد النحوي في غير يجوز القصر والمدة في ما وكلهم غير وان
الالف في ذواتهم صوابا قالوا وليست الف من كلام العرب قال ابو حاتم السجستاني جازي في النسخ لا اله الا الله قال العرب لقوله بالهر والعيا كذا قال ومعناه لا اله الا الله فاقول اسم الله تعين باو واو اسم الله تعين

البيع على هذا الشرط مع انه شرط مفسد للبيع وفيه من التعزير
بالأثم والخديعة مالا يخفى فقيل هذا اللفظ غير صحيح وقيل معنى
اشترطى اظهرى حكم الولد وان يكون لمن يعتق لا لغيره وقيل معنى
لهم عليهم مثله في قوله تعالى وان اسأتم فلها قلت والنظر يقتضي ان كل
قوله يشترطون شروطا ليست في كتاب الله فلا ههنا حديث ان كل
شرط ليس في كتاب الله صراحة او ضمنا فهو فاسد فكل شرط يخالف
الدين يرد ككتاب الله لقوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول والله تعالى اعلم
قوله واشترطى لهما الولد استشكل هذا بانه كيف امرها بعقد

